

# موت مکر لکھنؤ

شماره ۱۹۲۱  
۶



قصیدتیں

عتیق الرحمن سنہ ۱۹۲۱ء

اور نعمانی



سالانہ چنڈ ۱۱۵۰

غیر مالک سے

۱۲ شلنگ

ہر دو ڈاک کے لیے چھ شلنگ

کا اعلان

# نفوسان

ماہنامہ

فی کاپی ..... ۶۵ پیسے

شمارہ ۴۰

۴۰

شمارہ ۴۰

۴۰

شمارہ ۴۰

۴۰

باب ماہ محرم الحرام ۱۳۸۷ھ مطابق مئی ۱۹۶۷ء شمارہ (۱۱)		
صفحہ	مضامین نگار	مضامین
۲	عقین الرحمن شعلی	نگاہ اولیں
۵	محمد منظور نعمانی	سارون اکھریٹ
۱۹	مولانا نسیم احمد فریدی	سراج اللہ حضرت شاہ عبدالعزیز
۳۱	مولانا امجد الحسن علی ندوی	یک دواعت بچت بلابل دل
۴۳	مولانا امجد الحسن علی ندوی	نظم ستر آں

## اگر اس دائرہ میں ○ سرخ نشان ہو تو

یہ کتاب ہر کتاب کی دست خریدنی پر مبنی ہے۔ یہ وہ کتاب ہے جس کے لیے چند اور سال فراموشی، یا خریداری کا اندازہ نہ ہو۔  
 انسانی زندگی میں جو کچھ ہو سکتا ہے وہ اس کتاب میں ہے۔ یہ وہ کتاب ہے جس کے لیے چند اور سال فراموشی، یا خریداری کا اندازہ نہ ہو۔  
 اس کے بغیر ہر انسان کی زندگی میں جو کچھ ہو سکتا ہے وہ اس کتاب میں ہے۔ یہ وہ کتاب ہے جس کے لیے چند اور سال فراموشی، یا خریداری کا اندازہ نہ ہو۔

یہ وہ کتاب ہے جس کے لیے چند اور سال فراموشی، یا خریداری کا اندازہ نہ ہو۔  
 اس کے بغیر ہر انسان کی زندگی میں جو کچھ ہو سکتا ہے وہ اس کتاب میں ہے۔ یہ وہ کتاب ہے جس کے لیے چند اور سال فراموشی، یا خریداری کا اندازہ نہ ہو۔  
 اس کے بغیر ہر انسان کی زندگی میں جو کچھ ہو سکتا ہے وہ اس کتاب میں ہے۔ یہ وہ کتاب ہے جس کے لیے چند اور سال فراموشی، یا خریداری کا اندازہ نہ ہو۔

یہ وہ کتاب ہے جس کے لیے چند اور سال فراموشی، یا خریداری کا اندازہ نہ ہو۔  
 اس کے بغیر ہر انسان کی زندگی میں جو کچھ ہو سکتا ہے وہ اس کتاب میں ہے۔ یہ وہ کتاب ہے جس کے لیے چند اور سال فراموشی، یا خریداری کا اندازہ نہ ہو۔  
 اس کے بغیر ہر انسان کی زندگی میں جو کچھ ہو سکتا ہے وہ اس کتاب میں ہے۔ یہ وہ کتاب ہے جس کے لیے چند اور سال فراموشی، یا خریداری کا اندازہ نہ ہو۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پیشواں سال ————— پہلا اشارہ

## نگاہِ اولیں

حقیق الرحمن سبحانی

ہندوستان کی نئی پارلیمنٹ کے پہلے اجلاس میں نئے مرکزی وزیر قانون نے صاف صاف اعلان کر دیا ہے کہ حکومت مسلم پرسنل لا کے کسی جز میں تبدیلی کی ضرورت پر غور نہیں کر رہی ہے۔ لہذا اس کے اسباب پر روشنی ڈالتے ہوئے ایک طرف تو انھوں نے یہ عام بات کہی کہ اقلیتوں کے مسائل میں ایسی کسی تبدیلی کی تحریک خود متعلقہ اقلیت کی طرف سے ہونی چاہیے۔ اور دوسری بات خاص طور پر مسلمانوں کے مسئلے میں انھوں نے کہی کہ مسلمان اپنے پرسنل لاء میں کسی مداخلت کو جو کہ شریعت کا ایک جزو ہے، اسلام میں مداخلت سمجھتے ہیں۔

یہ سادہ سہ چند سال پہلے جب پارلیمنٹ میں اٹھا تھا اور حکومت نے اس مسئلے میں ایک کمیشن نامزد کرنے کا ارادہ ظاہر کیا تھا تو مسلمانوں نے قدرتی طور پر اس کے خلاف سخت احتجاج کیا اور اس احتجاج کی بنیاد یہی دوسری بات تھی جو نئے وزیر قانون نے اپنے بیان میں کہی ہے یعنی مسلمانوں کے ذہب میں مداخلت ہے جس کا نہ ملک کی پارلیمنٹ کو حق ہے نہ کسی اور کو اس کا اختیار ہے۔ کی شدت پر نائب صدر جمہوریہ ڈاکٹر ذاکر حسین خاں صاحب نے بھی مسلمہ میں دیکھی لی اور ان کی تحریک پر مرکز کے مسلمان وزراء، ممبران پارلیمنٹ، اور دوسرے مسلمان لیڈروں کے ایک اجتماع نے حکومت سے مطالبہ کیا کہ وہ اس مسئلے میں بغیر مسلمانوں کی تحریک کے کوئی قدم نہ اٹھائے۔ یہاں پر حکومت نے یہ ارادہ ختم کر دیا۔

ڈاکٹر ذاکر حسین خاں صاحب جو اس مرتبہ کانگریس کی طرف سے انتخابات کے امیدوار ہیں،



## کتابُ الاذکار والذِّکْرَاتِ

# مَعَارِفُ الْحَدِيثِ (مُسَلَّس)

سونے کے وقت کی دعائیں :- (۲)

[اس عزا کے تحت وہ حدیثیں گزرتی ہیں جو روح کی جانچ میں۔ باقی ذیل میں پیش کی جا رہی ہیں۔]

عَنْ حَفْصَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا  
أَرَادَ أَنْ يَنُومَ قَدْ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى تَحْتَ خَدِّهِ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ  
بِقَبْلِ عَذَابِكَ يَوْمَ تُبْعَثُ عِبَادُكَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ————— دوا ابو داؤد

حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سونے کا موجب آپ سونے کا ارادہ فرماتے تو اپنا داہنا ہاتھ رخسارِ مبارک کے نیچے رکھ کر لیٹ جاتے اور تین دفعہ یہ دعا کرتے "اللَّهُمَّ بِقَبْلِ عَذَابِكَ يَوْمَ تُبْعَثُ عِبَادُكَ" اس میں میرے اللہ مجھے اپنے عذاب سے بچاؤ جس وقت کہ میں اپنے رب سے دوبارہ زندہ کیے جائوں گا۔

(سنن ابی داؤد)

(تشریح) خاص سونے کے وقت اس دعا کی ایک کھلی وجہ تو یہی ہے کہ سونے کو موت سے ایک خاص شائبہ ہے اس کی وجہ سے آپ سونے کے لیے بستر پر لیٹتے وقت موت اور قیامت اور ان کے مابین اور غیب اور ظاہر کیا کرتے تھے اور جس بندہ کو اللہ کی معرفت حاصل ہوگی اس کو جب موت آئے گا اس کی زندگی نہ ختم ہوگی اس کی ہر بات کو اللہ ہی کے سامنے لایا جائے گا

نہات نصیب ہو۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ  
 حِينَ يَأْتِي إِلَى فِرَاشِهِ أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَ  
 أَتُوبُ إِلَيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ وَإِنْ كَانَ عَدَدَ وَرَقِ  
 الْأَشْجَارِ وَ إِنْ كَانَتْ عَدَدَ رَمْلِ عَالَمٍ وَإِنْ كَانَتْ عَدَدَ أَيَّامِ الدُّنْيَا.

رداء الترمذی

حضرت ابو سعید خدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا جو شخص سونے کے لیے بستر پر لیٹے وقت اللہ تعالیٰ کے حضور میں اس طرح توبہ و استغفار  
 کرے اور تین دفعہ عرض کرے "اَسْتَغْفِرُ اللَّهَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ وَ  
 أَتُوبُ إِلَيْهِ"۔ میں مغفرت بخشش چاہتا ہوں اس اللہ سے جس کے سوا کوئی معبود نہیں،  
 اور وہ ہی دئیوم ہے، ہمیشہ رہنے والا اور سب کا کا۔ ساز ہے۔ اور اس کے حضور میں توبہ کرتا  
 ہوں، تو اس کے سب گناہ بخش دیئے جائیں گے۔ اگرچہ وہ درختوں کے پتوں اور شمار گیتاں  
 عالم کے ذروں اور دنیا کے ذلوں کی طرح بے شمار ہوں۔ (ماہِ ترمذی)

(تشریح) اس حدیث میں سونے وقت ذکرہ بالا الفاظ کے ساتھ توبہ و استغفار کرنے پر سائے  
 گناہ بخشتیے جانے کا مرادہ جاننا فرمایا گیا ہے۔ کتنی بڑی محرومی ہوگی اگر حضور کی اس ہدایت پر عمل  
 کا اہتمام نہ کیا جائے۔ اِن یہ استغفار و توبہ سچے دل سے ہونا چاہیے۔ اللہ تعالیٰ دلوں کا دیکھنے والا  
 ہے، اس کو زبان سے دھوکہ نہیں دیا جاسکتا۔

عَنْ قُرَّةَ بِنِ تَوْفَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 لِأَبِي إِسْرَءِيلَ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ تَسَرَّنَا عَلَى خَائِمَتِنَا فَإِنَّهَا بَرَاءَةٌ  
 مِنَ الشِّرْكِ

رداء ابو داؤد الترمذی

قرہ بنت توفل سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے والد توفل  
 سے فرمایا کہ (جب تم سونے کا ارادہ کرو) تو سورہ قل يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ پڑھ لیا کرو  
 اس کے بعد سوجایا کرو، اس سورت کے مضمون میں شرک سے پوری برکت ہے۔ (سبحانہ و تعالیٰ)



اِنَّهٗ لَا يَتَاَمُ الْاَلِيْكَ مِنْ الْاَرَقِ فَقَالَ اِذَا اَوْتِيَتْ اِلَى فِرَاشِكَ فَقُلْ  
اَللّٰهُمَّ رَبَّ السَّمٰوٰتِ السَّبْعِ وَمَا اَظْلَمَتْ وَرَبَّ الْاَرْضَيْنِ وَمَا  
اَقْلَمَتْ وَرَبَّ الشَّيَاطِيْنِ وَمَا اَصْلَلَتْ كُنْ لِىْ جَارًا مِّنْ شَرِّ خَلْقِكَ  
كُلِّهِمْ جَمِيْعًا اَنْ يَفْضَحُوْا عَلٰى اَحَدٍ اَوْ اَنْ يَبْغِيْ عَلٰى عَزَّ جَارِكَ  
وَجَلَّ شَأْنُكَ وَلَا اِلٰهَ غَيْرُكَ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ ۔ — رواہ الترمذی

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت خالد بن ولید نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے شکایت کی کہ مجھے رات کو نیند نہیں آتی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا جب تم ستر پر لیٹو تو اللہ تعالیٰ سے یہ دُعا کر لیا کرو۔ اَللّٰهُمَّ رَبَّ السَّمٰوٰتِ السَّبْعِ  
..... لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ ۔ (اے اللہ ساتوں آسمانوں کے اہل ان سب چیزوں کے  
مالک جو اس کے نیچے واقع ہیں اور سب زمینوں کے اور ان سب چیزوں کے مالک جو اس  
پر واقع ہیں۔ اور شاہین اور ان کی بگراہ کن سرگرمیوں کے مالک، اپنی مادی مخلوق کے  
شر سے مجھے اپنی پناہ اور حفاظت میں لے لے، کوئی مجھ پر زیادتی اور ظلم نہ کر پائے۔ باغی  
اور محفوظ ہے وہ جس کو تیری پناہ حاصل ہے۔ تیری حمد و ثنا کا مقام بلند ہے، تیرے سرا  
کوئی لائق پرستش نہیں، بس تو ہی معبود برحق ہے۔ (جامع ترمذی)

## نیند میں ڈر جانے کی دُعا:-

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ اِذَا فَرَغَ اَحَدُكُمْ فِي النَّوْمِ فَلْيَقُلْ اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ  
نَجَسِهِ وَعَدَاوِهِ وَمِنْ شَرِّ عِبَادِهِ وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِيْنِ وَاَنْ  
يُخَسَّرُوْنَ فَاِنَّهَا لَنْ تَضُرَّهُ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُكَلِّمُهَا مَنْ يَبْلَغُ  
مِنْ اَوْلَادِهِ وَمَنْ لَمْ يَبْلُغْ مِنْهُمْ كَتَبَ فِيْ صِدْقٍ وَعَلَّقَهَا فِيْ عُنُقِهِ۔

رواہ ابو داؤد و الترمذی

حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم میں سے کوئی (گناہ) ناخواب (کچھ) سوتے میں دُعا کرے تو  
 یوں دُعا کرے "اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللّٰهِ التَّامَّاتِ..... تا..... وَاَنْ يَّحْشُرُوْنَ رَمِي  
 پناہ مانگتا ہوں اللہ کے کلماتِ تامات کے ذریعہ خود اس کے غضب اور عذاب سے اور  
 اس کے بندوں کے شر سے اور شیطانی وساوس و اثرات سے اور اس بات سے کہ شیاطین  
 میرے پاس آئیں اور مجھے تائیں"۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر شیاطین  
 اس بندہ کا کچھ نہ بگاڑ سکیں گے۔ (حضرت عبداللہ بن عمر دین الحاضری سے یہ حدیث انکے  
 صاحبزادہ شعیب نے روایت کی ہے) ان کا بیان ہے کہ ہمارے والدہ ابجد عبداللہ بن  
 عمر دیکھ کر یہ دستور تھا کہ ان کی اولاد میں جو بڑے اور بالغ ہو جاتے وہ یہ دُعا ان کو تلقین  
 فرماتے تاکہ وہ اس کو اپنا معمول بنالیں، اور جو بچے چھوٹے ہوتے تو یہی دُعا ایک  
 کاغذ پر لکھ کر ان کے گلے میں (بطور تعویذ کے) ڈال دیتے۔

(سنن ابی داؤد، جامع ترمذی)

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دُعا کرنے اور پریشان کن خراب شیطانی اثرات سے ہونے  
 ہیں اور اگر اس دُعا کو معمول بنایا جائے تو ان اثرات اللہ ان اثرات سے حفاظت ہوگی۔ صحابی رضی  
 حضرت عبداللہ بن عمر دین الحاضری رضی اللہ عنہ کے اس عمل سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا نام  
 اس کا کلام یا کوئی دُعا کاغذ پر لکھ کر بطور تعویذ کے وغیرہ میں ڈال دینا کوئی غلط کام نہیں ہے۔

رات کو آنکھ کھلنے کے وقت کی دُعا:-

عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
 وَسَلَّمَ مَنْ تَعَارَى مِنَ اللَّيْلِ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ  
 لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَ  
 شُبْحَانَ اللَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا  
 بِاللَّهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي أَوْدَعَا اسْتَجِيبْ فَإِنْ تَوَضَّأْتُ قَبْلَتْ  
 صَلَاتِي

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب رات کو سو کر کسی کی آنکھ کھلے اور وہ اس وقت تھے "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ" سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ" اس کے بعد کہے "اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِي" اسے اللہ میری مغفرت فرما اور مجھے بخندے، یا کوئی دعا کرے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی یہ دعا قبول فرمائی جائے گی، اس کے بعد اگر وہ بہت کرے اُنکے جملے اللہ) وضو کر کے نماز پڑھے تو اسکی یہ نماز بھی ضرور قبول ہوگی۔ (صحیح بخاری)

(تشریح) حدیث کا سند صحیح بالامتین صحیح بخاری سے نقل کیا گیا ہے، اس میں کلمہ الحمد للہ "سبحان اللہ" سے پہلے ہے۔ لیکن امام بخاری کے علاوہ امام ابو داؤد اور امام ترمذی وغیرہ میں اُنہ نے اس حدیث کو روایت کیا ہے اُن سب کی روایات میں "سبحان اللہ" پہلے اللہ الحمد للہ بعد میں ہے جیسا کہ کلمہ تحمید میں ہے۔ اسی لیے حافظ ابن حجر وغیرہ شامین بخاری نے کہا ہے کہ بخاری کی روایت میں الحمد للہ کا مقدم ہو جانا کسی راوی کا قصور ہے، بہر حال ان کلمات کی صحیح ترتیب یہی ہے جو سنن ابی داؤد اور ترمذی کی روایت میں ہے۔ اسی بنا پر ترجمہ میں اسی ترتیب کے مطابق لکھ دیا گیا ہے۔

اس حدیث میں بنا دت سائی گئی ہے کہ جو بندہ رات کو آنکھ کھلنے پر اللہ تعالیٰ کی توحید و تحمید اور تسبیح و تحمید اور اس کی مدد کے بغیر اپنی عاجزی دے لے سہی کے اعتراضات کے یہ کہے پڑے اور اس کے بعد اللہ تعالیٰ سے اپنی محضرت و بخشش کی دعا مانگے یا کوئی اور دعا کرے تو وہ ضرور قبول فرمائی جائے گی۔ اسی طرح اس وقت وضو کر کے جو نماز پڑھی جائے کہ وہ بھی قبول ہوگا بعض اکابر کا یہ ارشاد ہے کہ جس بندہ کو یہ حدیث پہنچے وہ اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص الخاص عطیہ سمجھے اور آپ کی اس بنا دت پر یقین کرتے ہوئے اسکے مطابق عمل کر کے استغفار و دعا کی قبولیت کی یہ دولت حاصل کرنے کی پوری کوشش کرے۔ بلاشبہ حضرت کے ایسے عطیات کی تاقدیر بڑی بڑی محرومی ہے۔ امام بخاری سے صحیح بخاری کو روایت کرنے والے امام

ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک دن رات کو سوتے سے میری آنکھ کھلی اور میں نے اللہ کی توفیق سے یہ کلمہ اپنی زبان سے ادا کئے، اس کے بعد پھر میری آنکھ لگ گئی تو میں نے خواب میں دیکھا کہ کوئی میرے پاس آیا اور اُس نے یہ آیت تلاوت کی "وَهَذَا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهَذَا إِلَى صِنَاةِ الْحَمِيدِ" اور ان کو توفیق و ہدایت ملی بہت اچھی بات کی اور وہ لگا دینے لگے اللہ کے راستے پر۔

## گھر سے نکلنے اور گھر میں آنے کے وقت کی دعا:-

آدمی کے لیے صبح شام کے آنے جانے اور سونے جاگنے کی طرح گھر سے باہر نکلنا اور باہر سے گھر میں آنا بھی زندگی کے لازم میں سے ہے اور بندہ قدم قدم پر اللہ کے ہم و کرم اللہ اس کی حفاظت و نگہبانی کا محتاج ہے، اس لیے جب گھر سے باہر قدم نکالے یا باہر سے گھر میں آئے تو برکت و استعانت کے لیے خدا پاک کا نام لے اور اس سے دعا کرے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع کے لیے ذکر و دعا کے جو کلمے تعلیم فرمائے وہ مندرجہ ذیل حدیثوں میں پڑھیے!

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَرَجَ الرَّجُلُ مِنْ بَيْتِهِ فَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ يَقَالَ لَهُ خُبْرُكَ، هُدَيْتَ وَكُفَيْتَ وَوَقِفْتَ وَتَقَبَّلَ عَنْهُ الشَّيْطَانُ — رواه أبو داود والترمذي واللفظ له

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا جب کوئی آدمی اپنے گھر سے نکلے اور چلنے وقت کہے بسم اللہ توکلت علی

اللہ، لا حول ولا قوة الا باللہ میں اللہ کا نام لے کر نکلے اور اللہ پر امید

کے ساتھ ہو رہے ہو، تو شیطان اس کو قبول نہ کرے گا اور اس کی ہدایت فرمائے گا

اور اس کو روکے گا۔ (ترمذی)

یہ دعا ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیروں کو سکھائی تھی۔

کلمے پر کہتی ہے، تو عالم غیب میں اس آدمی سے کہا جاتا ہے (یعنی فرشتے کہتے ہیں)  
 "اللہ کے بندے تیرا یہ مرض کرنا تیرے لیے کافی ہے، تجھے پوری رہنمائی مل گئی" اور  
 تیری حفاظت کا فیصلہ ہو گیا۔" اور شیطان یا اس دامراد ہو کر اس سے دور ہو جاتا ہے۔

(جامع ترمذی و سنن ابی داؤد)

(تشریح) اس مختصر حدیث کا پیغام اور روح یہ ہے کہ جب بندہ گھر سے باہر قدم نکالے تو اپنی  
 ذات کو باطن عاجز و ناتواں اور خدا کی حفاظت و مدد کا محتاج سمجھتے ہوئے اپنے کہ اس کی پناہ میں  
 ہے، اللہ تعالیٰ اس کو اپنی پناہ اور حفاظت میں لے لے گا اور شیطان اسے کوئی گزند نہ پہنچا  
 سکے گا۔

عَنْ مَيْمُونَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أَخْرَجَ مِنْ  
 بَيْتِهِ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنْ  
 أَنْ نَزِلَ أَوْ نَفِضَ أَوْ نُظْلِمَ أَوْ يُظْلَمَ عَلَيْنَا أَوْ نَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ  
 عَلَيْنَا۔ — رواه احمد والترمذي والسنائي

حضرت مایمونہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کا دستور تھا کہ جب گھر سے باہر نکلتے تو کہتے "بسم اللہ..... تا..... او یجہل علینا"  
 (میں اللہ کا نام لے کر نکل رہا ہوں اللہ ہی پر میرا بھروسہ ہے، اے اللہ ہم تیری پناہ  
 مانگتے ہیں اس سے کہ ہمارے قدم ہلکیں اور ہم غلط راہ پر چلیں، یا ہم دوسروں کی گمراہی  
 اور غلط راہ کی گمراہی نہ بنیں، یا ہم کسی پر ظلم و زیادتی کریں یا ہمارے ساتھ ظلم و زیادتی  
 کی جائے یا ہم کسی کے ساتھ جہالت سے پیش آئیں یا کوئی ہمارے ساتھ جہالت سے

پیش آئے۔) (رواہ احمد، جامع ترمذی، سنن نسائی)

(تشریح) آدمی جب کسی کام سے گھر سے باہر نکلتا ہے تو مختلف حالات اور مختلف لوگوں سے  
 اس کا سابقہ بڑھتا ہے، اگر اللہ تعالیٰ کی مدد و توفیق اس کے شامل حال نہ ہو اور اس کی نگہباری  
 اور حفاظت نہ کی جائے تو ہو سکتا ہے کہ وہ ظلم و جہول بہک جائے اور کسی ناکردہ فی میں مبتلا ہو جائے  
 یا کسی دوسرے بندے کی گمراہی اور بے راہ روی کا سبب بن جائے، یا کسی سے کوئی عیب و جمل



اور اس میں وہ کوئی غلطی یا جابلاہ حرکت کر بیٹھے، یا خود کسی کے ظلم و ستم اور جیل و دمانی کا نشانہ بن جائے۔ اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے نکلنے کے وقت اللہ کا نام پاک لینے اور اس پر اپنا ایمان اور اعتماد توکل تازہ کرنے کے علاوہ ان سب خطرات سے بھی اس کی پناہ مانگتے تھے اور اپنے عمل سے گویا اس کی شہادت دیتے تھے کہ آپ بھی قدم پر اللہ تعالیٰ کی مدد و توفیق اور حفاظت و دستگیری کے عاجز و محتاج ہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اس سے پہلی حدیث میں مختصر کلمہ "لا حول ولا قوة الا باللہ" بھی ان سب خطرات سے پناہ جوئی کو اپنے اندر لیے ہوئے ہے، اس لیے اس مختصر کلمے لیے وہ بھی کافی ہے۔

عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ الرَّجُلُ بَيْتَهُ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ اسْأَلْكَ خَيْرَ مَا لَوْجُ وَخَيْرَ مَا تَخْرُجُ بِسْمِ اللَّهِ وَلَجْنَا وَبِسْمِ اللَّهِ خَرَجْنَا وَعَلَى اللَّهِ رَبِّنَا تَوَكَّلْنَا ثُمَّ لَسْئَلُكُمْ عَلَى أَهْلِهِ

رواہ ابو داؤد

حضرت ابوالک اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی آدمی اپنے گھر میں داخل ہو تو اللہ تعالیٰ کے حضور میں یہ عرض کرنا ہو۔ "اللَّهُمَّ اسْأَلْكَ..... تَوَكَّلْنَا" (اے خدا! میں تجھ سے اچھا ہوں گھر میں داخل ہونے اور گھر سے نکلنے کا خیر دینیں میرا گھر میں داخل ہونا اور باہر نکلنا میرے واسطے خیر اور بھلائی کا وسیلہ بنے) ہم اللہ کا نام پاک لے کر داخل ہوتے ہیں اور اسی طرح اس کا نام پاک لے کر باہر نکلتے ہیں، اور اسی پر ہمارا بھروسہ ہے، وہی کارساز ہے۔" اللہ کے حضور میں یہ عرض کرنے کے بعد داخل ہونے والا آدمی گھر والوں کو سلام کرے اور کہے "السلام علیکم!" (سبحان اللہ و الحمد للہ)

(تشریح) اس تعلیم و ہدایت کی روح یہی ہے کہ گھر میں آنے اور گھر سے نکلنے کے وقت بھی اپنے دل کی نگاہ اللہ تعالیٰ پر ہو، زبان پر اس کا بרכת نام ہو اور یہ یقین کرتے ہوئے کہ ہر خیر و برکت اس کے قبضہ قدرت میں ہے اس سے دعا اور سوال ہو اور اسی کی کوہن و کارسازئی پر خیر و صلاح

استاد ہو۔ پھر گھر کے بڑوں اور چھوٹوں پر سلام ہو، جو درحقیقت ان کے لیے اللہ تعالیٰ ہی ہے  
خیر اور سلامتی کی دعا ہے۔

## مسجد میں داخل ہونے اور نکلنے کے وقت کی دعا:-

مسجد گویا خانہ خدا اور دربار الہی ہے، آنے والے وہاں اس لیے آتے ہیں کہ عبادت کے  
ذریعہ ان کو اللہ تعالیٰ کی رضا اور رحمت حاصل ہو، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدایت  
فرمائی کہ کوئی بندہ غفلت کے ساتھ نہ مسجد میں جائے اور نہ مسجد سے نکلے۔ بلکہ جانے کے وقت بھی  
اور آنے کے وقت بھی اس کے دل و زبان پر مناسب دعا ہو۔ اللہ کے دربار کی حاضری کا یہ  
لازمی ادب ہے۔

عَنْ أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا  
دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ افْتَحْ لِي أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ  
وَإِذَا خَرَجَ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ — مدعاہم  
حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے مدایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا جب تم میں سے کوئی مسجد میں داخل ہو تو اللہ تعالیٰ سے دعا کرے "اللَّهُمَّ  
افتح لی ابواب رحمتک" (اے اللہ میرے لیے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے)  
اور جب مسجد سے باہر آنے لگے تو عرض کرے "اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ"  
(اے اللہ میں تجھ سے تیرا فضل مانگتا ہوں۔) (صحیح مسلم)

(تشریح) قرآن مجید سے معلوم ہوتا ہے کہ رحمت کا لفظ خاص طور سے روحانی اور اخروی  
 نعمتوں کے لیے بولا جاتا ہے، جیسے کنوئیت، ولایت، مقام قرب در رضا اور نعمت و جنت وغیرہ  
چنانچہ سورہ زخوم میں فرمایا گیا ہے "وَرَحْمَةُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّنْ مَا يَجْعَلُونَ" اور فضل کا  
خاصہ صفت کے ساتھ دنیوی نعمتوں کے لیے بولا جاتا ہے، جیسے مدد کی رحمت اور نعمتی

نے اس کی دعا کی رحمت اس مال و دولت سے کہیں بہتر ہے جس کو یہ لوگ جمع کرتے ہیں۔

کی زندگی وغیرہ، چنانچہ سورہ جمعہ میں فرمایا گیا ہے "فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ"۔ پس مسجد چو نکہ ان اعمال کی مخصوص جگہ ہے جس کے صلہ میں اللہ تعالیٰ اور آخری نعمتیں ملتی ہیں اس لیے مسجد میں داخلہ کے وقت کے لیے فتح البواب رحمت کی امداد مسجد سے نکلنے کے وقت کے لیے القدر سے اس کا فضل مانگنے کی تلقین فرمائی گئی۔

اے حبیبِ خدا سے فرحت ہو جائے تو اللہ کی زمین میں ہل بھر کر اللہ کے فضل کی تلاش و جستجو میں لگ جاؤ جس سے تمہاری دنیاوی اور ماضی ضرورتیں پوری ہوں۔

معارفِ الحکامیہ (چہارم) المحکمہ شریعت، المحکمہ کی چوتھی جلد طباعت کے لیے پس جا چکا ہے، یہ جلد کتاب الزکاة، کتاب الصوم اور کتاب الحج پر مشتمل ہے۔ جون کے پہلے ہفتہ میں اردووں کی قیمتیں شریعتیہ طلبہ کی گنتا اللہ ہے۔ قیمت جلد ۶/۲۵ ، غیر جلد ۵/- - کتب خانہ القرآن کتب خانہ

## تفسیر حقانی اردو زبان میں اپنی نوعیت کی واحد تفسیر

تحفہ صفات پر مشتمل یہ منیر تفسیر آپ صحت پایچ رو پے لائن ادا کے مائل کر رکھتے ہیں۔  
قرآن مجید کی ایک ایسی مکمل تفسیر، اہل دل نہیں تفسیر و تشریح جس نے اپنے ساتھ قاضی معزول، ابو محمد علی حقانی کے نام کو بھی زندہ جامد بنادیا۔ سائنس جدید اور مذاہب عالم کی طرف سے قرآن مجید پر جو نئے نئے تاہم حقانیت کے ان کے کافی حیلے، آیات کا شانِ نزول اور باہمی ربط و اتصال کے ذریعہ قرآنی قصص و واقعات کی تفسیر و تشریح، نیز معرفت و تصدیق کے علوم میں بڑھ چکی سے مضبوط کیے گئے ہیں۔ معلومات و مطالب کا بیش بہا خزانہ، علماء و طلباء، عوام و خواص سب کے لیے ناشر۔ اس ایک تفسیر کے مطالعہ کے بعد تفسیر کے موضوع پر سیر حاصل حلاوت ہو جاتی ہیں۔ ممکن تفسیر و تشریح جانور کے تقریباً تین چار صفات پر مشتمل ہے۔ قیمت مکمل سٹسٹا کھڑے روپے  
اگر قرآن کے اہل حقانیت قرآن کو گھر گھر پہنچانے کے لیے کتب خانہ تفسیر نے یہ کام کیا ہے کہ ہر جگہ اپنا چھپو تفسیر کے لیے مددگار ہیں گے ہم ان کو ایک سال کے مختصر حصہ میں مکمل تفسیر کا بارہ حصہ میں تفسیر کے لیے ہر ایک کو اپنا حصہ دے گا، ان سے آسان کرتے رہیں گے۔ دھوکہ داک صحت، ہمارے اس مختصر پروگرام کو گھر گھر پہنچانے کے لیے ہر ایک کو تفسیر کے لیے مددگار ہیں گے، اپنے عزیزوں اور مددگاروں کو قلم دے کر قرآن کتب خانہ صحت کے لیے مددگار ہیں گے۔

مناخیز۔ منیر کتب خانہ تفسیر، دیوبند (دہلی)

(مشترک حاتم قرظہ زلدی شریعت)

# سراج المہجرت شاہ عبدالعزیز محدّد دہلویؒ

مختصر حالات، ملفوظات، غیر مطبوعہ علمی و ادبی تبرکات

(از مولانا نسیم احمد نسری امروہی)

آج میرا قلم ایک ایسی عظیم شخصیت پر کچھ لکھنے کے لیے آمادہ ہے جس کا سوا علم و فضل چار دہاک عالم میں پل رہا ہے۔ جو سراپا مرتبہ تحقیق اور مجسم مخزن رموز و نکات تھا۔ جو اسلام کی حقانیت کی قدّ آدم روشن دیں تھا، جس نے ایک طرف درس و تدریس کا شعلہ جاری رکھا اور دوسری طرف سلوک راہ عرفان میں طالبین کی رہنمائی کی، جس نے ایک طرف وعظ و اذکار کے ذریعے رشد و ہدایت کے دریا بہائے تو دوسری طرف تصنیف و تالیف سے اسلام اور زمرہ اہل سنت و جماعت کی حمایت و حفاظت کی۔ جس نے ایک طرف مدرسہ کو چار چاند لگائے تو دوسری طرف خانقاہ کے درویش کو دلائل سے لبریز کر دیا۔ جس نے اپنی روحانیت کی بے پناہ قوت اور حمیت اسلامی کی بے مثال طاقت کو بروئے کار لا کر حضرت سید احمد شہیدؒ جیسا روشن دل مجاہد اور غازی تیار کیا۔ جس نے ہندوستان میں اسلام و ایمان کے قیام و فروغ کے لیے ایک جاں باز جماعت کی تشکیل کی اور اسلام و ایمان کی بقا و استحکام کی خاطر رزقائے شہادت سے ہم آغوش ہو کر زندگی جاوید سے ہکا بکا ہوا۔ اور جس کے بیان و ترویج غیور کی آواز باز گشت آج بھی گنبد نیلگوں کے نیچے اقصائے ہند میں سنی مجاہد ہے۔

شخصیت حضرت شاہ عبدالعزیز محدّد دہلویؒ کی حقانیت و انگریز شخصیت ہے۔ جو اپنے زمانے کے محدثین و شائع کا مرجع تھے۔ جن کا سلسلہ تلامذہ و سرشدین آفاق گیر ہے، جنہوں نے باوجود مسلسل ملاحط و

نقاہت اور باوجود سیاسی انتشار اور سازگار حالات کے دہلی میں بیٹھ کر خشتِ علوم و معارفِ نبویہ سے تشنگانِ بادۂ توحید و سنت کو سرشار و سیراب کیا۔ جن کی ظاہری بینائی اگرچہ عالمِ شہاب ہی میں جا چکی تھی لیکن ان کے دل کی حیرت انگیز روشنی نے ہزاروں دلوں کو روشن کر دیا۔ ہزاروں دلوں کے تابیناؤں کو بفضلِ ایزدی چشمِ بصیرت سے بہرہ ور کیا۔

اس عظیم شخصیت کے حالات میں کچھ دسلے لکھے گئے ہیں مگر اب تک مکمل ہیں۔ حالاتِ عزیزی مولفہ زیم بخش دہلوی جو کیا اب ہو گئی ہے کہیں دیکھنے کو نہ ملی تھی۔ رضا الاثریری (راپور) میں اس کا مطالعہ کیا، بڑی مایوسی ہوئی کہ اس میں سوانح کا حق ادا نہیں کیا گیا، حالانکہ سوانح نگار کے پاس پورے پورے حالات بہم پہنچنے کے، بوقتِ کافی ذرائع موجود تھے، حیلّتِ دلی کے آخر میں بھی انہیں زیم بخش صاحب نے حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کا ذکر کیا ہے۔ اس میں توڑے سے حالات لکھنے اور نظم و نثر کے چند نمونے دکھانے کے بعد کہتے ہیں :-

”اگرچہ اس وقت آپ کے خطوط کے بہت سے مودات میرے زیرِ نظر ہیں لیکن میں سنہ حیلّتِ دلی کے طول پُر جانے کے خون سے چند رعایت کا انتخاب کر کے آپ کے سامنے پیش کیا ہے۔“

خطوط کے جن مودات کا ذکر زیم بخش صاحب سرسری طور پر کہے ہیں کاش وہ تمام خطوط حیلّتِ عزیزی یا حیاتِ دلی میں درج ہو جاتے تو آج حیاتِ عزیزی کے بہت سے گوشے ہمارے نظر ملکے سامنے ہوتے۔

فہمہ صدیقی حسن خان مروم نے انعامِ انبلا میں بڑی متانت اور محذمانہ و مورخانہ بالغِ نظری کے ساتھ حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا مختصر حال لکھا ہے۔ اس کا ترجمہ مولانا ذوالفقار احمد پٹالی مروم نے اردو میں المصنوع میں کر دیا ہے اور کچھ مزید حالات بھی آخر میں لکھے ہیں۔ مگر ان دونوں کتابوں میں عمرِ عزیزی کو نوے سال بتایا ہے۔ حالانکہ حضرت رحمۃ اللہ کی عمر اتنی سال کی ہوئی ہے۔ ظاہر ہے کہ مصنفین میں پیدا ہونے والا انسان ۱۱۳۲ھ میں اتنی سال کا ہو گا۔ اس قسم کی سو قلم سے پیدا ہونے والی غلطیاں اگرچہ معمولی ہوتی ہیں مگر تاریخ و سوانح کے طالبِ علم کو غلبان میں مبتلا کر دیتی ہیں۔

مقامی شاہ عبدالعزیزؒ سے عہدِ بھائی کے شروع میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی پر اسے تلم



تیار کرنا اور ہندوستان کے شخصی و درگاہی کتب خانوں سے حضرت شاہ صاحبؒ کی نادر و غیر مطبوعہ تحریرات کا حاصل کرنا میرے لیے دشوار ہے۔ میرا خیال یہ نقطہ تھا کہ بیاض مولانا رشید الدین خاں دہلویؒ کا تعاون کراؤں۔ یہ وہی مولانا رشید الدین خاںؒ ہیں جن کے متعلق حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کا ایک مقلد مشہور ہے کہ "میری تقریر تو محمد اسماعیل نے لے لی اور تقریر رشید الدین نے"۔

اب سے تقریباً تیس سال پیش جبکہ میں دارالعلوم دیوبند میں تعلیم پاتا تھا یہ بیاض دیکھنے کا اتفاق ہوا تھا۔ اس بیاض پر جمعیت الانصار کی ہر گلی ہوئی ہے۔ غالباً حضرت مولانا عبدالمجیدؒ نے اس کو کہیں سے حاصل کیا تھا۔ اس بیاض میں زیادہ تر حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی ایسی نادر تحریرات ہیں جو کسی دوسری جگہ نہیں ملیں اس میں شاہ صاحبؒ کے کتبوبات بھی ہیں۔ قادی بھی ہیں اور کلام نظم و نثر کے بہترین شاہ کار بھی۔

اس بیاض کا کچھ حصہ میں نے نقل کر لیا تھا اور یہ اطمینان تھا کہ جب بیاض رشیدی کا تعاون کرنا ہوگا اس کو دوبارہ دیکھ لوں گا۔ اب پادھدی سے زیادہ عرصہ گزرنے پر کثیر التعداد کتابوں کے ذخیرے میں اس بیاض کا پتہ نہیں چلتا۔ خدا کرے کہ وہ کتب خانے میں محفوظ ہو۔ میں اپنے اس مقلد سے اپنے مقام پر اس بیاض ہی سے نقل کیے ہوئے علمی و ادبی نمونے پیش کروں گا۔ اسی بیاض کے

عہ۔ سرید احمد خاں آغا انصاریؒ یہ کہتے ہیں۔ "مباح ستمول و ستمول عادی فریغ و مہول لگاؤ دنگار۔۔۔" یکتے فائدہ و تہذیب و دین مولوی محمد رشید الدین خاں صاحب ثراء۔۔۔ شاگرد رشید الدین خاں صاحب عقیدہ و جذبہ حبیب اکبر و مذکورہ بالا بیاض رشیدیؒ کے تھے۔۔۔ اگرچہ کب کب ان حضرت کے دونوں بھائی مولانا عبدالمجیدؒ و عبدالمجیدؒ رحمۃ اللہ علیہما کی خدمت سے ملتا تھا لیکن مکمل علوم کے ان بھائی کی خدمت میں ان علم کو پہنچاؤ دینا ضروری ہے کہ ان سے سب سے پہلے سنا گیا اور باہم تحریر ہی اس بحث میں شامل ہوتے ہوئے طریق مناظرہ کیا گیا۔ یہاں تقریریں تو میں ختم کر چکا ہوں عزراٹ مجز کے چارہ نہ تھا۔ مدرسہ دہلی میں مدرسے کے مولانا ملک علی خانؒ ان ہی کے شاگرد رشیدی تھے، کئی کتابوں کے مصنف ہیں۔ ان میں "التواضع فیہ" اور "شکاتہ عربیہ" کے نام لگاتار ہیں۔

یہی ہے اقبال فرمایا۔

تذکرہ علمائے ہند و ہندوستان (جلد ۱)

قائد کی خاطر شروع میں تھوڑے سے حالات اور غلطیاں عزیزی بھی شامل کر دیے ہیں۔

**پیدائش** | حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی <sup>۱۱۵۹ھ</sup> میں پیدا ہوئے۔ غلامِ حلیم اور سخی نام سے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی زوجہ اولیٰ سے ایک صاحبزادے شیخ محمد محدث تھے اور دوسری زوجہ سے چار صاحبزادے تھے جن میں سب سے بڑے شاہ عبدالعزیز تھے۔

**تعلیم** | حفظ قرآن کے بعد آپ نے تعلیم زیادہ تر اپنے والد اجد سے پائی اور کچھ تعلیم حضرت شاہ محمد قاضی پھلتی اور حضرت شاہ نور اللہ بڑھانوی سے بھی حاصل کی۔ منہاج اللہ ذہانت، ذکاوت، غیر معمولی اور منافذِ بے نظیر عطا ہوا تھا۔ ۱۰ سال کی عمر میں اپنے والد کے سامنے ہی تمام علوم دینی مروجہ سے فارغ ہو گئے تھے اور اسی زمانے سے پڑھنا شروع کر دیا تھا۔

**بیعت** | اپنے والد ماجد سے تمام سلاسل میں بیعت ہوئے اور تھوڑے ہی عرصہ میں میدانِ سلوک طے کر لیا۔ ۱۰ سال کے تھے کہ والد ماجد کا سایہ سر سے اٹھ گیا۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے تمام مخلصوں کی سبوحی میں آپ ہی قائم مقام اور سجادہ نشین بنائے گئے۔ اور اپنے چھوٹے بھائیوں مولانا شاہ رفیع الدین، شاہ عبدالقادر اور شاہ عبدالغنی کی تعلیم و تربیت کا کام آپ نے بحسن و خوبی انجام دیا۔

**نکاح و اولاد** | آپ کا نکاح شاہ نور اللہ صدیقی بڑھانوی کی صاحبزادی سے بھادجن سے ایک صاحبزادے اور تین صاحبزادیاں پیدا ہوئیں۔ صاحبزادے کا نام احمد تھا جیسا کہ بیاض رشیدی کے ایک مکتوب سے ظاہر ہوتا ہے۔ ان کا انتقال بچپن ہی میں ہو گیا تھا۔ سب سے بڑی صاحبزادی حضرت شاہ فیض الدین کے بڑے صاحبزادے مولانا محمد عیسیٰ کے عقدِ نکاح میں آئیں۔ دوسری صاحبزادی شیخ محمد افضل خاوری سے منسوب ہوئیں جن کے دو صاحبزادے حضرت شاہ محمد اسحاق اور شاہ محمد یعقوب تھے۔ اول الذکر <sup>۱۱۸۹ھ</sup> میں اور ثانی الذکر <sup>۱۲۰۳ھ</sup> میں پیدا ہوئے۔ تیسری صاحبزادی حضرت مولانا محمد عبدالحی بڑھانوی کی زوجہ تھیں۔ مولانا عبدالحی، شاہ نور اللہ کے پوتے اور شاہ عبدالعزیز کی زوجہ محترمہ کے حقیقی بھتیجے تھے۔ غالباً ان تیسری صاحبزادی سے کوئی اولاد نہیں ہوئی۔ مولانا عبدالحی کی ایک دوسری زوجہ کے بطن سے مولانا عبدالقیوم محدث بڑھانوی <sup>۱۲۸۱ھ</sup> میں پیدا ہوئے۔ مولانا عبدالقیوم محدث، حضرت شاہ محمد اسحاق محدث



کے دادا تھے۔ مولانا عبد القیومؒ کی ایک صاحبزادی تھیں اور دد صاحبزادے مولانا محمد یوسف صاحب اب  
میاں محمد ابراہیم صاحب تھے۔ مولانا ذوالفقار احمد صاحب بھوپالیؒ الرضی المعلومین لکھتے ہیں کہ مولوی  
محمد یوسف مثل اپنے والد ماجد مرحوم کے درس حدیث میں مشغول رہتے ہیں۔ نہایت صالح و متدین  
ہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ | ذاب صدیق حسن خاں مرحوم نے امتحان النبلاء میں جو دارِ قلی علی دہلویؒ  
کا ایک الامام یا آگاہی | شاہ ولی اللہ مرتبہ شاہ محمد عاشق پهلویؒ لکھا ہے کہ حضرت شاہ طائفؒ

نے فرمایا کہ ہمیں آگاہی دی گئی ہے کہ یہ لڑکے جو ہمیں لطف الہی سے عطا ہوئے ہیں سب سید  
ہیں۔ ایک نوع کی لکھت ان میں ظہور کرے گی۔ تدبیر خبیث تقاضا کرتی ہے کہ دو شخص اور پیدا  
ہوں جو مکہ و مدینہ میں سالما احیائے علوم دین کریں اور حجاز میں وطن اختیار کریں۔ ماں کی طرف سے  
ان کا نسب ہم تک پہنچے گا۔ آدمی زادہ ماں کی طرف میلان طبعی رکھتا ہے اس لئے اپنے ماں  
کے وطن کو چھوڑ کر کسی اور جگہ منتقل ہو۔ یہ بات بظاہر باطلع شکل نظر آتی ہے مگر ہاں قبر قاسم سے  
دکھی سبب سے، ایسی صورت پیدا ہو جائے تو دوسری بات ہے۔ اس لغو فکر کو تحریر کرنے کے  
بعد ذاب صاحب فرماتے ہیں کہ مصداق اس آگاہی کا وجود ہر دو نواسہ شاہ عبدالعزیز دہلوی  
قدس سرہ کا ہے، یعنی مولانا محمد اسحق (م ۱۲۶۶ھ) اور مولانا محمد یعقوب (م ۱۲۸۲ھ) رحمہما اللہ  
حقانی کہ دہلی سے (۱۲۸۵ھ میں) ہجرت کر کے ان دونوں نے مکہ مکرمہ میں اقامت فرمائی اور  
سالما اہل عرب و عجم میں روایت حدیث شریف کو زندہ کیا۔ لیکن اس وقت میں یہ خاندانِ علم و  
کمال بتما ختم ہو گیا اور کوئی ان میں سے باقی نہ رہا۔ یفعل اللہ ما یشاء و یحکم ما یرید۔  
(ترجمہ از امتحان النبلاء ص ۴۳ و ۴۴)

رعایۃ مظہر نگار (ش ۱۰) جو بیجا ام خان نوشہری نے تراجم علماے حدیث جلد اول میں ۱۳۷۲ھ پر مولانا عبد القیومؒ کو  
حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کا نواسہ بتایا ہے جو غلط ہے۔ اور ۱۳۷۲ھ پر لکھا ہے کہ وہ بھوپال میں سپرد خاک ہوئے یہ بھی  
غلط ہے۔ مولانا عبد القیومؒ کا وفات اپنے وطن بڑھاد ضلع مظفر نگر بہار ۱۳۷۹ھ میں ہوئی اور وہیں مدفون ہوئے  
اور یہی ان کا خدیش وطن تھا جیسا کہ الرضی المعلومین مولانا ذوالفقار احمدؒ نے لکھا ہے۔

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے تلامذہ آپ کے اجازت یافتہ تلامذہ اور خلفاء و مریدین کا حلقہ یقیناً بہت وسیع ہوگا۔ تذکرہ علی دہند، نزہۃ الخواطر، عمدة الصالحات، مؤلف مولوی عبدالحکیم حقانی قادری، شرح الصالحات، مؤلف شاہ ابوالحسن احمد زوی مارہروی، تذکرۃ الکرام (تاریخ امر دہسہ) تذکرہ شامیر کا کوری اور بعض دیگر تذکروں کی مدد سے حسب ذیل تلامذہ کی فہرست تیار کر سکا ہوں۔ یقیناً یہ بہت کم ہیں، مگر اس میں شامیر تلامذہ ایک حد تک سب آگئے ہیں۔ ان میں سے بہت سے وہ حضرات ہیں جن کی مستقل سوانح نمایاں لکھی جاتی چاہئیں۔۔۔

- (۱) و (۲) و (۳) ہر سہ برادران گرامی قدر۔ (۴) و (۵) ہر دو نواسے۔ (۶) مولانا شاہ محمد بنعل
- شہید دہلویؒ برادرزادہ (۷) مولانا منصور الدین شاہ رفیع الدین دہلویؒ (۸) مولانا عبدالحی
- ڈیھانویؒ (۹) شاہ غلام علی مجددی دہلویؒ (۱۰) شاد ابوسعید مجددی رام پوریؒ ثم دہلویؒ (۱۱) مولانا
- شاہ احمد سعید مجددیؒ ابن شاہ ابوسعید مجددیؒ (۱۲) مفتی الہی بخش کاندھلویؒ (۱۳) مولانا سعید
- قطب الدیاحسی راکن رائے بریلی (۱۴) مولانا رؤف احمد رفعت مجددی رامپوریؒ (۱۵) مولانا
- حسین احمد محدث طبع آبادیؒ (۱۶) مرزا حسن علی صغیر محدث لکھنؤیؒ (۱۷) مولانا حیدر علی رامپوریؒ
- (۱۸) مولانا حیدر علی فیض آبادیؒ مؤلف ازالۃ الغیض و منتہی الکلام (۱۹) مولانا سید احمد علی
- بجنوریؒ (۲۰) مولانا سلامت الدین کشتفی بدایونیؒ ثم کانپوریؒ (۲۱) مولانا ساد الدین احمد بدایونی۔
- (۲۲) مولانا شاہ سید علی رسول برکاتی مارہروی (۲۳) اخذ حافظ عبدالعزیز قادری دہلویؒ (۲۴) مولانا
- فضل حق خیر آبادیؒ (۲۵) مولانا رشید الدین خان دہلویؒ (۲۶) مولانا کریم الدین دہلویؒ (۲۷) مولانا
- محبوب علی دہلویؒ (۲۸) مولانا سید محمد رفیع بن سید محمد رفیعؒ رائے بریلیؒ (۲۹) حضرت سید احمد شہیدؒ کے
- برادر بھائی۔ (۳۰) مولانا عبدالخالق دہلویؒ (۳۱) مولانا غلام جیلانی رفعت رامپوریؒ (۳۲) مولانا کلام الدین
- محدث دہلویؒ (۳۳) شیخ قمر الدین حسینی سونی پٹی (۳۴) مولانا شاہ فضل الدین حق مراد آبادیؒ
- (۳۵) مولانا غلام محی الدین گجڑیؒ (۳۶) حافظ غلام علی جڑیا کوٹی۔ (۳۷) مولانا محمد شکور محسینی شری

لے تذکرہ طلباء میں لکھا جو کہ یہ سہ احاد کا انتقال ہوا اور مجاز میں انتقال ہوا حالانکہ سب یہ ہر ایک کے لئے شہید تھے۔

کے اندر انتقال ہوا اور وہیں دفن ہوئے ہیں اگرچہ تذکرہ الخواطر مملوہ اور سفرنامہ شیعہ سے معلوم ہوتا ہے۔

(۳۸) مولانا سید جمال الدین برہان پوریؒ (۳۸) مولانا سید کمالی حسن قزوینیؒ (۳۹) ذوالحجہ صمدی حسن خاں کھٹہ  
والد ماجد (۳۹) شاہ رحمت بخش حبشی امر دہیؒ ابن حضرت شاہ عبدالباری صدیقی حبشی (۴۰) مولانا  
سید رمضان علی امر دہیؒ (۴۱) مولانا نجابت حسین ساکن محلہ قاضی ٹولہ ہاشم بریلی (۴۲) نام دہانی  
روایت کی بنا پر درج کیا گیا ہے، (۴۳) شیخ فضل حق عت غلام مینا سحر علوی کا کوردی (۴۴) مفتی  
صدر الدین آئندہ (۴۵) مولانا شاہ نور الدین قادری پھلواریؒ رآپ نے مکاتبتہ حضرت شاہ  
عبدالعزیزؒ سے اجازت حدیث مائل کی کافی نزہۃ غراطر،

مردی بریلی دہلی و مولوی دھوس سہارن پوری | انواعت تذکرہ علمائے ہند نے لکھا ہے کہ یہ وہابی  
حرف شناس بھی نہ تھے (اُمّی تھے) حضرت شاہ عبدالعزیز دہلویؒ کی صحبت میں رہتے تھے قرأت  
حافظہ ایسی تھی کہ جو کچھ شاہ صاحب سے سنتے تھے لفظ بلفظ یاد رکھتے تھے حضرت شاہ صاحبؒ  
کی زبان سے قرآن مجید کا (عظا بارہن چکے تھے۔ اگر کوئی کہتا کہ کچھ فراموشی، کہتے کہ قرآن کی کوئی  
آیت پڑھو اگر پڑھنا غلط پڑھتا تو شیخ کرتے اور اسکا ترجمہ کر کے تفصیل و تشریح کرتے تھے۔ مفتی اسد مقرر  
الہ آبادی مرحوم فرماتے تھے کہ ایک دفعہ میں دہلی گیا اس زمانے میں مولوی بریلی زندہ تھے ان کے  
اوصاف سن کر ان کی ملاقات کا مشاق ہوا، نماز جمعہ شاہجہانی جامع مسجد میں ادا کی، نماز کے بعد  
مجلس دعا منعقد ہوئی بعض لوگوں نے کہا یہی مولوی بریلی ہیں جو دعا کہہ رہے ہیں۔ میں نے نہایت  
توجہ سے ان کا دعا سنا جتنا ان کے متعلق سنا تھا اُس سے زیادہ ان کو پایا۔ دعا سے جب فائدہ  
ہو گئے تو میں نے سلام دعا فرما دیا اور ایک آیت کا مطلب دریافت کیا، انھوں نے وجہ اس کا  
مطلب بیان کیا اور میرے اشکال کو بھی دور کر دیا۔ صغ۔ صحبت مصلح تراصل مکتبہ۔  
(لفظاً از ترجمہ تذکرہ علماء ہند، مرتبہ محمد ایوب قادری)

اس بے افتادہ لکایا جاسکتا ہے کہ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے فیض صحبت سے خواص کو کتنی  
حرام بھی کس قدر متاثر ہوئے تھے۔

تصانیف | حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی تصنیفات و تالیفات میں جو کتب شائع ہو چکی ہیں یا جو موجود  
اور مشہور ہیں ان کی کثرت نزہۃ اعظم اور حیات دلی سے اظہار کے بیش کرنا ہوں۔ میں کے علاوہ  
بھی نہ معلوم کتنا غیر تصانیف اور ہو گا جو انقلاب زمانہ اور غفلت سے تحت ہو گئی۔ ان کی کثرت میں

ہے ہر ایک پر ایک فصل تبصرہ کیا جا سکتا ہے۔ فی الحال فرست اور اجمالی تعارف پر اکتفا کرتا ہوں۔  
(۱) آپ کی مشہور تالیف تفسیر فتح العزیز ہے جو کہ تفسیر عزیزی بھی کہلاتی ہے۔ اس تفسیر کو ایسے  
ذہانت میں جبکہ مرن کا شدید غلبہ تھا الاء لکھوایا۔ یہ کئی جلدوں میں تھی۔ اس کا اکثر حصہ ہنگامہ  
۱۸۵۷ء میں منائے ہو گیا، اول و آخر کی صورت دو جلدیں دستیاب ہوئیں جو شائع ہو چکی ہیں۔  
اور ان کا اردو میں ترجمہ بھی ہو گیا ہے۔

(۲) تحفہ اثنا عشریہ، علم کلام میں ایک زبردست علمی شاہکار ہے۔ فرقہ امامیہ کی پوری حقیقت  
اور ان کے اعتراضات کے مکمل جوابات ہیں۔ قرآن و حدیث کے مطالب اور تائید و سیرت کے  
بہت سے گوشے اس کے مطالعے سے کھلتے ہیں۔ لفظ چرخ سے اس کی تصنیف کا سال  
۱۲۱۸ھ نکلتا ہے۔ مولوی اعلیٰ مدرائی نے اس کا عربی میں بھی ترجمہ کر دیا تھا۔ خود حضرت شاہ  
صاحب نے ایک مجلس میں تحفہ اثنا عشریہ کا ذکر آنے پر فرمایا کہ ایک شخص نے اس کتاب کے بارے  
میں لکھا تھا: "هذا كتاب لو يباع ذهباً لكان المبتاع مغبوناً" یعنی یہ کتاب ایسی ہے کہ  
اگر اس کے برابر سونے کر اس کو فروخت کیا جائے تو بھی نیچے والا خاہدہ میں رہے گا۔  
(۳) لبتان الحدیث۔ اس میں کتب احادیث کی فرست ہے اور ان کے مدونین و جامعین کے  
شرح و بط کے ساتھ سراغ ہیں۔ بے نظیر کتاب ہے۔ اس کا اردو ترجمہ مولانا عبدالمجید صاحب  
دیوبندی مدرّس دارالعلوم دیوبند نے کیا تھا۔

(۴) محالاً ناقد۔ فارسی زبان میں اصول حدیث میں مختصر اور بڑا جامع و نافع رسالہ ہے جس کا  
بھی اردو میں ترجمہ ہو گیا ہے۔

(۵) میزان البلاغۃ۔ علم البلاغۃ میں ایک عمدہ متن ہے۔ اس کو غالباً سب پہلے قاضی  
بیشر اللہ بن صدیقی میرٹھی مرحوم نے مفتی عزیز الرحمن صاحب نقشبندی دیوبندی کے حاشیے  
کے ساتھ اپنے طبع بتائی میرٹھی شائع کیا۔

(۶) میزان الکلام۔ علم کلام میں ایک عمدہ متن ہے۔

(۷) سراجیل فی شلۃ التفصیل۔ یہ رسالہ علیحدہ بھی شائع ہوا ہے اور فقہانی جلد

دوم میں شامل ہو کر بھی۔ (۸) عزیز الاقباس۔ غلام و دانشین کے فضائل میں ہے۔

(۱۰) سزا تشددی۔ شہادت حضرت حسین رضی اللہ عنہما کے بارے میں ایک مقررہ سزا ہے مگر حضرت شاہ صاحبؒ کی طرف اس کی نسبت میں بعض خلوت کو کام ہے

(۱۱) رسالۃ فی الانساب (۱۰) رسالۃ فی الردیاء۔

(۱۲) توحشی جو منطق اور حکمت کی کئی کتابوں پر ہیں۔

(۱۳) فتاویٰ۔ یہ مطبع مجبہائی میں دو جلدوں میں شائع ہو چکے ہیں۔ ان کا اردو میں بھی ترجمہ ہو چکا ہے۔ فتاویٰ کے ساتھ پانچ چھ رسائل بھی شائع ہوئے ہیں جو بہت اہم ہیں۔

ان کتابوں کے ساتھ ساتھ حاجی رفیع الدین فاروقی مراد آبادیؒ کی کتاب تہذیب وادب کے جوہرات کو بھی حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کی تالیف قرار دینا چاہیے۔ یہ کتاب جہاں تک مجھے معلوم ہے کتب خانہ دارالعلوم ندوۃ کتب خانہ مظاہر علوم سہارن پور، کتب خانہ سلم یونیورسٹی علی گڑھ، لکھنؤ کتب خانہ قاضی بہتر راجپور میں موجود ہے۔ حاجی رفیع الدین مراد آبادیؒ اس کتاب کے دیباچے میں جو تقریر فرماتے ہیں اس کا ترجمہ ذیل میں درج ہے۔ اصل عبارت دیباچہ کتب خانہ دارالعلوم ندوۃ سے نقل کی گئی تھی۔

"حضرت شاہ عبدالعزیزؒ سلمہ اللہ تعالیٰ نے ایک تفسیر تالیف کی ہے جس کا نام فتح العزیز ہے۔ اہم ائمہ کے مصنفات پر اس کی خبر تک نہیں پہنچے ہیں۔ یوں تو اس میں تحقیقات بیکار اور لطائف بیشمار تحریر ہوئے ہیں۔ مگر پانچ علوم پر خصوصیت سے بحث کی گئی ہے۔

(۱) سورتوں کے عنوانات اور اجالاہ سورت کا مضمون۔

(۲) بعض آیات کا بعض کے ساتھ ملنا۔

(۳) تشابہات المستوفیٰ۔

(۴) قصص و احکام قرآنی کے اسرار۔

(۵) لطائف نظم و نثر۔

مصنف سلمہ اللہ تعالیٰ نے ان پانچ علوم کے تحت جتنے جتنے غیر محمدؐ فیض الدین مراد آبادیؒ کو مکتبہ کی طرف سے مدد فرمائے، ان کے بارے میں، آخر نے یہ سہا ہے کہ ان کے جوہرات بھی کاتب میں لکھے ہیں، ان سب کو ان اوراق میں جمع کر دیا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ | مشہور مفتاح مکمل حضرت مولانا سید علی فیض آبادیؒ نے اپنی معرکہ کار کتاب کی جامعہ میں قرآن | ائمہ اربعین کے مقالہ سلسلہ میں حضرت شاہ صاحبؒ کی مجالس درس قرآن کا انکھوں دیکھا حال تحریر فرمایا ہے۔ ذیل میں اس کا ترجمہ پیش کیا جاتا ہے۔

علامہ دہلوی (حضرت شاہ عبدالعزیزؒ) روز جمعہ اور شنبہ کو مجلس وعظ اپنے درس میں منعقد کرتے تھے۔ متاخرین وہاں جمع ہوتے تھے اور یہ وعظ کافی دیر تک ہوتا تھا۔ علما کو کام تفسیر حقیقی تفسیر نیشاپوری، کشاف اور دیگر تفاسیر مشکل اپنے سامنے رکھتے تھے اور سمجھ لیتے تھے کہ اس وقت ظلال مشکل کو ظلال تفسیر میں سے حل فرمایا گیا ہے۔ میں نے بار بار یہ دیکھا کہ جس شخص کے دل میں کسی قسم کا اعتراض یا شبہ آتا تھا آپ کی تقریر سے وہ شخص مطمئن ہو جاتا تھا۔ آپ کے فیضِ محبت سے اکثر غیر مسلم مسلمان ہو جاتے اور شک و تردید والے قوتِ اعتقاد حاصل کرتے تھے۔ فقیر کا سفر دہلی، محض تحقیق مذہب کے سلسلے میں ہوا تھا۔ جب اس بابرک محبت میں التزام کے ساتھ رہا تو تمام شکوک و ادبا ختم ہو گئے۔

آخری درس قرآن | حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کا آخری درس قرآن اَعْدِلُوا هُوَ اقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ کی تفسیر تھا۔ یہاں سے حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے تفسیر شروع کی اور ان کا آخری درس اِنَّ اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰىکُمْ کی تفسیر تھا۔ اس سے آگے کو حضرت شاہ محمد رفیعؒ نے سلسلہ جاری رکھا۔

(ماخوذ از نزہۃ الخواطر جلد ۱، بحوالہ مقالات المطرعیہ)

علیہ السلام | سلیم بید محمد امیؒ نزہۃ الخواطر میں تحریر فرماتے ہیں۔ آپ طویل القامت، نحیف البدن، گندم گوں، کشادہ چشم اور گھنی داڑھی والے تھے۔

سکنت | علامہ نواب صدیق حسن خاں مرحوم نے اتھان النبلاء میں لکھا ہے کہ ان کا (شاہ عبدالعزیزؒ) کا ہذا ظاہر علوم حدیث وفقہ حنفی کا ہے۔ خدمت اس علم شریف کی سبھی اس فائدہ سے و جہ میں تھی۔ یہی اس ملک میں اور کئی سے علوم و مہود نہیں ہے۔ (الروض المملوہ بحوالہ اتھان)

مرض وفات اور وفات | نزہۃ الخواطر میں ہے کہ ۲۰ سال کی عمر سے آپ کو گونا گوں امراض و محنتیں ہو گئے تھے جن کی وجہ سے جینائی پراثر پڑ گیا تھا۔ بنابر اس درود کا کام شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالعزیزؒ کے سپرد کر دیا تھا، زیادہ تر یہی دونوں بجائی طلباء کو درس حدیث دیتے تھے۔ خود بھی درس حدیث دیتے تھے مگر کم۔ تصنیف و تالیف، فتویٰ و وعظ کا کام برابر جاری رہا۔ آپ کے مرنے کے بعد خاندانِ شریف

سے لڑ رہے تھے آخری عمر میں تو آپ اس قابل بھی نہ رہے تھے کہ مجلس میں ایک ساعت بیٹھ سکیں۔ دونوں حدیثوں (قدیم و جدید) کے درمیان دو آدمیوں کے سہارے چلا کرتے تھے اور اس وقت میں چلتے چلتے بھی درس دیتے تھے اور شد و دہشت کی طرف دہنائی بھی اپنے کلمات طہبات کے ذریعے فرماتے جاتے تھے عصر اور مغرب کے درمیانی وقت میں اس شرک تک (دو آدمیوں کے سہارے) تشریف لے جاتے تھے جو مدرسہ اور جامع مسجد دہلی کے درمیان میں ہے۔ دو گن اس وقت آپ کے قدم کے منتظر رہتے تھے اور اپنے سوالات اور علمی اشکالات آپ کی خدمت میں پیش کر کے حل کرتے تھے۔ جو کہ اتنی کم ہو گئی تھی کہ کئی کئی دن کے بعد غذا استعمال فرماتے تھے۔

بالآخر وہ زمانہ بھی قریب آ گیا جب کہ یہ ہندوستان کا آفتاب علم غروب ہونے والا ہے۔ مولوی سید مد علی بخاری نے (یہ بچہ غالباً لکھنؤ کے قریب ایک قصبہ ہے) حضرت شاہ صاحب کے حالات ایک خط میں لکھے ہیں۔ الوضو المظہر میں یہ خط درج ہے۔ میں اس خط کا حشروری حصہ یہاں نقل کرتا ہوں۔ کہیں اس مضمون باقی رکھتے ہوئے الفاظ میں تغیر کر دیا گیا ہے۔

"۱۰ رجب ۱۲۸۹ھ میں حضرت رحمۃ اللہ علیہ چار دن کے بعد آدھ پاؤ لگے اس سے بھی کم غذا استعمال کرتے تھے۔ تمام رات بجا رہتا تھا اور اکبرۃ سوداویہ چڑھتے تھے، آخر رمضان میں طبیعت پہلے سے زیادہ ناساز ہوئی، چنانچہ ۲۹ رمضان کو شام کے وقت غشی طاری ہو گئی۔ اٹھ پاؤں سرد ہو گئے۔ تمام گھر میں ایک عجیب قیامت برپا ہو گئی۔ اس کی صبح کو عید تھی اور پیر کا دن تھا، کچھ اتفاقاً پیر کے موافق معمول کے بہرہ چڑھے نماز عید لوہا کی گئی کہ مسجد اکبر آبادی میں پھر غشی طاری ہوئی۔ گھر آگئے طبیعت بے مزہ رہی۔ منگل کا دن دس کا دن تھا۔ کمال بے طاقتی منبر پر کچھ دیر آرام کر کے کہے اللہ اکرم منکم عند اللہ اتفاقاً کٹر کی تفسیر پراکتفا کیا، پھر کچھ دن باقی رہا تھا کہ فقیر کو طلب فرما کر وصیت نامہ لکھو ایاج میں فرزند اور ذاتی کتب خاص کو بھلا نا محمد اکبر کے نام یہ کیا اس کے علاوہ اور بھی احمد تھے۔ فقیر کی عمر اس پر نسبت کرائی اور مولانا شہید الدین خاں وغیرہ کو طلب کر کے ان کی عمریں بھی ثبت کرائیں۔ اس دن حال بہت تغیر تھا۔

منبر سے پہلے پہلے اجازت نامہ امدادیت اپنی ہر خاص سے مرتب فرما کر اس فقیر کو حمایت فرمایا۔ ان تمام اہل علم و ہمت سے دعا کی کہ ان کی اطاعت و تہجد سے یہ ایک نیکو عمل ہو سکے۔ اس کو

استمال کیا بہرہ وں چڑھے نماز اشراق ادا کی۔ بعدہ اسباب ہوئی۔ دو اربعہ مکمل معلوم ہوا کہ قوس  
 اسکا ذیل ہو گئی ہے۔ بدھ کے دن شام کو بہت لوگ مرید ہوئے۔ جمعرات کے دن حالت اور  
 متغیر ہو گئی، جمعہ کے دن چار اکرمول کے مطابق مدرسہ میں آئیں۔ آگے۔ دس سو قوت ہوا مگر زیارت  
 سب کو میسر ہوئی۔ شام کے وقت تفسیر مدارک اور تفسیر روحانی سعی بعدہ کچھ نقدی برادر زادوں  
 اور ذوی الارحام حاضر و غائب پر تقسیم فرمائی۔ قصہ مختصر یہ ہے کہ شبہ کے دن سکوت طاری  
 ہوا اور بغین محض ہو گئی، مگر نماز بچکانہ اشارے سے پڑھتے تھے۔ دوپہر کو قرآن مجید طلب فرما کر  
 مولانا محمد اسحاق صاحب سے سورۃ ق ایک رکوع تک سنائی بعدہ فرمایا کہ قالت الاعراب ائینا  
 سے کہ ابتدا اور دس کی ہوگی۔ پڑھو۔ بعد مغرب غلام حسین نامی ایک صاحب مرید ہوئے۔ نماز  
 حشا کی پڑھی۔ چائے گھڑی رات باقی تھی کہ اضطراب لاحق ہوا۔ دو بچے وائیں اور بائیں ہلے  
 جا رہے تھے۔ آرام کسی صوبت نہ تھا۔ بر خلاف عادت کے سوائے تہنید کے باقی تمام کپڑے بدن  
 سے اتار ڈالے تھے۔ بعد نماز فجر، شوال کو اتوار کے دن دہائی اجل کو لیک کما اور اس وارڈانی  
 سے عالم جاودانی کی طرف انتقال فرمایا۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔ تمام شہر دہلی ہلک  
 ایسی حالت واقع ہوئی کہ بیان میں نہیں آسکتی۔

کمالات عزیز میں بھی آپ کے آخری وقت کے کچھ حالات نواب مبارک علی خاں میرٹھی  
 نبیرہ نواب خیر اندیش خاں مرحوم نے لکھے ہیں، اس میں ہے کہ آخری دھاکے دن آپ نے  
 مشہور مصرع من نیز حاضر میثوم تصویر جانان در بغل کو تصرف کر کے یوں پٹھانہ میں غیر حاضر  
 میثوم تفسیر قرآن در بغل۔

آپ نے وصیت فرمائی تھی کہ میرا کفن اسی کپڑے کا ہو جو میں پہنتا ہوں۔ آپ کا گوتہ  
 اور حوثر کا اور پانچا گارے کا بد تھا۔ اس پر بھی فرمایا کہ نماز جنازہ شہر کے باہر ہوتا ہے  
 ایسا ہی کیا گیا۔ کمالات عزیز میں ہے کہ آپ کے جنازے کی نماز بھیجی مرتبہ ہوئی۔

مزار اپنے والد ماجد حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کے پلو میں سندھوں میں دفن ہے۔  
 بعد بھلاہ و فلت حضرت شاہ سون احمد رات مجددی دہلوی نے حسب ذیل نام لکھا۔

شاہ عبدالعزیز فرجہاں عالم عظیم آیت قرآن



سج یک جنبہ ہفتیں شمال  
 ہی بگر کا چو جسم از ہفت  
 سال فوئش ز ہر عدد پیدا است  
 خواہی از ہر عدد کہ تار بخشش  
 یک بیفزاد ضرب کن در دہ  
 در عدد بہت و چار باقی را  
 پس بقضای یک عدد دریاب

از بدن گشتہ دوبرہ او تہا  
 گفت اسے نکتہ سچ کا عدد دہا  
 از احد تا اوت زیر عنوان  
 اولاً چار چند کن پس انداں  
 پس بکن طرح بہت بہت اسے جان  
 ضرب سہرہ تا اسے فہیم زان  
 فوٹ آں مغضہ زمین و زان

میکم مومن خاں مومن دہلوی مرحوم نے حسب ذیل قطعہ تاریخ لکھا۔

انتخاب نمونہ دیں مولوی عبدالعسزیز  
 بہانہ بک عدم تشریف فرما کیوں ہوئے  
 ہوسٹ نے چرخ تو کس کو یہاں سے لے گیا  
 جب اٹھائی غش اک عالم تہہ دبالا ہوا  
 کیا کس دنا کس پر تمام دنیا جوتہ فن  
 مجلس مدافزین قہریت میں ہی بھی تھا  
 دست بیدار اہل سے بے سرد پاہو گئے

بے مدلی دے نظیر دے مثال بے مثل  
 آگیا تھا کیا کہیں مرد کج ایماں میں غفل  
 کیا کیا یہ ظلم تو نے کیوں پر لے اہل  
 لڑتا تھا خاک پر ہر تہہ سب گروں محل  
 ڈالتا تھا خاک سر پر ہر عزیز و مبتذل  
 جب بڑھی تاریخ مومن نے یہ اگر بے بدل  
 غرور دیں فضل و ہنر لطف و کرم و علم و عمل

ق ح ی م ن د ر ل م  
 ۳۰ ۳۰ ۳۰ ۹ ۵۰ ۵۰ ۵۰ ۳۰

۱۳۳۹ھ

لکھا ہے اس میں یہ قطعہ تاریخ ہے۔

عہد میں ایک سے لے کر چار تک کھمدہ سے بھی اس طرح تاریخ لکائی جا چکی ہے کہ آجے ہوئے صد کے جانکا کہ  
 پہلے ایک اکابر نے لکھا۔ پھر دوسری مرتبہ دیکھیں کہ تقسیم کہ جہاں رہے اس کو ۲۲ سے ضرب دیا جائے ضرب  
 یہ ہے کہ ایک اکابر نے لکھا۔

جہاں ادا ادا دگیا شاہ عبدالعزیز فخر دین روز شنبہ و ہفتہ شمال دیکھ بھٹ بھٹ وطن  
ہر نصیب الہام و ہر حال مثل بد و خیر در ہمہ فن از ہر لطف و علم تار کش رضی اللہ عنہ گفت حسن

کتب خانہ دارالعلوم زندہ کھنڈ کے ایک قلمی نسخے سے حسب ذیل تاریخ ملی (یہاں چند اشعار کا انتخاب کیا گیا ہے۔ شاعر کا پتہ نہ چل سکا)

جناب اقدس عبدالعزیز والائے سر کہ بود مجھ و غمائے خدائے بے مہتا  
نقیہ بے بدل و عالم عدیم المثل دلی کمال و استاد و مرشد دانا  
دربے کہ باقلیم دانش و حکمت جزا و نبود کہے راعل و سرتاپا  
امام جلیل دیران نکتہ سیخ و فصیح قوام جملہ ادیبان و موجدانشا  
معیں اہل دور و مقتدائے دینداران ظہیر شرع پندار صاحب تقویٰ  
مطالع و مرشد و شاہ جہاں و اولادش ملازم حج میرد و وزیر و شاہ و گدا  
بحسبم از خود خردہ کا و تار کشش ہزار نالہ کشید و پسر زد و گرفتار

پس از دین و طہارت نویس این مصرع

نہفت زیر زمین ہر دین و ماہ ہری

۱۲۲۹ھ

(باقی)

اسلامی صحافت میں ایک خوشگوار اضافہ دارالعلوم کراچی کا دینی، علمی اور اصلاحی ماہنامہ

## البلاغ کراچی

مدرسہ پرست :- حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مفتی اعظم، کراچی

• مفید اور اصلاحی مضامین • تحقیقی مقالے • عالم اسلام کے حالات • علمی لطافت

• دلچسپ معلومات • پر مغز اور دلہے

ہر مسلمان گھرانے کے لیے ایڈٹ دلکش پیغام

نی پچھو، پیسے، ملازمت و روپے، صفات و صفات، ساز و سامان

پتہ :- ماہنامہ البلاغ، دارالعلوم کراچی

(نوٹ) ہندوستانی خود را ناخود را کہ صاحب، مانتا و ملازمین، محتاج ہوں منع نظر فرمائیے و دعا کریں

# یک دست صحت صحت بالہ دل

(سوانح سید ابوالحسن علی ندوی)

[۱] بزرگوں کے لطوفاات، اور ان کی مجالس کے قلم بند کرنے کا سلسلہ ہندوستان میں بہت قدیم ہے، ایک بڑا عبادت گاہ، اور نہایت دانشمندانہ، یعنی اقدام تمام ان لطوفاات و مجالس میں جو زندگی دے رہا ہو، یا جانی ہے، وہ قدرتی طور پر علمی تصنیفات، اور عام تحریرات میں نہیں ملتی، بلکہ زندگی کے مختلف حالات و مسائل میں مختلف المراج لوگوں کو ان سے جو رہنمائی حاصل ہوتی ہے، اس کا توجہ بھی لے کر لکھ دیا جاتا ہے، جو اس طریق پر لکھی ہوئی کتابوں سے نہیں کیجا سکتی، اسادگی و بے شکلی، شفقت و رعایت، نہایت ہی درجہ شامی، عمومی بیماریوں و کمزوریوں سے گہری واقفیت، اور ان کا صحیح علاج، بیش سے بزرگان دین، اور صوفیائے کرام کا شیوہ رہا ہے۔ اسی کا بہترین نمونہ ان کے لطوفاات و مجالس میں ملتا ہے، بڑے بڑے بچہ و عجمی و فنی مسئلہ کو چند سیرے سادے لفظوں میں سمجھا دینا، اور مثالیں اور قصوں سے بڑے بڑے علمی حقائق، اور فنی دقائق کو ذہن نشین کر دینا، ان کا معمول رہا ہے، ہم میں سے اکثر لوگوں کو اہل دل، اور اہل یقین کی مجالس میں شرکت کا شرف حاصل ہو رہا ہے، مگر ان حضرات کے ارشادات و تحقیقات کو دستوں کو سنایا، تو بڑا نفع محسوس ہوا، یہ زبان سلسلہ کو زیادہ اعتماد کے قابل نہیں، ملاحظہ فرماد، اور لکھنے میں کوتاہی کی وجہ سے اس دولت کا بہت بڑا حصہ ضائع ہو گیا ہے، اور حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمۃ اللہ علیہ کی ذات کو مستثنیٰ کر کے اکثر صاحبزادوں کے لطوفاات، اور ان کی نادر تحقیقات تلف ہو گئیں،

پھر مولانا محمد رفیع الدین کے ایک عرصہ سے حضرت شاہ محمد یعقوب صاحب بھڑکی دھانپور صاحب بھڑکی بھوپال کی خدمت میں پایا جا چکا ہے، اور وہ متناظر زبان کی مجالس میں شرکت کی





اور سارے استنادات و امتیازات کو ختم کر دیتا ہے، اس کا نتیجہ ہے کہ عرب کا جو مجلس بنو نضیر آیا ہے تو کسی قسم کا شیخ کا نشان نہ ہونے کی وجہ سے اس کو بچنا پڑا نابہ کھٹاپ بھی سے خدا کا رسول کون ہے!

مجھے روزمرہ کے واقعات میں قرآن کی تفسیر اور قرآنی حقائق نظر آتے ہیں، ایک مرتبہ رے سین سے موٹر پر آ رہا تھا، موٹر بگڑ گئی، وہر تک اس کو دھست کرتے رہے، اور ست نہیں جوتی تھی، جب ایک دوسری موٹر گذری تو اس سے بعض اذکار لے کر اس کو درست کیا گیا، میں نے پوچھا کہ کیا خرابی تھی؟ کہا گیا کہ ایک بہت باریک سوراخ ہے جس سے پٹرول آتا ہے، اس میں کچھ پھریا گیا تھا، اس کے بعد سے سارے موٹر کی شیرزی، اور اس کا سارا سامان بیکار ہو گیا، نہ بیٹھیں، کچھ کام آتی تھیں نہ ان کی گدیاں نہ آئینے نہ انجن کام کرتا تھا، نہ پیسے حرکت کرتے تھے، ایک چھوٹی سی انجن دینی فرما دی سے ساری موٹر دھری کی دھری رہ گئی، نیری آنکھوں کے سامنے سے پر وہ ہٹ گیا اور خدا فرمایا: مَنْ ذَكَرَ اللَّهَ فَقَدْ غَابَ عَنْ دُشْمَانِهِ کی تفسیر روشن ہو گئی، یہی انسان کے پورے نظام زندگی کا پورے معاشرہ اور تمدن کا حال ہے کہ اندر کی کثافت اور ابتری سے سارا نظام خصل اور معطل چر جائے اور پھر خارجی ساز و سامان کچھ کام نہیں آتا، "أَلَا إِنَّ فِي الْبُخْتِ مُنْصَعَفَةً إِذَا صَلَّيْتَ صَلَّيْتَ الْجَنَّةَ مَلَكَةً" کو یاد رکھو، فَكَانَ الْبُخْتُ مَلَكَةً الْأَوْحَى انْقَلَبَتْ "آج زندگی کا سارا انداز اور سارا نظریہ اسی اندر دنی کثافت اور خصل کا نتیجہ ہے، اور اس کی طرف کسی کو توجہ نہیں، پورا ہماز حیدر پر ہر دوں مسافر ہوتے ہیں، ایک چھوٹے سے پرزہ کے سہارے چلتا ہے، اگر وہ پرزہ اپنی جگہ سے ہٹ جائے تو یہ کہہ بیکر جہاز بیکار ہو جاتا ہے، کہ ان کے سامنے جو گھوڑی جوتی ہے اس میں سوئی اگر مال کے برابر مرک جائے تو جہاز کی سمت میں سیکڑوں میل کا فرق پڑ جاتا ہے۔"

نہ وہی بندہ کامیاب و با مراد ہو جس نے اپنے نفس کی اصلاح کی اور اس کو سدھارا اور وہ نامراد و راجحی نے جسے خاک کا دودھ بنا۔

میں معلوم ہوتا تھا بچے کہ جسم انسانی میں ایک مضبوط گشت وہ ہے کہ جب وہ ٹھیک ہو تو مالوہ میں ٹھیک رہتا ہے اور جب اس میں کمی پڑے تو پورے جسمانی وجود میں بگاڑ آ جاتا ہے اور وہ تلب ہے۔



مشقت اسی دن کے لئے تھی اب اس کا انوس کیوں؟ اب تو غلہ اٹھانے، اور گرے جانے کا وقت آیا۔  
حدیث میں آتا ہے کہ جو اللہ کی طاعات کا شائق ہو اللہ بھی اس کی طاعات کا مستحق ہوتا ہے،  
”مَنْ اخْتَبَ لِقَاءَ اللَّهِ اخْتَبَ اللَّهُ لِقَاءَهُ“ حدیثوں سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ بندے کے لئے خدا کی  
طرف سے سلام و پیام آتا ہے۔ قرآن شریف میں ہے۔ ”إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا  
تَتَجَلَّىٰ لَهُمْ آيَاتُهُ أَنْ لَا تَأْخُذُوا وَلَا تَخْزُوا دَآءَ بَشَرٍ وَابَا جَنَّةٍ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ لَكُمْ  
أَزْوَاجٌ مِّمَّنْ كُنتُمْ تَهْتَكُونَ فِي الْأَنْهَارِ“

میں ملکتہ میں جہاں بٹھرا ہوا تھا وہاں ایک انگریز کا مکان تھا اس کے یہاں ایک مینا پٹی ہوئی  
تھی۔ ملکتہ میں مکانوں کی دیواریں پھٹی ہوئی ہیں، اس لئے اکثر پر اس پر دس والوں کو دوسرے  
گھروں کا حال معلوم ہوتا رہتا ہے۔ میناؤں کا ایک جھنڈ گزرا اور انھوں نے آواز دی، ”توبہ مینا  
جو بخرے میں تھی بفرار ہو گئی اور بہت پھر پھر ڈالی۔ بالکل بھی حالت روح کی ہے کہ جب وہ ادب  
کی آواز سنتی ہے اور دباں سے اس کے کان میں صدا آتی ہے کہ ”يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمَطْمَئِنَّةُ ارجعي  
إِلَىٰ رَبِّكَ رَاحِبَةً مَّرِيضَةً فَإِذَا خَلَّتْ فِي عِبَادِي وَإِذَا خَلَّتْ بِحَلَّتِي“ تو وہ بھی پھر پھر ڈالتی ہے اور  
اس کا بھی دل چاہتا ہے کہ بخرے کی تیلیاں توڑ کر وہ بھی اپنے ایشیائے کی طرف پرواز کرے اور  
اپنے ہم جنوں میں جاوے۔ لیکن وہ بخرے سے مجبور ہوتی ہے، بڑھاپے میں جسم ضعیف ہو جاتا ہے  
”وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّفْسِ فِي الْخَلْقِ“ گویا نفس کی تیلیاں تپتی اور مکرر رہتی ہیں اور روح کو

لے جنوں نے انرا کیا اور مال لیا کہ ہمارا رب اللہ ہے اور ہم اسی کے بندے اور پرستار ہیں، پھر وہ اس قول و قرار پر  
رہے (یعنی اللہ کی مرضیات کتنا چاہے کہ زندگی اس طرح گزاری جس طرح اللہ کو پسند آئے کہ بعد گزرتی چاہیے) تو  
ان اہل استقامت پر فرشتے آتے ہیں اور ان کو پیام دیتے ہیں کہ کسی طرح کا خوف و غم نہ کرو، تمہیں اسی جنت کی بشارت  
ہو جس کا تم سے وعدہ کیا جاتا تھا، ہم تمہارے رفیق ہیں جہات دینا میں بھی اللہ آخرت میں بھی ہے۔

لے نفس کو آگے بڑھتا ہے اسے روح اپنے مالک و مولایا دے میں و اہل ان حاصل کر لے دہلی بھر چلے اپنے مالک اللہ  
رب کی طرف، تو اسی سے راضی وہ تجھے خوش، اور شال ہو جائیے خاص بندوں کے زمرہ میں اللہ آجائے  
مقام رضا جنت میں لے آئے کہ ہم بڑھاکرتے ہیں انکو نوا دیتے ہیں ہماری باری میں، یعنی نہ بھی کی گئی پھر مکرر مدد نال ہو جاتا ہے۔



آزاد ہونے میں آسانی ہوتی ہے۔ اس لئے بڑھاپا موجب شکر و مسرت ہے، نہ کہ موجب شکایت و حسرت۔

بڑھاپے میں اس عالم کی تیاری، اور اس کا اشتیاق زیادہ ہونا چاہیئے، لیکن میں نے محض شاہ کی مسجد کے قریب ایک ضعیف العمر بزرگ کو دیکھا کہ مغرب کی اذان ہو رہی ہے اور وہ ایک چائے خانہ میں بیٹھے ہوئے اخبار کے مطالعہ میں محو ہیں، موزن پکارا رہا ہے، حتیٰ علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح! اور وہ اپنی صلاح و فلاح بھولے ہوئے جوئے و دھرم و دل کے قصوں اور بھیروں میں جن میں وہ کچھ بنا بگاڑ نہیں کئے مستغرق ہیں۔

بلکہ نے آشیانہ جن سے اٹھایا

اپنی بلا سے بوم رہے یا ہمارا رہے

ایسے آدمی کے لئے جو دنیا کی رفتار پر کچھ بھی موثر نہیں ہو سکتا اخبار بینی کا انہماک فاصلت و قسوت نہیں تو اور کیا ہے؟ البتہ جو لوگ موثر ہو سکتے ہیں، اور جو کسی اصلاح اور مقصد کے لئے اخبار دیکھتے ہیں ان کے لئے اخبار بینی موجب ترقی اور باعث ثواب ہو سکتی ہے، مجھ سے اعزاز الدین خاں صاحب نے بیان کیا تھا کہ تقاضا بھون میں اخبار کا داخلہ ممنوع تھا، میں بہت خوش ہوا، جب مجھے اپنے کسی صاحب فن اور محقق سے تائید مل جاتی ہے تو بڑی خوشی ہوتی ہے۔

فرمایا — ”حدیث میں آتا ہے کہ نماز کا انتظار کرنے والا، نماز ہی کے حکم میں ہوتا ہے، اس لئے جو شخص نماز پڑھنے جائے، یا نماز کے انتظار میں بیٹھے، اس کو نماز کے آداب اور نماز کی عظمت کا خیال رہنا چاہیئے، مجھے ایک صاحب پر بڑا رشک آتا تھا کہ وہ بہت دور کے محلہ سے جامع مسجد

۱۔ خلفاء امدادیہ تقاضا بھون میں عام سائیکس و ٹاکسین کو اخبار بینی کی مخالفت تھی، لیکن خود حکیم الامت قدس سرہ اکبر نظر ڈال بیٹھے تھے اور کوئی جیسے نہ پڑھا ضروری یا مفید سمجھتے تھے چھ لیتے تھے۔ حضرت مودوح کا ایک رسالہ بھی اس موضوع پر ہے جس کا نام ہی ”اخبار بینی“ ہے۔ اس کا خلاصہ یہی تھا ہے کہ اخبار صرف وہ لوگ پڑھیں جو اس سے کام لیں اور اس کے اہل ہوں، دوسرے لوگوں کے لئے لایعنی اور موجب مصلحت نہیں۔

میں فخر کی نفاذ پڑھنے کے لئے آتے تھے، میں سوچتا تھا کہ ان کو کس قدر ثواب ملتا ہو گا۔ میں نے ان کو بہت قدم اٹھانے پڑے تھے اور مسجد کے لئے جتنے قدم اٹھانے پڑے اتنا ہی ثواب زیادہ ہے، لیکن ایک دن میری یہ سب خوشی خاک میں مل گئی جب میں نے دیکھا کہ وہ بیڑی پہنے ہوئے جامع مسجد آ رہے ہیں، میں نے کہا کہ ان کو تو یہ خیال چاہیے تھا کہ میں نماز کے لئے مسجد جا رہا ہوں، نماز ہی میں ہوں، انہوں نے اپنے اس چلنے کی قدر نہ کی اور اسکے آداب کا خیال نہ کیا۔

فرمایا۔۔۔ بعض لوگ کسی چیز کی مجموعی شکل یا اس کے نام سے جڑتے ہیں لیکن اس کے علاوہ علاوہ اجزاء ان کو مانوس و مرغوب ہوتے ہیں اور ان کو ان سے ذرا دھت سنیں ہوتی تھا۔ بعض لوگ گلاب جاسن سے جڑتے ہیں لیکن کھویا، شکر، لکھی سب ان کو علاوہ علاوہ مرغوب ہوتا ہے، اور وہ ان کو بڑے شوق سے استعمال کرتے ہیں، لیکن جب ان سب کو باہم جمع کر کے پیش کیا جائے اور اس کا نام گلاب جاسن بتایا جائے تو وہ بھاگتے ہیں اور مارنے دوڑتے ہیں، ایک بڑے میاں تھے ان کو اس سے جڑتھی کہ کوئی ان سے کہے کہ دادا خیریت ہے، بچے انکو چڑھاتے رہتے تھے اور وہ ڈنڈا لے کر ان کے پیچھے دوڑتے تھے، اگر ان سے کوئی کہتا کہ بڑے میاں پیٹ میں درد تو نہیں ہے؟ کان میں درد تو نہیں ہے؟ سر میں درد تو نہیں ہے؟ بخار تو نہیں ہے؟ باضمخ خواب تو نہیں ہے؟ تو جواب دینے کہ نہیں، یعنی ہر طرح سے اچھا ہوں، لیکن جب کوئی کہتا کہ خیریت ہے تو آگ بجھ کر ہو جاتے، ایک دن مولوی عبدالرحمان صاحب نے ان کو پکڑا اور اسی طرح کے سوالات کئے اور جب انہوں نے ہر درد تکلیف کا انکار کیا تو انہوں نے کہا کہ اسی کا نام خیریت ہے، تم اس سے کیوں جڑتے ہو؟ پس خیریت کا نام آتے ہی وہ چڑھ گئے اور کہنے لگے کہ پھر تم نے اسی کا نام لیا۔

یہی حال بعض پڑھے لکھوں کا ہے، کہ ان کا تصوف کے تمام اجزاء اور علاوہ علاوہ اقرار ہے لیکن مجموعہ تصوف سے دھت ہوتی ہے اور اس کے نام سے جڑتے ہیں ایسی حال دوسرے مذاہب کا بھی ہے کہ ان کو بہت سے اجزاء کا اقرار ہے اور وہ اجزاء ان ادیان اور انکی تعلیمات میں منتشر ہیں، ان کے مجموعہ کا نام اسلام ہے، اس مجموعہ سے ان کو دھت ہے، اگر ایک ایک جہہ کو



(غم زخموں کے پاس جاؤ اس نے کرنی کا دیر اختیار کیا ہے) لیکن ہدایت کی راہ یہ ہے کہ اس کے قوتِ منہم کا مظاہرہ کھائے اور  
ایسی خوراک نہ دے جو اس کے دیر برداشت نہ کر سکے، فَتَوَلَّاهُ فَوَلَّاهُ نَفْسَهُ فَيَذَرُكَ أَوْشَاشِي (اس سے  
زیادہ بات کرنا شاید سوچے یا اس کے دل میں خون پیدا ہو)

جب حجاز مقدس میں شکاری پاشا کے زمانے میں جنگ ہونے اور سرد و غلہ نہ آسکنے کی وجہ سے اہل مدینہ  
کو مدینہ سے شام چلے جانے کا حکم ہوا تو اس وقت مدینہ کی آبادی بہت مختصر رہ گئی تھی، ۵۰-۶۰ آدمی مسجد نبوی  
میں نماز کے وقت ہوتے تھے، انھیں لوگوں میں ہمارے خاندان کے بھی ایک بزرگ تھے، ایک کونسل خانہ  
کی جڑ سے وہ جاں لب ہو گئے اور نقابت سے پیش ہو گئے، ڈاکٹر آیا تو اس نے کہا کہ ان کو ہرگز غذائے  
مدینہ پر جانے کے لیے کپڑے تو کر کے ان کے منہ میں پانی کے چند قطرے نہ کھائے، پھر چل کر تھوڑا سا رہ دیا، اسی  
طرح تدریجاً غدا پہنچائی، اسی حال روحانی اندر اعتقادی سر میں کا ہوتا ہے کہ اکثر تدریجی طور پر دینی خودکامی  
جاتی ہے، مناظرہ میں ان باتوں کا مظاہرہ نہیں ہوتا، اسلئے ان سے ہدایت نہیں ہوتی، اچھے مناظرہ سے بالکل  
مناسبت نہیں، بعض لوگ غریب کہتے ہیں کہ حریف کو دندان شکن جواب دیا، ایک صاحب نے ایسے ہی کہا تو  
معدے کا کچھ بھر دے، پھر وہ گن گیسے کھائے، آپ نے تو دانت توڑ ڈالے،

غیر مسلموں کو بھی اسلام کی دعوت دینے میں قرآن ایسے ہی اسلوب اختیار کرنا ہے کہ  
سلیم الطبع اور منصف مزاج غیر مسلم بھی اس سے انکار نہیں کر سکتے، مثلاً یہود و نصاریٰ کو خطاب  
کر کے کہا گیا ہے، يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَقَانُوا إِلَيَّ كَلِمَةً سَوَاءً بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا لَا  
تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أُمًّا بَابَاتٍ ذُوَاتِ اللَّهِ  
اب اس میں کون سا جڑ دے جس کا کوئی عقلمند اور حق پسند انکار کر سکے۔

ایک مرتبہ حیدر آباد میں ایک آریہ سماجی بڑے ذرا کی تقریر کر رہا تھا، لوگوں نے کہا کہ یہ  
توحید کا قائل ہے، اور رسالت کا منکر، وہ کہتا ہے کہ رسالت کی بالکل منسوخ و رت نہیں۔

مے اسے الہ کتاب آجاؤ ایک ایسی بات جو براہم ہے ہم میں اور تم میں یعنی اصولی طور پر وہ مسلمات میں  
سے ہے یعنی یہ کہ اللہ کے سوا ہم کسی کی بندگی نہ کریں اور کسی کو اس کا شریک نہ بنائیں اور ہم میں سے کوئی کہہ  
پناہ نہ بنائے سوائے اللہ کے۔



اس طرح رمضان کی تیاری رمضان سے پہلے شروع ہونی چاہیئے۔ رمضان شروع ہونے کے بعد اسکے دن گنتا اور اسکے روزوں کا حساب لگانا کتاب لائے رہ گئے ہیں بڑی ناقدی ہے، میں حیدر آباد میں مہینہ تک لوگ رمضان شروع ہونے کے بعد سے حساب شروع کر دیتے تھے، کہتے تھے کہ "وہ رماں، وہ رماں، وہ رماں" یہ رمضان کی قدیم ہوئی۔

بعض لوگ کہیں کسی شیخ اور بزرگ کی تعریف کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ انہوں نے ظلال کی نسبت سب کو ظلال کو تباہ کر دیا، میں کہتا ہوں کہ یہ تو کوئی ابھی بات نہ ہوئی وہ بیجا ہے کہ پڑھتا تھا، اسٹرکٹ نام تھا، اس سے بھی گیا۔ بزرگوں کا کام کسی کی عاقبت کو خوب کرنا، اور کسی کو تباہ کرنا تو نہیں ہے، وہ تو عاقبت درست کرتے اور تباہ حال لوگوں کو سنبھال لیتے ہیں۔

فرمایا۔ آدمی کی تعریف نہیں، جہاں سے علوم و مضامین آتے ہیں اس کی تعریف ہے۔ کوئی ٹوٹنی کی تعریف کرے اور اس کا فیضان بتائے، ٹوٹنی کہے گی کہ وہ وقت آنا سب پانی بند ہو جائے پھر میرے فیضان کی حقیقت ظہور ہوگی، اس وقت اگر اس سے کوئی پانی لینے گیا تو وہ کھے گی کہ میں خود علی جا رہی ہوں، چلو پھر پانی مجھ پر ڈال دو، یہی انسان کا حال ہے کہ وہ ہر وقت ایک حال میں نہیں رہتا اور نہ وہ فیضان کا مالک ہوتا ہے، ایک بزرگ کا قصہ ہے کہ پانی کے عین پر بیٹھے دھڑک رہے تھے، اچانک پانی میں گر گئے اور غوطہ کھانے لگے، بڑی شکل سے عین نے کہا کہ وہ جان بھی، ایک مرید نے ادب سے عرض کیا کہ حضرت ظلال موقع پر دیئے مغرب پرست گئے، ادا پاؤں بھی تڑپا ہوا جمع چھوٹے سے عین میں گر گئے اور ہوش نہ رہا، فرمایا کیا ان حال میں رہت، اس شیخ مسدوق فرماتے ہیں ۷

کولے روشن گھر پر حشر و منہ

یکے پرید ازاں گم کردہ تسننہ

چراغ چراغ کھنکھائیں غیری

ہر قصرش بسے پیرا ہن شیدی

دے پیدا دو بیگ دم نہاں ہست

چنگھ احوال ما برق جہاں ہست

گئے بر پشت پائے خود نہ ہنم

گئے بر سام اصل نشینم

سر دم از دور عالم بر فنا گشت

اگر درویش بر حالے ہما گشت

# نظم و شہ آں

(از مولانا امین احسن صلاحتی)

[مولانا نے محترم اس درد کے اُن چند گئے چنے علما و ائمہ سے ہیں جن کو قرآن پاک سے خصوصی مناسبت ہے۔ مولانا نے اپنی تفسیر تدریس قرآن کی پہلی جلد کے لئے جو مقدمہ تحریر فرمایا ہے اس میں قرآن فہمی کے مسائل پر مشرح و مبسط سے کلام کیا ہے۔ "نظم قرآن" کا مسئلہ ان مسائل میں ایک خاص مسئلہ ہے۔ ہم مقدمہ کا یہ حصہ ماہنامہ "منتظر" لاہور کے شکر کے ساتھ ہر ماہ ناظرین کو دیتے ہیں۔ ادا رہے]

نظم کلام کسی کلام کا ایسا جزو لا ینفک ہوتا ہے کہ اس کے بغیر کسی عمدہ کلام کا قصد ہی نہیں کیا جاسکتا لیکن یہ کیسے تسلیم فرمائی ہے کہ قرآن جس کو فصاحت و بلاغت کا معجزہ قرار دیا جاتا ہے اور جو فی الواقع معجزہ ہے مگر، ایک بہت بڑے گردہ کے نزدیک نظم سے بالکل غالی کتاب ہے اُن کے نزدیک نہ ایک سورہ کا دوسرے سورہ سے کوئی ربط و تعلق ہے، نہ ایک سورہ کی مختلف آیات ہیں باہم کوئی مناسبت و موافقت ہے بس مختلف آیات، مختلف سورتوں میں بغیر کسی مناسبت کے جمع کر دی گئیں ہیں جبرت ہوتی ہے کہ ایسا فضول خیال ایک ایسی عظیم کتاب کے متعلق تو گوں کے اندر کسی طرح جاگوں ہو گیا ہے جس کے متعلق دوست دشمن دونوں ہی کو اعتراف ہے کہ اس نے دنیا میں پہلی بار پیدا کر دی۔ اذ ان و مطلوب پر دل ڈالے پس کو دلیل کی نئی بنیادیں استوار کیں اور انسانیت کو ایک نیا جلوہ دیا۔

انہی اوراق قرآن میں کوئی نظم و ترتیب نہیں تھی تو پھر تو بہترین ترتیب کی ہوئی۔

جس ترتیب آیتیں نازل ہوئی تھیں، اسی ترتیب کے ساتھ مصحف میں جمع کر دی جاتیں لیکن ہر شخص جانتا ہے کہ مصحف کی ترتیب نزولی نہیں ہے بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خاص ہدایات کے تحت خاص خاص آیات کے لئے خاص خاص مواقع معین کئے گئے ہیں۔ وہ سبھی مناسب ترتیب و مقدار کی ہو سکتی تھی یعنی آیتیں برابر برابر کی مقدار میں مختلف سورتوں میں جمع کر دی جاتیں لیکن ہر شخص دیکھ سکتا ہے کہ یہ صورت بھی نہیں ہے بلکہ سورتیں چھوٹی بھی ہیں اور بڑی بھی، اور کتنی چھوٹی صورتیں ہیں جو اپنی بے بڑی سورتوں پر مقدم ہیں۔ یہ سورتوں کی حد بندی بھی کچھ غیر ضروری سی ہو کے رہ جاتی ہے اس لئے کہ حفاظ کی سہولت کے لئے تو یہ پاروں کی حد بندی کافی تھی لیکن ہر صاحبِ علم کو معلوم ہے کہ سورتوں کی حد بندی اور ان کی ترتیب تمام تر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایات کے تحت عمل میں آئی ہے۔ درآئیں ایک پاروں کی تقسیم بہت ہی عمدہ کی چیز ہے۔

اس خیال کی اپنی کمزوریوں کی وجہ سے شروع ہی سے ہمارے ماں علماء کا ایک ایسا گروہ بھی رہا ہے جو قرآن میں نظم کا بڑی شدت سے قائل رہا ہے اور اس گروہ کے بعض اکابر نے اس موضوع پر کتب بھی لکھی ہیں۔ علامہ سیوطی "اتقان" میں لکھتے ہیں:-

علامہ ابو جعفر بن زبیر، شیخ ابو حیان نے نظم قرآن پر ایک خاص کتاب بھی اور اس کا نام "البرہان فی مناسبت ترتیب سور القرآن" رکھا، اور ہمارے ہم عصروں میں سے شیخ برہان الدین بھامی کی تفسیر نظم لکھ کر فی تناسب الاوی و السور" بھی اسی اصول پر لکھی گئی ہے:-

علامہ سیوطی نے خود اپنی ایک کتاب کا بھی حوالہ دیا ہے جس میں انہوں نے نظم قرآن کے علاوہ قرآن کے مجزہ ہونے کے پہلو بھی واضح کئے ہیں۔ اسی سلسلے میں نظم قرآن کی اہمیت کا اعتراف وہاں لفظوں میں کرتے ہیں:-

ترتیب اور نظم کا علم ایک نہایت اعلیٰ علم ہے لیکن اس کے مشکل ہونے کے سبب سے مفسرین نے اس کی طرف بہت کم توجہ کی ہے۔ امام قرطبی کو اس چیز کا سب سے زیادہ اہتمام رہا ہے۔ ان کا گمان یہ ہے کہ حکمت قرآن کا اصلی غور انہی کے نظم و ترتیب میں چھپا ہوا ہے:-



امام باقرؑ ہی تفسیر میں آیت ولو جعلناه قرآنا انجیلا انزلنا (الآیہ رحم السعدہ) کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”لوگ کہتے ہیں کہ یہ آیت ان لوگوں کے جواب میں اتری ہے جو اذہاب مشرعات یہ کہتے تھے کہ قرآن مجید کسی گہی زبان میں اتارا جانا تو بہتر ہوتا۔ لیکن اس طرح کی باتیں کہنا میرے نزدیک کتاب الہی پر سخت ظلم ہے۔ اس کے معنی تو یہ ہونے کہ قرآن کی آیتوں میں باہر گر کوئی ربط و تعلق ہی نہیں ہے۔ حالانکہ یہ کہنا قرآن حکیم پر بہت بڑا اعتراض کرنا ہے۔ اسی صورت میں قرآن کو معجز ماننا تو الگ بات اس کو ایک مرتب کتاب کہنا بھی مشکل ہے۔ میرے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ یہ سورہ شروع سے لے کر آخر تک ایک مربوط کلام ہے (اس کے بعد تقریباً اٹھارہ سطروں میں سورہ کی اجمالی تفسیر اور اس کا نظم بیان کر کے فرماتے ہیں کہ) ہر مصحف جو حق بند ہے تسلیم کرے گا کہ اگر سورہ کی تفسیر اس طرح کی جائے جس طرح ہم نے کی ہے تو پوری سورہ ایک ہی مضمون کا حامل نظر آئے گی اور اس کی تمام آیتیں ایک ہی حقیقت کی ظہیر اشارہ کریں گی۔“

اسی مسئلہ کی ایک نہایت اہم شخصیت علامہ محمد دمہائیؒ بھی ہیں۔ جن کی تفسیر تفسیر الرحمن و تفسیر المنان ”تفسیر سمائی“ کے نام سے نہایت مشہور ہے۔ اس میں انہوں نے اپنے ذوق کے مطابق آیات کا نظم بیان کرنے کی کوشش کی ہے۔

اسی مسلک کے علم بردار ایک عالم علامہ ولی الدین طویؒ ہیں۔ نظم قرآن سے متعلق ان کا ارشاد یہ ہے:-

”جو لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ قرآن مجید کا نزول چونکہ حالات کے تقاضوں کے تحت ٹھوڑا ٹھوڑا کر کے ہوا ہے اس وجہ سے اس میں نظم نہیں تلاش کرنا چاہیے؛ بلکہ دھوکا چڑا ہے۔ قرآن مجید کا نزول بلاشبہ حسب حالات جتن جتن ہوا ہے لیکن اس کی ترتیب میں نہایت گہری محنت ملحوظ ہے۔“

ان تفصیل سے یاد رہے کہ نظم قرآن سے متعلق ایک گروہ میں اگر غلط خیال موجود ہے اور اگر اشتراک ہی سے کیا گیا ہو، یہی امر جو وہ ہے جس کا نظریہ بالکل صحیح ہے اور اس کے اپنے

نظریے کے مطابق کتاب الہی کی خدمت کرنے کی بھی کوشش کی ہے۔ پھر یہ بات بھی ذہن میں رکھنے کی ہے کہ جو لوگ نظم کے منکر ہوئے ہیں وہ اس وجہ سے نہیں منکر ہوئے ہیں کہ ان کے پاس انکا نظم کی کوئی دلیل موجود نہ تھی یا وہ بے نظمی ہی کو کلام کا کوئی ہنر سمجھتے تھے بلکہ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ انھیں قرآن مجید میں جگہ جگہ بے نظمی محسوس ہوئی اور وہ اس کا کوئی حل نہ پاسکے تو جو کمرہ سے کمرہ آؤ بھی انھیں یہی اسی باتوں نے پناہ لے لی۔

اگرچہ ان کے لئے صحیح روش تو یہ تھی کہ یہ قرآن کو متمم کرنے کے بجائے سارا الزام اپنی کوتاہی پر لیتے، لیکن انصاف کیجئے تو وہ باتیں ان کے حق میں بھی جاتی ہیں جن کے سبب سے ان کو معذور قرار دینا پڑتا ہے۔ ایک تو یہ کہ نظم قرآن کی تلاش ہے ہی ایسا کام کہ ہر شخص اس کو دیکھنے کے لئے اپنی زندگی وقف نہیں کر سکتا۔ دوسری یہ کہ جن لوگوں نے قرآن میں نظم کا دعویٰ کیا، ان کی خدمت کے اعتراض کے باوجود یہ کہنا پڑتا ہے کہ وہ کوئی ایسی چیز نہیں پیش کر سکے جو اس راہ میں تسرت آزمائی کرنے والوں کا حوصلہ بڑھاتی۔ اور جن بزرگ مصنفوں کے اقوال و ارشادات نقل ہوئے ہیں ان میں سے جن بزرگوں کی کتابوں سے استفادے کا موقع مجھے نصیب ہوا ہے۔ میں بلا کسی ارادہ تنقید کے عرض کرتا ہوں کہ ان میں سے کسی کی کتاب سے بھی مجھے کسی شکل کے حل کرنے میں کوئی مدد نہیں ملی۔ ہر کئی اور آؤنگی کی تفسیریں عرصے تک میرے مطالعے میں رہی ہیں۔ بلکہ آؤنگی کی تفسیر تو اب بھی پیش نظر رہتی ہے۔ یہ حضرات جس قسم کا نظم بیان کرتے ہیں اس کے متعلق یہ کہنا شاید بجا نہ ہو کہ اس قسم کا نظم ہر ذریعہ متعلق چیزوں میں جوڑا جاسکتا ہے۔

اصل ضرورت اس چیز کی تھی کہ لوگوں کے سامنے کوئی ایسی چیز آئی جو قرآن کے نظم کو اس طرح واضح کر دیتی کہ ہر صحت ذہن قاری کو وہ اپنے دل کی آواز معلوم ہونے لگتی، لیکن اس طرح کی کوئی چیز صرف یہ کہ لوگوں کے سامنے آئی نہیں بلکہ جو چیزیں آئیں وہ جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا ہے ایکس کن ثابت ہوئیں نتیجہ یہ ہوا کہ لوگوں نے نظم کا تلاش کو، کوہ کن کاہ برآمد دل کا مصداق سمجھ لیا۔

اس راہ میں سب سے پہلی کامیاب کوشش کی سعادت میرے استاد مولانا حمید الدین فریدی کو حاصل ہوئی۔ مولانا نے بیشک اس کے حق میں نہایت مؤثر و دل نشیں انداز میں دلائل پیش کیے۔

اور متعدد صوفیوں کی تفسیر بھی انہوں نے لکھی جن کا مطالعہ کیجئے تو معلوم ہو گا کہ ہر سیدہ نہایت حسین نظم کا نہایت دل آویز پیکر ہے۔ نظم کے دلائل پر مولانا کا جو رسالہ "دلائل نظام" کے نام سے مرسوم ہے وہ بالکل تک شائع نہیں ہو سکا ہے لیکن مولانا کی تفسیر کے کچھ اجزاء تفسیر کا مقدمہ عربی اور اردو دونوں میں شائع ہو چکے ہیں۔ جو ذہین اور مصنف مزاج بھی ان کا مطالعہ کرے گا وہ دو باتوں کا اعتراف کرے گا۔ پہلی یہ کہ اس بات کا کہ قرآن مجید کے اندر نظم کا انکار کرنا عقیدہ بہت بڑا ظلم ہے۔ دوسری اس بات کا کہ قرآن کے معارف و حکم کا اصل خزانہ حقیقت اس کے نظم ہی کے اندر پوشیدہ ہے۔ اگر مولانا رحمۃ اللہ علیہ کو اللہ تعالیٰ نے اتنی صحت دی ہوئی کہ وہ اپنے اوروں کے مطابق اپنی تفسیر کھل کر پاتے تو یہ چیز ہر مخالفت کے اوپر جیت ہوتی لیکن یہ ہماری محرومی ہے کہ ابھی تفسیر کا بہت تھوڑا حصہ کھل سکا۔ خاص طور پر بڑی سورتوں میں سے تو کسی ایک سیدہ کی تفسیر بھی وہ کھل نہ سکے۔

**دو سوال اور ان کے جواب** [بعض لوگ جو نظم کا عقیدہ و قیمت سے اچھی طرح واقف نہیں ہیں وہ مولانا اس مسئلے پر گفتگو کرتے ہوئے دو سوال اٹھاتے ہیں۔ ایک یہ کہ نظم اگر ہے بھی تو اس کی حیثیت کثات اور لطافت کی ہے، اس کے اوپر قرآن کے گھنے اور نہ گھنے کا انحصار نہیں ہے، پھر اس پر اس مشروطہ سے زور دینے کی کیا ضرورت ہے؟ دوسرا یہ کہ اگر قرآن میں نظم ہے تو آخر اس قدر مخفی قسم کا کیوں ہے کہ صرف خال خال لوگ ہی اس کا سراغ لگانے میں کامیاب ہو سکے اور وہ بھی برسوں کی جان کا ہی اور دماغ موزی کے بعد۔ یہاں مختصر طور پر ہم ان دونوں سوالوں کے جواب بھی عرض کر دینا چاہتے ہیں۔

**نظم کی قدر قیمت** [نظم کے متعلق یہ خیال بالکل غلط ہے کہ وہ محض علمی لطافت کے قسم کی ایک چیز ہے بلکہ قرآن کے اہل عقیدہ کے نقطہ نظر سے کوئی خاص قدر قیمت نہیں ہے۔ بلکہ اسے نزدیک اہل انسانی قدر قیمت ہی ہے کہ قرآن کے علوم اور اس کی محنت ایک اسلحہ اگر ہو سکتی ہے تو اس کے واسطے ہو سکتی ہے۔ جو شخص نظم کی رحمتانی کے بغیر قرآن کو پڑھے گا وہ زیادہ سے زیادہ جو حاصل کر سکے گا وہ کچھ سیر و نظام اور معروضات کی ہدایات ہیں۔ اگرچہ ایک اہل کتاب کے معروضات احکام اور احسان کی ہر ہر بات کی بھی بڑی قدر قیمت ہے لیکن آسمان و زمین کا فرق ہے اس بات میں کوئی شک نہیں۔

کسی کتاب المفردات سے چند بڑی بوٹیوں کے کچھ اثرات و خواص معلوم کر لیں اور اس بات میں کہ ایک حاذق طبیب ان اجزاء سے کوئی کیسی اثر نسخہ ترتیب دیدے۔

جس طرح خاندانوں کے شجرے ہوتے ہیں اسی طرح نیکیوں اور بدیوں کے بھی شجرے ہیں۔ بعض اوقات ایک نیکی کو ہم معمولی نیکی سمجھتے ہیں حالانکہ اس نیکی کا تعلق نیکیوں کے اس خاندان سے ہوتا ہے جس سے تمام بڑی نیکیوں کی شاخیں پھوٹتی ہیں۔ اسی طرح بااوقات ایک برائی کو ہم معمولی برائی سمجھتے ہیں لیکن وہ برائیوں کے اس کنبے سے تعلق رکھنے والی ہوتی ہے جو تمام مہلک بیماریوں کو جنم دینے والا کنبہ ہے۔ جو شخص دین کی محنت سمجھنا چاہے اس کے لئے مفرد ہی ہے کہ وہ خیر و شر کے ان تمام مراحل و مراتب سے اچھی طرح واقف ہو اور اندیشہ ہے کہ وہ حق کا پتہ دے و باطل سے بچے کہ نزلے کا پیش غیمہ سمجھ بیٹھے اور نزلے کی آمد آمد کو حق کا مقدمہ الجیش قرار دے دے۔ قرآن کی یہ حکمت اجزاء کلام سے نہیں بلکہ تمام تر نظم کلام سے واضح ہوتی ہے۔ اگر ایک شخص ایک سورہ کی الگ الگ آیتوں سے تو واقف ہو لیکن سورہ کے اندر ان آیتوں کے باہمی تعلق و نظم سے واقف نہ ہو تو اس حکمت سے وہ کبھی آشنا نہیں ہو سکتا۔

اسی طرح قرآن نے مختلف سورتوں میں مختلف اصولی باتوں پر آفاقی و انفسی یا تاریخی دلائل بیان کئے ہیں۔ یہ دلائل نہایت چمکانہ ترتیب کے ساتھ بیان ہوئے ہیں۔ جس شخص پر یہ ترتیب واضح ہو وہ جب اسی سورہ کی تہذیب کے ساتھ تلاوت کرتا ہے تو وہ یہ محسوس کرتا ہے کہ زیر بحث موضوع پر اسی نے ایک مختصر جامع احوال اور شرح صدر بخشنے والا خطبہ پڑھا ہے۔ اس کے برعکس جو شخص اسی ترتیب سے خبر جو وہ اجزاء سے اگرچہ واقف ہوتا ہے لیکن اس حکمت سے وہ بالکل ہی محروم رہتا ہے جو

یہ تو اس مسئلے کا علمی و نظری پہلو ہوا۔ اس کا سیاسی و اجتماعی پہلو بھی نہایت اہم ہے۔ یہ شخص جانتا ہے کہ اس ملت مسلمہ کی شیرازہ بندی قرآن مجید کی حل وشرائین ہی کے ذریعہ سے ہوئی ہے اور تمام مسلمانوں کو یہ ہدایت کا گئی ہے کہ وہ سب مل کر اس راہ کی کو مضبوطی سے پکڑ لیں اور تفرق نہ ہوں۔ اس ہدایت کا یہ فطری تقاضا ہے کہ ہمارے درمیان جتنے بھی اختلاف پیدا ہوں ہم ان کے فیصلے کے لئے رجوع قرآن کی طرف کریں۔ لیکن یہ ہماری بدقسمتی ہے کہ خود قرآن کے اس

میں ہمدردی رہی تھی نہیں تھی۔ ایک ایک آیت کی تاویل میں نہ جانے کتنے اقوال ہیں اور ان اقوال میں سے اکثر ایک دوسرے سے متناقض ہیں لیکن کوئی چیز ہمارے پاس ایسی نہیں ہے جو فیصلہ کر سکے کہ ان میں سے کون سا قول حق ہے کسی کلام کی تاویل میں اختلاف واقع ہو تو اس اختلاف کو دفع کرنے کے لئے سب سے زیادہ اطمینان بخش چیز اس کا سیاق و سباق اور نظام ہی ہو سکتے ہیں۔ لیکن قرآن کے معاملے میں یہ مصیبت ہے کہ لوگ اس کے اندر کسی نظام کے قائل ہی نہیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہمارے ان جو اختلاف بھی پیدا ہوا، اس نے اپنا مستقل علم گاڑ دیا۔ ہماری فہم کے بہت سے اختلافات صرف بات کو اس کے سیاق اور نظم میں نہ دیکھنے سے پیدا ہوئے ہیں۔ مگر سیاق و نظم کو ملحوظ رکھا جائے تو بہت سے مقامات ایسے ہیں جہاں ایک قول کے سوا کسی دوسرے قول کے لئے کوئی گنجائش ہی نہیں مل سکتی۔

تجربہ اختلافات سے زیادہ سنگین معاملہ گمراہ فرقوں کی ضلالتوں کا ہے۔ ہمارے اندر جتنے بھی گمراہ فرقے پیدا ہوئے ہیں ان میں سے اکثر نے قرآنی آیات ہی کا سہارا لیا ہے۔ ایک آیت کو اس کے سیاق و سباق سے کاٹا اور پھر جو جی میں آیا، اس کے اندر معنی پہنا دیے۔ ظاہر ہے کہ ایک کلام کو اس کے نظم اور سیاق و سباق سے الگ کر کے اس کے اندر آپ معنی پہنانا چاہیں تو بہت سے معنی پہنا سکتے ہیں جن میں سے بعض ایسے بھی ہو سکتے ہیں جن کا مقصد اس قول کا کئے و ملا کبھی نہیں کر سکتا۔ اگر وہ اس کا اندیشہ نہ جوتا تو میں یہاں بہت سی ایسی آیتوں کا حوالہ دے سکتا ہوں جو تحریروں اور تقریروں کی غلط نہایت غلط اور گمراہ کن معنوں میں استعمال ہو رہی ہیں لیکن کسی کو بھی یہ تو فہم نہیں ہوتی کہ خدا تکلیف کر کے دیکھنے کے وقت کس موقع و محل اور کس سیاق و سباق کی ہے کہ یہ نہ قرآن کے معاملے میں جیسا کہ میں نے عرض کیا ان کے نزدیک نظم اور موقع و محل کا کوئی سوال ہی نہیں ہے۔

نظم کا اصل | اب آئیے اس سوال پر غور کیجئے کہ جب قرآن کے سمجھنے کے لئے نظم کی اہمیت ہے تو اس کو اتنا اٹھائی کیوں کر دیا گیا ہے کہ امام رازوی جیسے ذہین آدمی کی کوششیں بھی اس کو سمجھنے میں پوری طرح کامیاب نہ ہو سکیں۔

اس حوالہ کے جواب کے کئی پہلو ہیں۔

۱۔ قرآن کے الفاظ و اشعار جو ہے یہ حقیقت قرآن کا مشکل نہیں ہے بلکہ

ہمارا اپنا اشکال ہے قرآن نے اول اول جن لوگوں کو مخاطب کیا ان کو اس کے نظم کے بارے میں کوئی اشکال پیش نہیں آیا۔ زبان ان کی تھی، اگر دو پیش ان کا تھا، حالات و مسائل اور اعتراضات و مسائل ان کے تھے جو بارشیاں قرآن کی مخاطب تھیں وہ سامنے موجود تھیں اور جس قسم کے نظریات و عقائد وہ رکھتی تھیں وہ معلوم و معروف تھے۔ اس وجہ سے قرآن مجید کے لطیف سے ~~بہت~~ فصاحت و بلاغت اور معنی سے مخفی کنایات بھی سمجھ لینے میں انہیں کوئی زحمت پیش نہیں آتی تھی۔ جہاں آیات آتیں، بے تکلف ان کے ذہن ہر اشارے و کنایے کے محل و مصداق تک پہنچ گئے اور انہوں نے کلام کے پورے ماحول و ماحول کو اچھی طرح سمجھ لیا۔ کم از کم ان لوگوں کے لئے تو اس کے سمجھ لینے میں کسی زحمت کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا تھا جو سارے حالات سے خود متعلق بھی تھے اور ذہین بھی تھے۔ ظاہر ہے کہ ہمارا حال مذکورہ تمام اعتبارات سے ان سے بالکل مختلف ہے۔ نہ زبان ہماری ہے نہ حالات و مسائل ہمارے ہیں۔ زمانے میں بھی صدیوں اور قرون کا فرق ہے۔ ایسی صورت میں قرآن کے سمجھنے میں ہمیں جو مشکلات پیش آتی ہیں وہ بالکل فطری ہیں بقدر ضرورت علمی و اخلاقی تعلیمات و ہدایات کو سمجھ لینے کی تو ادوات ہے لیکن اگر کوئی شخص ربط و نظام کی باریکیوں اور کلام کے منطقی تسلسل اور اس کے اسرار و حقائق کو سمجھنا چاہتا ہے تو ظاہر ہے کہ اسے نہ صرف زبان کی اجہیت کو دور کرنا پڑے گا بلکہ ذہنی و فکری صوبہ کے ذریعے اس سبب زبانی پر بھی غالب آنا پڑے گا جو اس کے لئے اور قرآن کے زمانہ نزول کے درمیان حائل ہے اور یہ چیز ظاہر ہے کہ ایک عظیم فکری و علمی عہد کے بعد ہی ممکن ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ کسی چیز کے اجزاء اور اس کی ترکیب میں بڑا فرق ہوتا ہے۔ اجزاء کا علم بہت آسان تو ہے لیکن ترکیب کے علم کے لئے بڑی ریاضت کرنی پڑتی ہے۔ نظم کا علم حقیقت ترکیب کا علم ہے۔ یہ صرف یہ نہیں بتانا کہ فلاں آیت سے فلاں آیت کا کیا جوڑ ہے بلکہ اس کا اصلی مقصد دین و اخلاق کے اجزاء کے باہمی ربط کو واضح کرنا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ مقصد ایک ہدایت اصولی مقصد ہے۔ اسی چیز کو حکمت کہتے ہیں۔ حکمت بہر حال ایک مخفی خزانہ ہے جس کے حاصل کرنے کے لئے بڑی ریاضت کرنی پڑتی ہے۔ اگر کوئی شخص صرف یہ جانتا چاہے کہ قرآن نے علمی و فکری کے لئے کیا احکام دیئے ہیں تو اس کے لئے اسے کسی بڑی کاوش کی ضرورت نہیں ہے، لیکن اگر کوئی شخص دین کی حکمت معلوم کرنا چاہے تو اسے بہر حال قرآن کے اندر محکف ہونا اور اس کے لئے ساری زندگی

کو نظر نہ کرنا پڑے گا۔

تیسری چیز یہ ہے کہ عربی زبان کی (بالخصوص اس زبان کی جس میں قرآن ہے) کچھ خصوصیات ہیں جو صرف اسی زبان کے ساتھ خاص ہیں۔ بلکہ عربی زبان میں تفسیر مدعا کے لئے الفاظ کا ہمارا اسی حد تک لیا جاتا ہے جس حد تک ناگزیر ہے۔ اگر کوئی شخص اس حد سے آگے بڑھ جائے تو یہ کلام کا عجیب ہے جس کو قائل کے عجز کی دلیل سمجھا جاتا ہے۔ عرب کے لوگ نہایت ذہین تھے۔ اس وجہ سے وہ کلام کے اندر سے ان تمام اجزاء کو حذف کر دیتے تھے جن کو ایک ذہین سامع خود سمجھ لیتا ہے یا اسے سمجھ لینا چاہیے۔ زائد زوال قرآن کے ادب اور قرآن کے مطالعے سے اس حذف و ایجاد کے بہت سے اصول سامنے آتے ہیں جو ایک فنی ترتیب کے ساتھ میرے استاد مولانا فرید الدین نے اپنی ایک کتاب، کتاب الاسالیب — میں جمع کر دیے ہیں۔ میرے لئے ان تمام اصولوں کو یہاں بیان کرنا ممکن نہیں ہے۔ صرف ایک بات محض بطور مثال عرض کرتا ہوں جس سے اس بات کا اندازہ ہو سکے گا جس کی طرف میں یہاں اشارہ کرنا چاہتا ہوں، ہمارے اہل عرب کے درمیان ایک نمایاں فرق یہ یہ ہے کہ ہم ایک بات کے بعد جب دوسری بات اس کی دیں یا اس کی مثال یا اس کے نتیجہ یا اس کی تکمیل یا اس پر استدراک یا کسی اور پہلو سے کہیں گے تو اس رابطہ کو لازماً ظاہر کر دیں گے جو دونوں کے تعلق کی نوعیت کو واضح کر دے۔ اس مدعا کے لئے ہماری زبان میں بہت سے الفاظ اور اسلوب ہیں جن کا ہمارے بغیر ہم ایک قدم بھی نہیں چل سکتے۔ اہل عرب کا طریقہ اس معاملے میں ہمارے طریقے سے بالکل مختلف ہے وہ اس طرح کے مواقع میں زیادہ اعتماد سامع کی ذہانت پر کرتے ہیں اور رابطہ کو حذف کر دیتے ہیں کہ سامع کا ذہن خود اس خلا کو بھر لے گا۔ اہل عرب اس حذف و ایجاد کو کلام کا حسن اور اس کی بلاغت قرار دیتے ہیں لیکن یہی چیز ہمارے لئے نظم کی مشکلات پیدا کر دیتی ہے۔ ہم کلام کی مخفی کر دیوں سے بے خبر ہونے کی وجہ سے ہر بات کو الگ الگ سمجھ بیٹھتے ہیں۔ چوتھی چیز یہ ہے کہ قرآن اللہ کی کتاب ہے۔ اس میں تمام علم اولین و آخرین ہے۔ اسے ہستی دنیا تک باقی رہنا اور خلق کی رہنمائی کرنا ہے۔ اس کے عجائب کبھی ختم ہونے والے نہیں ہیں۔ یہ جس طرح آج سے کم و بیش چودہ سو سال پہلے دنیا کی رہنمائی کے لیے تمام صفات اور صلاحیتوں سے بھرپور ممتلئی اسی طرح آج بھی ہے اور اسی طرح قیامت تک رہے گی۔ قوموں کے بعد تو میں انہیں گی اور انہیں





جو مدنی ہے۔ اس گروپ کی دوسرے تین وعدہ جج کو بعض لوگوں نے مدنیات میں شمار کیا ہے لیکن یہ خیال غلط ہے۔ اس مسئلے پر ہم اپنی تفسیر میں مذکورہ سورتوں کی تفسیر میں بحث کریں گے۔ جو تھا گروپ نرقان سے شروع ہوتا ہے، احزاب پر ختم ہوتا ہے۔ اس میں ۸ سورتیں تھیں آخر میں ایک احزاب مدنی ہے۔

پانچواں گروپ سبائے شروع ہوتا ہے، حجرات پر ختم ہوتا ہے۔ اس میں ۱۲ سورتیں ہیں اور آخری تین مدنی ہیں۔

چھٹا گروپ ق سے شروع ہو کر تحریم پر ختم ہوتا ہے۔ اس میں پہلی سات تھیں، اس کے بعد دس مدنی۔ اس گروپ میں بعض لوگوں نے سورہ رحمان کو مدنی قرار دیا ہے لیکن ہم سورہ کی تفسیر واضح کریں گے کہ یہ خیال بے بنیاد ہے۔

ساتواں گروپ ملک سے شروع ہو کر اناس پر ختم ہوتا ہے۔ ہمارے نزدیک اس میں بھی یکیات اور مدنیات کی ترتیب اسی طرح ہے جس طرح دوسرے گروپوں میں ہے۔ لیکن اس کی سورہ دہرہ آخری بعض سورتوں کے بارے میں چونکہ اختلافات ہیں اس وجہ سے ان پر بھی ہم ان سورتوں کی تفسیر ہی میں بحث کریں گے۔

سورتوں کی یہ ترتیب ہر صاحبِ علم جانتا ہے کہ اتفاقی نہیں بلکہ توفیقی ہے۔ یہ وہ ترتیب ہے جس ترتیب پر قرآن لوج محفوظ میں ہے۔ یہی ترتیب ہے جس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت جبریل امین، جیسا کہ حدیثوں سے ثابت ہے، ہر رمضان میں قرآن مجید کا ذکر فرماتے تھے۔ اسی ترتیب کے مطابق صحابہ رضی اللہ عنہم بھی رمضان میں قرآن شریف سننے سناتے تھے اور اسی ترتیب کے مطابق سیدنا عثمان غنی نے مصحف کی نقلیں تمام ممالک اسلامیہ میں بکھرائیں۔ اس وجہ سے یہ ترتیب حکمت سے خالی نہیں ہو سکتی۔

قرآن کے مجموعی نظام کا مختصر پسند اس ترتیب کی بہت سی گتیں واضح ہوتی ہیں جن میں سے بعض کی طرف ہم یہاں اشارہ کریں گے۔

دن جن میں ہر سورہ کا ایک خاص عود ہوتا ہے جس سے سورہ کے تمام اجزائے کلام وابستہ

ہوتے ہیں۔ اس طرح ہر گروپ کا بھی ایک جامع عمود ہوتا ہے اور اس گروپ کی تمام سورتیں اپنی جامع عمود کے کسی خاص پہلو کی حامل ہوتی ہیں۔ مطالب اگرچہ ہر گروپ میں مشترک سے ہوتے لیکن اس اشتراک کے ساتھ ساتھ جامع عمود کی چھاپ ہر گروپ پر نمایاں ہوتی ہے۔ الگ الگ ہر گروپ کے موضوع پر بحث کے لئے موزوں جگہ یہاں نہیں ہے بلکہ تفسیر میں ہر گروپ کی تہید میں ہے۔ یہاں مثال کے طور پر اتنی بات ذہن میں رکھئے کہ کسی گروپ میں قانون و مشروعیت کا رنگ غالب ہے، کسی میں ملت ابراہیم کی تاریخ اور اس کے اصول و فروع کا کسی میں کشمکش حق و باطل اور اس کے بارے میں سنت اللہ کے بیان کا حصہ نمایاں ہے، کسی میں نبوت و رسالت اور اس کے خصائص و امتیازات کا کسی میں توحید اور اس کے لوازم و مقتضیات کا ہے ہوئے نظر آئیں گے کسی میں نبوت اور حشر و نشر اور ان کے تعلقات۔ آخری گروپ منبروات کا ہے جو بیشتر ان کی سورتوں پر مشتمل ہے جو بھنبھوڑنے اور جھگانے والی ہیں اور جنہوں نے پورے عرب میں پھیل کر پکڑ دی۔

۲۔ ہر گروپ میں جو سورتیں شامل ہیں وہ اپنے گروپ کے مجموعی مزاج سے بالکل ہم آہنگ و ہم رنگ ہیں۔ وہ اپنے گروپ کی سورتوں سے وہی مناسبت رکھتی ہیں جو مناسبت کسی درخت کی جڑ اور اس کی شاخوں میں ہوتی ہے۔

۳۔ ہر سورہ زوج زوج ہے۔ یعنی ہر سورہ اپنا ایک جوڑا اور منحنی بھی رکھتی ہے اور ان دونوں میں اسی طرح کی مناسبت ہوتی ہے جس طرح کی مناسبت زوجین میں ہوتی ہے۔ یعنی ایک میں جو خلا ہوتا ہے، دوسری اس خلا کو بھرتی ہے۔ ایک میں جو پہلو مخفی ہوتا ہے، دوسری اس کو اجاگر کرتی ہے اور اس طرح دونوں مل کر چاند اور سورج کی شکل میں نمایاں ہوتی ہیں۔ بڑی سورتوں میں اس کو بقرہ اور آل عمران کی مثال سے اور چھوٹی سورتوں میں مودتین کی مثال سے سمجھیے۔ قرآن میں یہ نظام بالکل کائنات کے نظام کے مشابہ ہے۔ اس کائنات میں بھی ہر چیز جوڑا جوڑا ہے۔ یہ بات بھی یاد رکھنے کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نمازوں میں بالعموم سورتوں کی تلاوت میں اس نسبت کو ملحوظ رکھتے تھے سورہ قیامہ اور ہر سورہ صفت اور سورہ بقرہ، اعلیٰ اور غاشیہ عموماً آپ نمازوں میں

ساتھ ساتھ پڑھتے تھے۔

۴۔ صرف سورہ فاتحہ اس لکچہ سے مستثنیٰ ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ سورہ درحقیقت پورے قرآن کیلئے بمنزلہ دیباچہ ہے۔ اس سورہ کی تفسیر میں ہم نے واضح کیا ہے کہ اس نے اپنے اندر پورے قرآن کے بنیادی حقائق جمع کر لئے ہیں۔ یہ اپنے گروپ کے لئے بھی دیباچہ کی حیثیت رکھتی ہے اور پورے قرآن کے لئے بھی۔ اس کے مختلف ناموں میں سے ایک نام کافیہ بھی ہے۔ اس سے بھی یہ اشارہ نکلتا ہے کہ یہ خود مختاری سورت ہے۔ یہ اپنے ساتھ کسی دوسری سورت کے ملنے کی محتاج نہیں ہے۔

۵۔ بعض سورتیں ایسی بھی ہیں جن کی حیثیت ضمنی سورہ کی ہے یعنی وہ کسی سورہ کے مستقل مشنی کی حیثیت نہیں رکھتی ہیں بلکہ اپنی مابین سرور کے کسی ایک اہم پہلو کی وضاحت کے طور پر نازل ہوئی ہیں۔ اس کی ایک مثال سورہ حجرات ہے جو اپنی سابقہ سورہ کی ایک آیت کی توضیح کی حیثیت رکھتی ہے۔ تفسیر میں اسکی وضاحت آئے گی۔

۶۔ ہر گروپ پر الگ الگ تدبر کرنے سے یہ بات بھی سامنے آتی ہے کہ ہر ایک کے اندر اسلامی دعوت کے تمام حدود و اہداس لے کر انتہائی نمایاں ہوتے ہیں البتہ نمایاں ہونے کا پہلو ہر ایک کے اندر مختلف ہوتا ہے نیز ایجاز اور تفصیل کے اعتبار سے انداز الگ الگ ہوتے ہیں۔ یہ بات بھی نظر آتی ہے کہ اس ترقیب میں قانون و شریعت کے گروپ کو تمام دوسرے گروپوں پر مقدم کر دیا گیا ہے اور مندرجات کے گروپ کو آخر میں کر دیا گیا ہے۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ انداز سے مقصود درحقیقت لوگوں کو غلط راہ سے موڑ کر صحیح راہ پر لگانا ہے اور صحیح راہ شریعت کی راہ ہے۔ اس وجہ سے جو چیز غایت و مقصود کی حیثیت رکھتی ہے اس پر سب سے پہلے نگاہ پڑنی چاہیئے۔ امت کو بحیثیت امت مسلمہ جو دولت عطا ہوئی ہے وہ درحقیقت شریعت ہی ہے جو اہل کتاب سے اس امت کو منتقل ہوئی۔ اس وجہ سے پہلے گروپ میں اہل کتاب کی معزولی بھی بیان ہوئی اور شریعت اسلامی کی تفصیل بھی۔ خود کچھ تو معلوم ہو گا کہ قرآن کے پہلے گروپ اور اس کے آخری گروپ میں وہی نسبت ہے جو نسبت ایک عمارت اور اس کی بنیاد میں ہوتی ہے۔ جہاں تک تعمیر کا تعلق ہے تعمیر پہلے بنیاد ہوتی ہے لیکن عمارت

بن چکے کے بعد سامنے جو خبر آتی ہے وہ عکارت ہوتی ہے۔ بنیاد نیچے ہو جاتی ہے۔  
جب میرے سامنے قرآن عظیم کے یہ ساتوں گروہ آتے ہیں اور ساتھ ہی سورتوں کے جوڑے  
جوڑے ہونے پر نظر پڑتی ہے تو براختہ میرا ذہن "ولقد آتیناکم سبعاً من المثاقم والقرآن  
العظیم" (۸۷- حجر) کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، لیکن اس آیت سے متعلق چونکہ بہت سی باتیں بحث  
ہیں۔ اس وجہ سے اس پر مفصل گفتگو اپنے مقام پر ہی موزوں رہے گی۔

## JEWISH CONSPIRACY and the MUSLIM WORLD

Edited by

MISBAHUL ISLAM FARUQI

\*\*\*

With complete text of the  
PROTOCOLS OF THE  
LEARNED ELDERS OF ZION

\*\*\*

Also includes:

JEWS IN HISTORICAL  
PERSPECTIVE

By

MAULANA ABDUL AZIZ

JEWISH CONSPIRACY

By

MAULANA ZAFAR AHMAD ANSARI

Edited, Translated, Enlarged

By

M. I. FARUQI

EXHAUSTIVE  
EXPLANATORY NOTES

By

M. I. FARUQI

Page 254 — Rs. 6.50

Obtainable from

Post Box No. 2189, Karachi-18.

## مضمون نگاری کا انعامی مقابلہ

انجمن اسلام بیٹے نے حیات کا سب سے قدیم احادیث کو  
لے لیا ہے کہ کابو اور یونیورسٹیوں کے طلبہ اس میں انعامی  
مسابقت لکھ جائیں یہ مسابقت زیادہ سے زیادہ پانچ ہزار  
الفاظ پر مشتمل ہوں۔  
اس سلسلے میں تین انعامات دیے جائیں گے:-

- ۱۔ پہلا انعام جو سو روپے ۲۔ دوسرا انعام تین سو روپے ۳۔ تیسرا انعام ڈیڑھ سو روپے۔  
یہ مسابقت فلسفہ ساز کے کاغذ پر خوش خط لکھے جائیں اور مضمون  
نگار کا نام اور پتہ ایک لکھا کاغذ پر لکھ کر مضمون کے ساتھ منسلک کر کے  
محفوظات پرانے مضمون نگاری سب ڈپل ہیں۔
- ۱۔ اردو کا سائنسی ادب، ۲۔ اردو زبان کا مذہبی ورثہ،  
۳۔ ہندوستانی تہذیب کے عناصر، ۴۔ ہندوستانی معاشرہ  
کی اصلاح میں اردو کا حصہ۔
- مضمون نگار کی وصولی یا بی بی کی آخری تاریخ  
یکم ستمبر ۱۹۶۷ء ہے۔
- مسابقت میں ذیل پتہ پر بھیجے جائیں:-  
ڈاکٹر، انجمن اسلام اردو ریسرچ انسٹیٹیوٹ  
۹۲، دادا بھائی نوراجی ریلوے، ممبئی ۱

# تذکرہ مجدد الف ثانی

مجدد الف ثانی نمبر الف تیسرا کتاب تازہ کتابی ایڈیشن

ہفت سن کے مجدد الف ثانی نمبر میں پہلی بار حقیقت سامنے آئی تھی کہ امام ربانی شیخ احمد سرہندی قدس سرہ کا وہ کون سا امتیازی کا نامہ ہو جسکی وجہ سے آپ کو کسی ایک صدی کا نہیں بلکہ اٹھ سو سال یعنی پورے دو سو کے برابر ہے (از سلسلہ تاسعہ) کا مجدد ہونے مان لیا ہے۔ ہفت سن کے اس نمبر کی اشاعت پر اکیس برس گزر چکے ہیں اس عرصہ میں خاص کر اسلامی دنیا کے حالات میں بہت کچھ تبدیلیاں ہوئی ہیں ان تبدیلیوں کو اور انکے دینی تقاضوں کو دیکھ کر یہ یقین بڑھ جاتا ہے کہ واقعہ حضرت موصوف پورے ”الف ثانی“ کے مجدد ہیں اور ہمارے اس دور کیلئے بھی انکے تجدیدی کام میں پوری رہنمائی موجود ہے۔

حقیقت آپ پر اس کتاب کے مطالعے کے لئے کی جس میں  
مجدد الف ثانی کے ذاتی حالات بھی ہیں اور انکے تجدیدی  
کام کی تفصیلات بھی، نیز آپ کے تمام مشہور خلفاء کا تذکرہ بھی۔

سورت ۳۵۲، سائز متوسط، قیمت ۴/۰

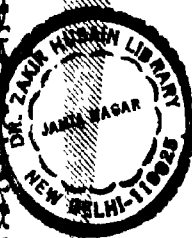
کتابخانہ ہفت سن لکھنؤ

# Monthly 'ALFURQAN' Lucknow

Vol. 35 No. 1

MAY 1967

Regd. No. L-353



پکوان کے  
عہدہ تیلوں میں  
آپ کی خاص پسند

پوسٹ میں برائڈ  
صاف کیا ہوا مونگ چلی کا تیل  
۳،۲،۱ اور ۵،۵،۵ کلو

عہدہ وناستی  
۳،۲،۱ اور ۱۶،۵،۵ کلو

ستلولا، تیل کا تیل  
۳،۲ اور ۵،۵،۵ کلو

او برائڈ خالص ناریل کا تیل  
۳،۲ اور ۱۶ کلو

کوکو جابر

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل

۳،۲ اور ۵،۵،۵ کلو

امی سلاؤ تیل

۳،۲ اور ۵،۵،۵ کلو

احمد ریلز، بمبئی ۸

AMM. 1078 URD

Only cover printed at PRINTERS & PRINTERS Lucknow-3




[illegible]

وہ اس کتاب کے فشریحی حصے کو اہم خصوصیات میں

تفصیل کے لئے اس کے شروع کرتے ہیں۔

”بقیہ“ کے ساتھ ”کے“ کے ساتھ



مولانا محمد منظور نعمانی

٧  
٢٤٨٢٢

السلامة في الدنيا والآخرة

۴۰۰۰ کے قریب کے کھانے کی کھانا

[illegible]

سخت گویا که این مردان بی ادبیت که از هر یک یک

[illegible]

۱۰۰ - خاتونِ محراب



سَآلَہٗ جَہَنَّمَ غیر ممالک سے ۲۱ شلنگ ہوائی ڈاک کے لیے مزید مصروف ڈاک کا اضافہ ہوگا	<b>لفسان</b> ماہنامہ	سَآلَہٗ جَہَنَّمَ ہندوستان سے - - - - ۴/- پاکستان سے - - - - ۴/- ششماہی ہندوستان سے - - - - ۲/- پاکستان سے - - - - ۲/-
	فی کتابی - - - - - ۶۵ پیسے	

جلد ۳۵	بابت ماہ صفر ۱۳۸۷ مطابق جون ۱۹۶۷ء	شمارہ (۲)
--------	-----------------------------------	-----------

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	محمد منظور نعمانی	۲
۲	معارف الحدیث		۵
۳	"یک در ساعت صحبتے باہل دل"	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی	۱۷
۴	سراج المند حضرت شاہ عبدالعزیز دہلویؒ	مولانا نسیم احمد فریدی	۲۵
۵	محدثین کا عظیم الشان کا زمانہ	مولانا تقی الدین ندوی مظاہری	۳۷
۶	عبدعاسی میں قبرص کے متعلق ایک استغناء	مولانا عبد الرحمن طاہر سورتی	۴۵
۷	کپالاشترتی (افریقہ) کا ایک خط	مولانا سراج الرحمن ندوی	۵۳

## اگر اس دائرہ میں ○ سُرُخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی مدت خود اوری ختم ہو گئی ہو، براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں، یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۸ مارچ تک آجائے، ورنہ اگلا شمارہ بعینہ وی جی ارسال ہوگا۔  
**پاکستان کے خریدار :-** اپنا چندہ اعلیٰ اصلاح و تبلیغ آسٹریلین بڈنگ لاہور کو بھیجیں اور ڈاکخانہ کی پہلی رسید کے ساتھ ہمیں براہ راست اطلاع دے دیں۔

**غیر خریداری :-** براہ کرم خط و کتابت اور دوسری آڈر کے کوہن پر اپنا غیر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے۔  
**تاریخ اشاعت :-** الفرقان ہر انگریزی مہینے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر ہر تاریخ تک کسی صاحب کو نہ ملے تو مطلع کریں، اسکی اطلاع ۸ مارچ تک آجانی چاہیے، اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

**دفتر لفسان، پتھری روڈ، لکھنؤ**

دوسری (محمد منظور نعمانی) پتھر دیکھیں، انڈیو پر دیا جاتا ہے تو زیریں میں چھپا کر دفتر الفرقان پتھری روڈ، لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## نگاہِ اولیں

عَمَدٌ مَّنْظُورٌ نُّعَافِیْ

انفستان کے ناظرین راقم سطور کی کتاب اسلام کیا ہے سے ضرور واقف ہوں گے، اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے اس کو غیر معمولی قبولیت بخشی ہو جس کے نتیجہ میں پچاس ہزار سے زیادہ وہ کتب خانہ الفرقان سے چھپ کر شائع ہو چکے ہیں، اور انگریزی، ہندی، گجراتی، کسٹری اور بنگالی وغیرہ مختلف زبانوں میں اس کے ترجمے بھی ہو چکے ہیں۔ اسکے بارے میں کئی برس سے یہ بات سننے میں آرہی ہو کہ بعض بہت سطح کے تاجران کتب معمولی سستی کتابت کر کے اور گھٹیا کاغذ پر چھاپ کے اور قانونی کاغذ دہائی کے غوث سے کتب خانہ الفرقان کا نام ڈال کے اس کو بازار میں چلا رہے ہیں۔

انگریزوں کی اس مجرمانہ حرکت کی وجہ سے کتب خانہ الفرقان کو بہت بڑا مالی نقصان بھی پہونچ رہا ہو لیکن اس سے کہیں بڑھ کر روحانی اذیت اس احساس سے ہونے لگی ہو کہ کتابت اور کاغذ کے گھٹیا پن سے خود کتاب پر ظلم ہو رہا ہو اور چونکہ اس کو کتب خانہ الفرقان کی مطبوعہ ظاہر کر کے اس کے نام سے بازار میں چلایا جا رہا ہو اس لئے ادارہ الفرقان کی سالانہ کو بھی اس سے بید نقصان پہونچ رہا ہو اور بچائے خریدار جو حقیقت حال سے واقف نہیں ہیں ادارہ الفرقان ہی کو ناجائز نفع خودی کا مجرم سمجھنے میں معذور ہیں۔

کئی برس سے یہ سب برداشت کیا جا رہا ہو، اگرچہ اندوئے قانون یں نگیں اور سخت سزا کے قابل جرم ہو، اور قانون دال دوتوں نے قانونی کارروائی کا مشورہ بھی یا لیکن اپنے خاص مزاج کی وجہ سے ابھو تک اس فیصلہ نہیں کیا گیا کہ یہ جو کچھ بعض بازار تاجران کتب کی طرف سے ہمارا اور ہمارے ہماروں کی ہی سطح پر لیکن اصل میں کچھ بڑے کے ایک بڑی صاحب نے اس ناچیز پر اس سے بھی بڑا کرم کیا ہو، انھوں نے ایک کتب خانہ شائع فرمائی جو جامعہ اسلامی سے مجلس مشاورت ملک اور اس پر مشیت مصنف میرٹ نام ڈالا ہو اور اسی طرح اخبارت میں اس کا اشتراک شائع کیا گیا ہو

ادھر اُدھر کے بستے بندے جو اس ناچیز کے ساتھ نیک لگان اور اچھا خلق رکھتے ہیں وہ بھی فریادیں کرتے ہیں کہ اس کو خوشی ہے میرا  
اور جس کا ذکر کیا گیا وہ بعض بہت سطح تا جہل کتب کا خالص باندی کر رہا تھا اور یہ ایک خادمہ دین اور صاحبِ قلم  
مولوی صاحب کی جدتِ طبع کا شاہکار ہے۔ اللہ تعالیٰ اس طبقہ کو توفیق دے کہ وہ اپنے مقام کو پہچانے۔  
اس کتاب کے بابے میں میں نے ایک بیان شروع مئی میں لکھا تھا جو بعض اعمال میں شائع ہو چکا ہے، کسی قدر  
اختصار اور تفصیل کے ساتھ وہ بھی ناظرین الغفران کی خدمت میں پیش ہے۔

”دو تہی ہفتہ پہلے کی بات جو فیروز آباد کے ایک صاحب مجھے لے اور کہا کہ مجھے دسٹے آپ کی نئی  
کتاب جماعتِ اسلامی سے مجلس شاورت تک ”کے جاؤں میں نے ان سے کہا کہ اس نام کی میری کوئی  
کتاب نہیں ہے۔ انھوں نے کہا کہ میں نے تو ابھی حال ہی میں اخبار ”انجمنیت“ میں اس کا اشتہار دیکھا ہے۔ میں نے  
ان سے کہا آپ کو کوئی غلط فہمی ہوئی ہو گی وہ کتاب کسی اور نے لکھی ہو گی، انھوں نے دُور در طریقہ پر کہا  
”نہیں، اشتہار میں مصنف کی حیثیت سے آپ ہی کا نام مولانا محمد منظور نعمانی“ لکھا ہوا ہے۔ میں نے ان سے کہا  
تو شاید کوئی صاحب میرے ہم نام ہوں، بہر حال میری کوئی کتاب اس نام کی نہیں ہے، چند دنوں کے بعد پھر  
ایک صاحب نے مجھ سے اسی طرح کی بات کی اس کے بعد میں نے ”انجمنیت“ میں اشتہار دیکھنے کی کوشش کی تو  
معلوم ہوا کہ بات اسی طرح ہے پھر وہ کتاب بھی مجھے لگ گئی۔ اس کے تائیدیل بیچ پر مصنف کی حیثیت سے  
نیراج نام لکھا گیا ہے۔

کتاب کی دوق کردانی سے معلوم ہوا کہ اس میں میرا ایک مضمون اس تقریباً دس سال پہلے کا جس  
میں میں نے جماعتِ اسلامی کے بارے میں اپنی رائے اور رویہ کی تائید بیان کی تھی اور وہ اسی زمانہ میں  
الغفران میں شائع ہوا تھا اس کتاب میں لے لیا گیا ہے اور شروع میں مقدمہ کے زیرِ عنوان لکھا گیا ہے تبصرہ کیا  
کیا گیا ہے اور میرے بارے میں دیکھا گیا ہے کہ اس شخص نے بار بار اپنی رائے بدلی ہے اس لیے اس کی رائے  
اور رویہ کا کوئی اعتبار نہیں۔

اگر بات صحتِ امتی ہی ہوتی تو میں اپنی عادت کے مطابق اس کا کوئی نوٹس نہ لیتا۔ مجھے اعتراض  
ہو کہ میں تو اس پر اپنے رب کریم کا شکر ادا کرتا ہوں کہ میری زندگی میں بار بار ایسا ہوا ہے کہ میں نے خود  
فکر کے بعد صحیح سمجھ کر ایک رائے قائم کی اور ایک فیصلہ کیا۔ بعد میں محسوس کیا کہ میں نے غلطی کی ہے تو  
اپنا فیصلہ میں نے بدل دیا۔ کس بات کو خواہ وہ کسی کی طرف سے کی گئی ہو صحیح سمجھ کر قبول کر لینے اور  
پھر اس کی غلطی معلوم ہو جانے پر اس کو کچھ ڈھینے سے احمد مشیر سے لے کوئی گڑبی مصیبت اور غصہ  
کی امانت ماننے نہیں ہوئی۔ ”الغفران“ کے پینتیس سالہ فائونڈر میں اس کی پچاس سالہ تعلیم  
ملکھی ہے۔ اس میں کو کتاب و سنت کی روشنی میں اپنے اس رویہ پر اپنے مالک سے بڑے ابو کا امیدوار ہوں۔

بہر حال میں ایک ایسا انسان ہوں جس کی رائے اور فکر نے بار بار غلطیوں کی ہیں اور

احساس ہوجانے پر اللہ تعالیٰ نے ان سے رجوع کرنے کی توفیق دی ہے..... لیکن اس کتاب میں دو باتیں اہمائی غلط اور دل آزار لکھی گئی ہیں۔ اور جو لکھ دیں کا اشتہار اور اس کا انٹرنل دیکھ کر ہر شخص یہ سمجھ گا کہ یہ کتاب کم از کم میری اجازت اور رضامندی سے شائع ہوئی ہو گی۔ لہذا اس کتاب کا بغیر میری اجازت کے اس شکل میں شائع ہونا از روئے قانون جرم ہے، اسلئے میں ان دو باتوں کی توفیق اور ان سے برادہ کا اظہار ضرور کرنا چاہتا ہوں۔

(۱) پہلی بات یہ ہے کہ اس کتاب کے مقدمہ کے حصہ میں ناظرین کو یہ یاد دلانے کی کوشش کی گئی ہے کہ میں ایک زمانہ میں تبلیغی جماعت کے کام میں بڑی سرگرمی سے شریک تھا اور اب اس سے کتنا دور ہو کر میں نے مسلم مجلس مشاورت کو اپنا لیا ہے۔

اصل واقعہ یہ ہے کہ مسلمانوں کے تمام اجتماعی کاموں میں تبلیغی جماعت والے کام کو اپنے علم و فہم کی حد میں سب سے مبارک اور مقبول ترین کام سمجھتا رہا ہوں اور اب بھی سمجھتا ہوں۔ بلکہ اس بات میں یقین، الحمد للہ اب پہلے سے بھی بڑھا ہوا ہے..... لیکن اس کے باوجود میں نے ان خوش نصیب مبذوں کی صفحہ میں شامل ہونے کا فیصلہ کبھی نہیں کیا، مجھوں نے صرف اسی کام کو اپنی زندگی کا واحد مصروف بنالیا ہو بلکہ ہمیشہ دوسرے دینی اور دنیائی کاموں سے بھی میرا تعلق رہا۔ مجلس مشاورت کو تو جو دو میں آئے پورے تین سال بھی نہیں ہوئے، اب سے قریب آٹھ سال پہلے کی بات ہے جب دینی تعلیمی کونسل کا کام شروع ہوا تو تبلیغی اکابرین سے پہلی تفصیل سے مشورہ کرنے کے بعد طے کر لیا تھا کہ اب تبلیغی کام میں پہلے کی طرح زیادہ وقت نہیں دیا جائے گا اور خود تبلیغی کام کی مصلحتوں کا تعاضف بھی ہو گا۔ بہر حال اس وقت سے اسی کے مطابق عمل ہو رہا ہے اور تبلیغی کام کے بزرگوں سے عرض کر دیا ہے کہ جس وقت اور جہاں کہیں میرا جانا مناسب اور مفید سمجھیں بلا تکلف حکم دیں، دوسرے سب کاموں کو مؤخر کر کے انشاء اللہ تعمیل کی جائے گی اور ابھی تک بھی اسی پر عمل ہے۔

(۲) دوسری تکلیف دہ اور دل آزار بات اس کتاب میں یہ ہے کہ ڈاکٹر فریدی اور ڈاکٹر سید محمود کو خدا کے بندے نے نام لے کر فاسق لکھا ہے۔ میرے پاس الفاظ نہیں ہیں جن کے ذریعہ اس حرکت کی مذمت اور اس سے بیزاری کا اظہار کیا جاسکے۔ یہ اسی اختلافات کی بنا پر کم از کم میرے مطالعہ میں خوش فہمی کی یہ پہلی مثال ہے۔ فی الخالق اللہ المشتکی۔

آخر میں پھر عرض کرتا ہوں کہ میں نے یہ سطور لکھنا اسلئے ضروری سمجھا کہ کتاب پر بحیثیت مصنف میرا نام دیکھ کر بیچارے ناظرین مجھے وہ باتوں کا ذمہ دار نہ سمجھیں۔

۲۰۔ سنی سے پہلے مولانا عتیق الرحمن سیاحی ایڈیٹر الفرائی کی طبیعت نامہ از پرگئی تھی جس کا سلسلہ اب تک جاری ہے، اسی وجہ سے یہ شمارہ ۱۰ دن کی تاخیر سے شائع ہو رہا ہے۔ (منیر)

## کِتَابُ الْأَذْكَارِ وَالذَّعْوَاتِ

مَعَارِفُ الْحَدِيثِ  
(مُسَلَّس)

کسی مجلس سے اُٹھنے کے وقت کی دعا:-

جب آدمی کسی مجلس میں بیٹھا ہے تو با اوقات اس میں ایسی باتیں کہنا یا سنتا ہے جو ایک  
نہیں کے لیے مناسب نہیں ہوتیں اور ان پر مواخذہ ہو سکتا ہے، اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے روایت فرمائی کہ جب مجلس سے اُٹھو تو اللہ کی حمد و تسبیح، شہادتِ توحید اور توبہ و  
استغفار کا کلمہ پڑھو، یہ مجلس کی بے اعتیادوں کا کفارہ ہو جائے گا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَلَسَ مَجْلِسًا كَثَرَفِيهِ لَعْنُهُ فَقَالَ قَبْلَ أَنْ  
يَقُومَ مِنْ مَجْلِسِهِ ذَاكَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَنَعْمَدُكَ أَشْهَدُ أَنْ  
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ إِلَّا عَفَرَ اللَّهُ لَهُ مَا كَانَ  
فِي مَجْلِسِهِ ذَاكَ۔

رداء الترمذی

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا جو شخص کسی مجلس میں بیٹھا جس میں اُس سے بہت سی قابل مواخذہ فعلوں والا  
باتیں سرزد ہوئیں، مگر اس نے اس مجلس سے اُٹھتے وقت کہا "سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَ  
نَعْمَدُكَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ"  
اے اللہ میں تیری حمد کے ساتھ تیری پاکی بیان کرتا ہوں، گواہی دیتا ہوں کہ صرف

تو ہی مہر و حق ہے، تیرے سوا کوئی مہر و نہیں، میں اپنے گناہوں کی تجھ سے بخشش چاہتا ہوں  
 اور تیرے حضور میں تو برکتا ہوں، تو اللہ تعالیٰ اس کی ان سب لغزشوں کو معاف کرے گا جو اس  
 مجلس میں اس سے سرزد ہوئیں۔ (جامع ترمذی)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَاتٌ لَا تَقُولُكُمْ بِهِنَّ أَحَدٌ فِي مَجْلِسٍ عِنْدَ قِيَامِهِ ثَلَاثَ  
 مَرَّاتٍ إِلَّا كَفَّرَ بِهِنَّ عَنْهُ وَلَا يَقُولُهُنَّ فِي مَجْلِسٍ خَيْرٌ مِنْ مَجْلِسٍ ذَكَرَ إِلَّا خَبِمَ لَهُ بِهِنَّ  
 عَلَيْهِ كَمَا نَحْنُ بِالْحَاقِمِ عَلَى الضَّعِيفَةِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ  
 لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ۔۔۔۔۔۔ رواه البزار

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا چند کلمے ایسے ہیں اگر کوئی بندہ کسی مجلس سے اٹھتے وقت اخلاص سے  
 کہہ لے تو وہ اس کی مجلس کی ساری لغزشوں کا کفارہ ہو جائیں گے۔ اور اگر یہی کلمے  
 خیر اور ذکر اللہ کی کسی مجلس کے خاتمہ پر کہے جائیں تو اس مجلس کی روئےداد کے نوشتہ پر  
 ان کلموں کی مہر لگا دی جائے گی، جس طرح اہم کاغذات اور دستاویزوں پر مہر لگا دی  
 جاتی ہے۔ وہ کلمے یہ ہیں: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ

وَأَتُوبُ إِلَيْكَ۔۔۔۔۔۔ رواه البزار

(تشریح) یہ بڑا ہی مختصر اور جامع کلمہ ہے، اس میں اللہ تعالیٰ کی تسبیح و حمد بھی ہے، اسکی توحید  
 کی ثناء بھی ہے اور اپنے گناہوں سے توبہ و استغفار بھی ہے۔ اللہ کے بعض مقبول بندوں کو دیکھا  
 کہ ہر تہذیب و دیر کے بعد اور خاص ہر مسئلہ کلام کے ختم پر دل کی ایسی گہرائی سے جو اہر وقت ان کے  
 چہرہ پر اور ان کی آوازیں بھی محسوس کی جاتی تھی یہی کلمے کہتے تھے جس سے سننے والوں کے دل بھی  
 متاثر ہوتے تھے۔

بلاشبہ یہ کلمہ اپنی معنویت اور خاص ترتیب کے لحاظ سے ایسا ہی ہو کہ جب اخلاص کے ساتھ  
 بندہ اللہ کے حضور میں یہ عرض کرے گا تو اللہ تعالیٰ کی رحمت و غایت اس کی طرف ضرور یا ضرور  
 متوجہ ہوگی۔ یہ کلمہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عطا فرمائے ہوئے خاص تحفوں میں سے ہے

اللہ تعالیٰ اس کی قدر اور امتقاد کی توفیق دے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قُلْنَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ مِنْ مَجْلِسٍ حَتَّى يَدْعُوْهُمْ بِهَؤُلَاءِ الدَّعَوَاتِ لِأَصْحَابِهِ اللَّهُمَّ أَقِمْ لَنَا مِنْ خَشْيَتِكَ مَا نَحْوُلُ بِهِ بَيْنَنَا وَبَيْنَ مَعْصِيَتِكَ ، وَمِنْ طَاعَتِكَ مَا تُلْغِنَا بِهِ جَنَّتَكَ وَمِنْ الْيَقِينِ مَا تَهْوُونَ بِهِ عَلَيْنَا مُصِيبَاتِ الدُّنْيَا ، وَمَتَّبِعْنَا بِأَسْمَاعِنَا وَأَبْصَارِنَا وَقُؤُبِنَا مَا أَحْيَيْنَا ، وَاجْعَلْهُ الْوَارِثَ مِنَّا ، وَاجْعَلْ نَارَنَا عَلَى مَنْ ظَلَمْنَا ، وَانْصُرْنَا عَلَى مَنْ عَادَانَا ، وَلَا تَجْعَلْ مُصِيبَتَنَا فِي دِينِنَا الدُّنْيَا أَكْبَرَ هِمَّتِنَا وَلَا مَبْلَغَ عَلْمِنَا وَلَا تَسْلِطْ عَلَيْنَا مَنْ لَا يَرْحَمُنَا

رواہ الترمذی

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں، بہت کم ایسا ہوتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی مجلس سے اٹھیں اور اپنے ساتھ اپنے اصحاب کے لیے بھی یہ دعا فرمائیں۔

”اللَّهُمَّ أَقِمْ لَنَا مِنْ خَشْيَتِكَ ..... تا ..... وَلَا تَسْلِطْ عَلَيْنَا مَنْ لَا يَرْحَمُنَا۔“  
 دے اللہ ہمیں اپنے خوف اور خشیت سے اپنا حصہ دے جو ہمارے درمیان اور تیسری نافرمانیوں کے درمیان حائل ہو جائے (یعنی میرے اس خوف کی وجہ سے ہمارے قدم تیری نافرمانیوں کے لیے نہ اٹھ سکیں)

اور اپنی طاعت و عبادت سے اپنا حصہ عطا فرما جس سے تو ہمیں اپنی جنت میں پہنچائے (یعنی جو ہمارے لئے دوزخ جنت کا وسیلہ بن جائے)

اور (قضا و قدر) کے یقین سے اپنا حصہ جو ہمارے لیے دنیاوی مصائب کو ہٹا کر دے اور جب تک تو ہمیں زندہ رکھے اس طاق رکھ کر اچھے گاہی اور بدیہی آنکھوں اور اپنی دوسری قوتوں سے کام لے رہے ہیں (یعنی مرنے دم تک ہم آنکھ کان دھیرہ تیری نبی ہوئی نصیحتوں سے فائدہ اٹھاتے ہیں) اور ان کو ہمارے مرنے کے بعد بھی باقی رکھ (یعنی اسے ہم کچھ ایسے کام کرائیں جو ہمارے مرنے کے بعد بھی کام آئیں)

اور اے ہمارے الگ و موٹی جو کوئی ہم پر (یعنی تیرے ایمان والے بندوں پر) ظلم نہ جائے  
تو تو اُس سے ہمارا بدل لے اور جو کوئی ہماری دشمنی پر کمر بستہ ہو تو تو اس کے مقابلہ میں ہماری  
مدد فرما اور ہمیں اس کے مقابلہ میں غالب اور منصور فرما۔  
اور ہم پر ہمارے دین میں کوئی مصیبت نہ آئے (یعنی دینی مصائب اور فتنوں سے  
خاص طور پر ہماری حفاظت فرما)  
اور اے اللہ! یہاں ہو کہ دنیا ہمارا مقصدِ اعظم اور ہمارے علم و نظر کا نشانہ بن  
جائے۔

اور اے اللہ! ہم پر کبھی بے رحم دشمنوں کو مسلط نہ فرما۔ (جامع ترمذی)  
(تشریح) یہ دعا بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نہایت جامع و بلیغ خاص معجزہ و دعاؤں  
میں سے ہے۔ حق یہ ہے کہ اپنے پاس وہ الفاظ نہیں ہیں جن کے ذریعہ ان دعاؤں کی فتوہ و  
قیمت ظاہر کی جاسکے۔  
اللہ تعالیٰ اُن صحابہ کرام اور زانہ ابجد کے ان سب بزرگوں کی قبروں کو منور فرمائے جنہوں نے  
اتہام سے ان دعاؤں کو محفوظ رکھا اور اُمت کو پہنچایا۔ اور ہمیں قدر و استفادہ کی توفیق دے۔

## بازارِ جانے کی دعا:-

اگر ان اپنی ضروریات اور خرید و فروخت کے لیے بازار بھی جاتا ہے جہاں اس کے لیے  
نفع اور نقصان دونوں کے امکانات ہیں اور ہر دوسری جگہ سے زیادہ خدا سے غافل کرنے  
والی چیزیں ہیں اور اسی واسطے اس کو "شَرُّ الْبَقَاعِ" (بدترین جگہ) قرار دیا گیا ہے۔ اِسلَمَ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ضرورت سے بازارِ شریعت لے جاتے تو اللہ کے ذکر اور اس کے  
ذمہ کا خاص اتہام فرماتے۔

عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا  
دَخَلَ السُّوقَ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَ هَذِهِ السُّوقِ وَخَيْرَ مَا  
فِيهَا وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَخُو ذَلِكِ



أَنَّ أُصِيبَ فِيهَا صَدَقَةٌ خَاصِرَةٌ ————— (رداء البیہقی فی الدعوات الکبیر)  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول  
تھا کہ جب آپ بازار بہاتے تو کہتے: بِسْمِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ..... تا..... بِعَفْقَةٍ  
خَاصِرَةٍ (میں اللہ کا نام لے کر بازار یا آہوں، بے اللہ اس بازار میں اور اس کی چیزوں  
میں جو خیر اور بھلائی ہو اس کا میں تجھ سے رائل ہوں اور اس میں اور اس کی چیزوں میں  
جو شر ہو میں اس سے تیری پناہ مانگتا ہوں، اور اس بات سے بھی تیری پناہ چاہتا ہوں  
کہ میں اس بازار میں کوئی گھانٹے کا سودا کروں۔ (دعوات کبیر للبیہقی)

**بازار کی ظلمانی فضاؤں میں اللہ کے ذکر کا غیر معمولی ثواب :-**

عَنْ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ دَخَلَ السُّوقَ  
فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي  
وَيُمِيتُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ بَيِّدَهُ الْخَيْرَ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ كَتَبَ  
اللَّهُ لَهُ أَلْفَ أَلْفِ حَسَنَةٍ وَحَمَّاهُ أَلْفَ أَلْفِ سَيِّئَةٍ وَرَفَعَهُ أَلْفَ  
أَلْفٍ دَرَجَةً وَبَنَاهُ يَتِيمًا فِي الْجَنَّةِ ————— (رداء الترمذی و ابن ماجہ)

حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بندہ بازار گیا  
اور اس نے (بادار کی غفلت اور غور و شر سے بھرپور فضا میں دل کے اخلاص سے) کہا  
”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ..... تا..... وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ“  
تو اللہ کی طرف سے اس کے لیے ہزاروں ہزار نیکیاں لکھی جائیں گی اور ہزاروں ہزار گناہ محو  
کر دیے جائیں گے اور ہزاروں ہزار درجے اس کے بلند کر دیے جائیں گے اور اللہ تعالیٰ کی  
طرف سے اس کے لیے جنت میں ایک شاندار محل تیار ہوگا۔

(جامع ترمذی و سنن ابن ماجہ)

**(تشریح)** بازار بلاشبہ غفلت اور مصیبات کے مراکز اور شیاطین کے اڈے ہیں، پس اللہ کا جو  
باتوفیق بندہ وہاں کی ظلمانی اور شیطانی فضاؤں میں ایسے طریقے پر ادا ایسے کلمات کے ساتھ

اللہ کا ذکر کرے جن کے ذریعہ وہاں کی غلطیوں کا پورا توڑ ہو تا ہو، وہ بلاشبہ اس کا مستحق ہے کہ اللہ تعالیٰ کی اس پر بے حد و حساب عنایت ہو۔ اس کے لیے ہزاروں ہزار نیکیوں کا لکھا جانا، ہزاروں ہزار گناہوں کا محو کیا جانا، ہزاروں ہزار درجے بلند ہونا اور جنت میں ایک شاندار محل عطا ہونا، اسی عنایت الہی کی تفصیلی تفسیر ہے۔

بازار میں آدمی کی نگاہ کے سامنے طرح طرح کی وہ چیزیں آتی ہیں جن کو دیکھ کر وہ خدا کو اور اپنے اور ساری دنیا کے غانی ہونے کو بھول جاتا ہے، یہ چیزیں اس کے دل کو اپنی طرف کھینچنے لگتی ہیں۔ کسی چیز کو وہ سمجھتا ہے کہ یہ بڑی دلکش اور بڑی حسین ہے، کسی کو سمجھتا ہے کہ یہ بڑی نفع بخش ہے، کسی بڑے کامیاب تاجر یا صاحب دولت و حکومت کو دیکھ کر دل سوچنے لگتا ہے کہ اگر اس سے تعلق قائم کر لیا جائے تو سارے کام بن جائیں گے۔ بازار کی فضاؤں میں یہی وہ خیالات اور دساوس ہوتے ہیں جو دلوں اور نگاہوں کو گمراہ کرتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے علاج اور تحفظ کے لیے ہدایت فرمائی کہ بازار جہاں تو یہ کلمہ توحید بھاری زبانوں پر ہو۔

لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک

لہ لہ الملک ولہ الحمد یحییٰ

ویمیت وھو حی لا یموت بیدہ

الخیرو ھو علی کل شیء قدیر۔

اسی کی فرمانروائی ہے، وہی حمد و ستائش

کے لائق ہو، سب کی زندگی اور موت اسی کے

قبضہ میں ہے اور وہ زندہ جاوید ہے اسے

کبھی فنا نہیں، ساری خیر اور بھلائی اسی

کے ہاتھ میں ہے اور سب کچھ اسی کی قدرت

میں ہے۔

یہ کلمہ ان گرامہ خیالات اور ان شیطانی دوسوں پر براہ راست ضرب لگاتا ہے جو بازار میں انسان کے دل و دماغ کو متاثر کرتے ہیں۔ اس کلمہ میں ان حقائق پر یقین کو تازہ کیا جاتا ہے۔

(۱) الحق جو اس کا مستحق ہے کہ اس کو دل و جان سے چاہا جائے، اس کی عبادت کی جائے

اور اپنا مطلوب و مقصود حقیقی بنایا جائے صرف اللہ تعالیٰ ہے۔ اس استحقاق میں کوئی چیز اور کوئی ہستی اس کی شریک نہیں۔

(۲) ساری کائنات میں صرف اُن کی فرمانروائی ہے، بلا شرکت غیرے اسی کا حکم چلتا ہے وہی ساری کائنات کا مالک اور حاکم حقیقی ہے۔

(۳) حمد و تائش کے لائق بھی صرف وہی ہے اس کے علاوہ اس کی مخلوق میں جو چیزیں دل یا نگاہ کو ابھی اور قابل تعریف نظر آتی ہیں وہ اس کی مخلوقات اور مصنوعات میں، ان کا حسن بے مثال اسی کا عطیہ ہے۔

(۴) اس کی اور صرف اسی کی شان ”حق لا یموت“ ہے اس کے علاوہ ہر چیز فانی ہے اور ہر ایک کی موت و حیات اور فنا و بقا اسی کے ہاتھ میں ہے۔

(۵) ہر چیز اور بھلائی اُسی کے ہاتھ میں ہے، اس کے سوا کسی کے اختیار اور قبضہ میں کچھ نہیں۔

(۶) وہ اندر صرف وہی قادر مطلق ہے، ہر چیز اور ہر تبدیلی اسی کی قدرت میں ہے۔

بازار کی نھاؤں میں جو بندہ اللہ کو اس طرح یاد کرتا ہے وہ گویا شاہین کی سرزمین میں اللہ کے نام کا علم بلند کرتا ہے اور مگر اہی کی گھٹا ٹوپ اندھیریوں میں ہدایت کی شمع جلا جاتا ہے۔ اس لیے بلاشبہ وہ اس غیر معمولی عنایت اور رحمت کا مستحق ہے جس کا اس حدیث پاک میں ذکر کیا گیا ہے۔

حدیث کے لفظ ”الف الف“ کا ترجمہ ہم نے سچائے دس لاکھ کے ”ہزاروں ہزار“ کیا ہے۔ ہمارے نزدیک ان شارحین کی رائے زیادہ قرین قیاس ہے جنہوں نے کہا ہے کہ یہاں یہ لفظ معین عدد کے لیے استعمال نہیں کیا گیا ہے بلکہ غیر معمولی کثرت کے لیے کنایہ کے طور پر استعمال کیا گیا ہے۔ واللہ اعلم۔

کسی کو مصیبت میں مبتلا دیکھنے کے وقت کی دُعا:-

بہا و اوقات ہماری نگاہ اللہ کے ایسے بندوں پر پڑتی ہے جو بچا رہے کسی دُکھ و مصیبت میں مبتلا اور بُرے حال میں ہوتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے وقت کے لیے

روایت فرمائی کہ بندہ ایسا کوئی نظر دیکھ تو اس بات پر اللہ کی حمد اور اس کا شکر کرے کہ اس نے مجھے اس مصیبت میں مبتلا نہیں کیا ہے۔ اپنے فرمایا کہ اس حمد و شکر کی برکت سے وہ اس مصیبت سے محفوظ رکھا جائے گا۔

عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَآبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ رَجُلٍ رَأَى مُبْتَلًى فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي عَافَانِي مِمَّا ابْتَلَاكَ بِهِ وَفَضَّلَنِي عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خُلِقَ تَفْضِيلًا إِلَّا لَمْ يُصِيبْهُ ذَالِكَ الْمَلَاءُ كَابِتًا مَا كَانَ۔

رواہ الترمذی ورواہ ابن ماجہ عن ابن عمر

امیر المؤمنین حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس آدمی کی نظر کسی مبتلا سے مصیبت اور دکھی پر پڑے اور وہ کہے "الحمد لله الذي.... تا... تفضيلاً" (حمد اس اللہ کے لیے جس نے مجھے عافیت دی اور محفوظ رکھا اس بلا اور مصیبت سے جس میں تجھ کو مبتلا کیا گیا اور اپنی بہت سی مخلوقات پر اس نے مجھے فضیلت بخشی) تو وہ اس بلا اور مصیبت سے محفوظ رہے گا خواہ کوئی بھی مصیبت ہو۔ (بیاض ترمذی)

[اور سنن ابن ماجہ میں بھی حدیث حضرت ابن عمر سے روایت کی گئی ہے]

(تشریح) امام ترمذی نے اس حدیث کے ساتھ ہی گویا اس کی تشریح کے طور پر امام زین العابدین کے صاحبزادہ امام باقر سے روایت کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب بندہ کسی مبتلا سے مصیبت کو دیکھے تو پہلے اس مصیبت سے اللہ کی پناہ چاہے اس کے بعد یہ دعا اس طرح آہستہ پڑھے کہ وہ بیماریہ مبتلا سے نصیبت نجات دے سکے اظہار ہے کہ اگر کس نے اس دعا سے اس کا دل دکھے گا۔ حضرت شیخ شبل علیہ الرحمہ سے نقل کیا گیا ہے کہ جب وہ کسی ایسے آدمی کو دیکھتے جو خدا سے غافل اور سست رہے فکر ہو کہ دنیا میں پھنسا ہو تو یہی دعا پڑھتے۔ الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلاً۔

## کھانے پینے کے وقت کی دعا:-

کھانا پینا انسان کے نوازم میں سے ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کچھ کھانے یا پینے کو میسر ہوتا تو آپ اس کو اللہ کی طرف سے اور اس کا عطیہ یقین کرتے ہوئے اس کی حمد اور اس کا شکر ادا کرتے اور دوسروں کو بھی اس کی ہدایت فرماتے۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكَلَ  
أَوْ شَرِبَ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَجَعَلَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ۔

رداء الجواد و الترمذی

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کچھ کھاتے پیتے تو کہتے "الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَجَعَلَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ" (حمد و شکر اس اللہ کے لیے جس نے ہمیں کھانے اور پینے کو دیا اور (اس سے بھی بڑا کرم یہ فرمایا کہ) ہمیں اپنے مسلم بندوں میں سے بنایا، (سنن ابی داؤد، جامع ترمذی)  
عَنْ مَعَاذِ بْنِ أَسْثٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَنْ أَكَلَ طَعَامًا شَرَّ قَالَ "الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي هَذَا الطَّعَامَ  
وَرَزَقَنِيهِ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ مِنِّي وَلَا قُوَّةَ غَيْرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ۔"

رداء الترمذی

حضرت معاذ بن اس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بندہ کھانا کھائے اور پھر کہے "الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَطْعَمَنِي هَذَا الطَّعَامَ  
وَرَزَقَنِيهِ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ مِنِّي وَلَا قُوَّةَ" (ساری حمد اس اللہ کے لیے جس نے مجھے یہ کھانا کھلایا اور میری اپنی سعی و تدبیر اور قوت و طاقت کے بغیر محض اپنے فضل سے مجھے یہ  
عطا فرمایا، تو اس حمد و شکر کی برکت سے اس کے پہلے سارے گناہ بخشد لیے جائیں گے۔

(جامع ترمذی)

(تشریح) بعض اعمال بظاہر بڑے چھوٹے سے ہوتے ہیں لیکن اللہ کی نگاہ میں وہ بہت بڑے

اور اس کا میزان میں بہت بھاری ہونے میں اور ان کا نتیجہ بڑا غیر معمولی نکلتا ہے۔ اس حدیث میں بتایا گیا ہے کہ جو بندہ اپنے بدمذہب دل سے یہ عزائم کرے کہ یہ کھانا مجھے میرے پروردگار اور پالنے والے نے عطا فرمایا، میرے کسی بھائی اور کسی صلاحیت و استحقاق کو اس میں کوئی دخل نہیں تھا، جو کچھ عطا فرمایا وہ اس نے صرف اپنے آپ کے لیے عطا فرمایا اور ساری حمد و ثناء اس کا مستحق وہی ہو تو اللہ تعالیٰ اس کی اس حمد کی اتنی قدر فرمائے گا کہ اس کے سائے پہلے گناہ اس کی برکت سے بخندے گا۔ اور سنن ابی داؤد کی روایت میں یہ اضافہ بھی ہے کہ جس بندہ نے کپڑا پہنا اور پھر اس طرح اللہ کی حمد کی

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي هَذَا  
وَرَزَقَنِيهِ مِنْ غَيْرِ حَوْلٍ مِنِّي وَلَا قُوَّةَ  
عِندَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا  
تَأَخَّرَ

ساری حمد و ثناء اس اللہ کے لیے جس نے مجھے یہ کپڑا پہنایا اور بغیر میری مدد و تدبیر اور قوت و طاقت کے مجھے یہ عطا فرمایا، تو اس کے پہلے اور پچھلے سب گناہ بخندے جائیں گے۔

در اصل بندہ کا یہ احترام و احساس کہ اس کے پاس جو کچھ ہے اس کے رب کا عطیہ ہے وہ خود کی لائق بھی نہیں ہے، عبدیت کا جو ہر ہے اور اللہ تعالیٰ کے یہاں بڑی قدردانی رکھتا ہے اور ان اعمال میں سے جسے جن کے صدقے میں عمر بھر کی خطائیں معاف کر دی جائیں۔ اللہ تعالیٰ ان حقائق کا فہم اور ان پر یقین نصیب فرمائے اور عمل کی توفیق دے۔

کسی کے یہاں کھانا کھا کر کھلانے والے کے لیے دعا:-

عَنْ جَابِرٍ قَالَ صَنَعَ أَبُو الْهَيْثَمِ التَّيْمَانِيُّ طَعَامًا فَذَعَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ فَلَمَّا فَرَعُوا قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْبُؤْا أَخَاكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا ثَابِتُهُ؟ قَالَ إِنَّ الرَّحْلَ إِذَا دَخَلَ بَيْتَهُ وَأَكَلَ طَعَامَهُ وَشَرِبَ شَرَابَهُ فَذَعَا لَهُ فَلَا إِلَهَ إِلَّا ثَابِتُهُ

رواہ ابو داؤد

حضرت ہابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ابوالمیثم بن النہمان نے اپنے ہاں کھانا تیار کرایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھیوں کی دعوت کی۔ جب سب کھانا کھا کے فارغ ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے بھائی کو بدلہ دے، عرض کیا گیا کہ حضور ان کو کیا بدلہ دیا جاسکتا ہے؟ آپ نے فرمایا جب کسی بھائی کے گھر جائیں اور وہاں کھانیں پئیں اور پھر اس کے لیے خیر و برکت کی دعا کریں تو سب ہی بندوں کی طرف سے اس کا بدلہ ہے۔ (سنن ابی داؤد)

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ إِلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ فَجَاءَهُ بِخَبْزٍ وَزَيْتٍ فَأَكَلَ ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ "أَفْطَرْتُ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ، وَأَكَلَ طُعَامُكُمْ الْأَبْرَارُ وَصَلَّتْ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ" رواه أبو داود

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سعد بن عبادہ کے ہاں تشریف لائے انھوں نے آپ کی خدمت میں کچی ہوئی روٹی اور روغن زیتون پیش کیا۔ آپ نے اس کو تناول فرمایا اور پھر ان کے لیے اس طرح دعا فرمائی۔  
 أَفْطَرْتُ عِنْدَكُمْ الصَّائِمُونَ وَأَكَلَ طُعَامُكُمْ الْأَبْرَارُ وَصَلَّتْ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ  
 اللہ کے روزہ دار بندے تمھارے ہاں افطار کیا کریں اور ابراہار دھاکین تمھارے ہاں کھانا کھایا کریں اور اللہ کے فرشتے تمھارے

لیے دعائے خیر کیا کریں۔ (سنن ابی داؤد)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ قَالَ نَزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَبِي قُحْرَبَةَ إِلَيْهِ طُعَامًا وَطَبْخَةً فَأَكَلَ مِنْهَا ثُمَّ أُتِيَ بِثَمَرٍ فَكَانَ يَأْكُلُهُ وَيُلْقِي النَّوَى بَيْنَ أَصْبَعَيْهِ وَيَجْمَعُ السَّيَابَةَ وَالْوُسْطَى ثُمَّ رَأَى فِي شَرَابٍ فَشَرِبَهُ فَقَالَ أَبِي وَآخِذْ بِلِجَامِكَ ابْتِهَادُ دُعَاءِ اللَّهِ لَنَا فَقَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِيمَا رَزَقْتَهُمْ وَاعْفِرْ لَهُمْ وَارْحَمْهُمْ۔

رواہ مسلم

عبداللہ بن بسر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے والد بُسر اسلمی کے مہمان ہوئے تو میرے والد نے آپ کی خدمت میں کھانا اور دُغّیہ (ایک قسم کا مالیدہ) پیش کیا۔ آپ نے اس میں سے تناول فرمایا، پھر آپ کی خدمت میں کھجوریں پیش کی گئیں، آپ اُن کو کھاتے تھے اور کلمہ والی انگلی اور درسیانی انگلی دونوں کو ملا کر کھجور کی گھٹلیاں ان میں لے کر پھینکتے تھے۔ پھر آپ کی خدمت میں پینے کے لیے کچھ پیش کیا گیا تو آپ نے اس کو بھی نوش فرمایا، پھر آپ تشریف لے جانے لگے تو میرے والد نے آپ کی سواری کی گام ختام کے عرض کیا کہ ہمارے لیے دعا فرما دیجئے تو آپ نے دُعا کی۔

اللّٰهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِيمَا رَزَقْتَهُمْ  
وَأَعِزِّ لَهُمْ وَأَرْحَمْهُمْ۔  
لے اللہ تو نے ان کو روزی کا جو سامان عطا فرمایا ہے اس میں ان کیلئے برکت بے ادان کو

اپنی مغفرت اور رحمت سے نواز۔ (صحیح مسلم)

**(تشریح)** ان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ جس طرح کھانے پینے کے بعد اللہ تعالیٰ کی حمد اور اُس کا شکر ادا کرنا چاہیے، اسی طرح جب اللہ کا کوئی بندہ کھلائے پلائے کے لیے بھی دُعا کرنی چاہیے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبادہ رضی اللہ عنہ کے یہاں کھانا کھانے کے بعد ان کے لیے جو دُعا فرمائی جس کا حضرت انس کی اوپر والی حدیث میں ذکر ہے، یعنی "أَفْطَرْنَا عَنْكَ كُفْرُ الصَّائِمِينَ" ابو اور بُسر اسلمی کے ہاں کھانے کے بعد ان کے لیے آپ نے جو دُعا فرمائی جس کا عبد اللہ بن بُسر والی اس حدیث میں ذکر ہے یعنی "اللّٰهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِيمَا رَزَقْتَهُمُ الْخَوَافِ" ان دُعاؤں کے مضمونوں میں فرق غالباً حضرت سعد بن عبادہ اور بُسر اسلمی کے دینی مقام اور درجہ کے کے لحاظ سے ہے۔ حضرت سعد بن عبادہ آپ کے خاص فیض یافتہ اور صعب ادل کے اصحاب کرام میں سے تھے اُن کو آپ نے دُعا دی کہ اللہ تعالیٰ ایا کرے کہ ہمیشہ تمہارے ہاں اللہ کے روزہ دار بندے انظار کیا کریں، اور اس کے صراح اور متقی بندے کھانا کھایا کریں اور فرشتے تمہارے لیے دُعاؤں خیر کریں۔ حضرت سعد بن عبادہ کے دینی مقام کے لیے ایسی ہی دُعا زیادہ مناسب تھی، اور بُسر اسلمی جو اس درجہ کے نہیں تھے اُن کے لیے خیر و برکت اور مغفرت و رحمت کی وہی دُعا زیادہ مناسب تھی جو آپ نے ان کو دی۔ واللہ اعلم۔



# یک ساعتِ صحتِ باہل دل

مجلسِ صحتِ محمد یعقوب صاحبِ مجددی

(ترجمہ مولانا عبد الرحمن علی ندوی)

— (۲) —

سہری النجم ۱۳۵۶ھ مطابق ۱۹۷۷ء بروز پنجشنبہ ۱۰ ربیع الثانی ۱۴۰۲ھ کے خصوصی حاضرین مجلس : مولوی عبید الرحمن خاں صاحب شیروانی، مولانا محمد عمران خاں صاحب ندوی، صوبہ دار عبد الجلیل صاحب، محمد فراہیم صاحب، مولوی شاد الحق ندوی، وغیرہ وغیرہ۔ صوبہ دار عبد الجلیل صاحب جو ایک ناگہانی حادثہ کا شکار ہو کر مغلوج و معزود ہو چکے ہیں اور کسی جہراہی کے سہارے بے شکل چلتے ہیں، لیکن اس معزودی کے باوجود بڑے مبارک و شاکر ہیں، مجلس میں آئے اور ایک طعن بھیج گئے، حضرت کی اچانک ان پر نظر پڑی، بڑی محبت کے ساتھ ان کو اپنے پاس بلا کر باطل قریب بنایا، اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جب کوئی مصیبت ڈالتا ہے تو اس سے پہلے صبر و شکر کی قوت اور یقین کی نعمت عطا فرماتا ہے، ورنہ مصیبت کا تحمل مشکل ہو، اسی طرح سے دعاؤں کے جو مضامین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یقین فرمائے ان سے پہلے قبولیت کا فیصلہ فرمایا، میں طعنے کوئی حاکم جب کوئی کام کرنا چاہتا ہے تو امیدوار کو خود ہی عرضی کا مضامین لکھوا دیتا ہے، یہ صرف دو مضامین تھے انہوں کی خصوصیت ہے، بزرگوں سے جو دعائیں منقول ہیں وہ اس مرتبہ کو نہیں پہنچ سکتیں، بزرگوں کی دعاؤں کی مثال پرندہ کی ہے جو خود آواز دیتا ہے۔

اور قرآن مجید و ماثورہ دعاؤں کی مثال ہوائی جہاز کی سی ہے جو سیکڑوں کو لے کر اڑتا ہے، اسی لیے سورہ فاتحہ میں جمع کا معنی استعمال کیا گیا ہے۔ "إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ" (تیری ہی ہم عبادت کرتے ہیں اور تجھی سے مدد چاہتے ہیں، دکھا ہم کو سیدھا راستہ) مجھے حزبِ البحر وغیرہ سے کچھ مناسبت نہیں، مثلاً اس میں دُعا آتی ہے کہ اللھُمَّ سَجِّدْ لِي كُلَّ شَيْءٍ، اب اگر سب مخلوق میرے لیے سخر ہو جائے تو میں ان کو کھلاؤں گا کہاں سے؟ اس کے بجائے میری دُعا یہ ہے اللھُمَّ سَجِّدْ لِي لَكَ (اے اللہ مجھے اپنا مطیع و فرمانبردار بنالے) آپ کو وہ واقعہ یاد ہو گا کہ ایک مرتبہ حضرت مساد یہ کے یہاں سے اس رقم کے آنے میں دیر ہوئی جو وہ حضرت امام حسنؑ کو تذر کرتے تھے، امام حسنؑ کو خواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت ہوئی آپ نے ان کو اس دُعا کی تلقین فرمائی اللھُمَّ اقْذِفْ فِي قَلْبِي رَجَاءً لَكَ وَاقْطَعْ رَجَائِي عَنْكَ يَوْمَئِذٍ حَتَّى لَا أَرْجُو أَحَدًا غَيْرَكَ" (اے اللہ میرے دل میں اپنی امید بھر دے اور میری امید اس واسطے قطع فرما دے یاں تک کہ تیرے سوا مجھے کسی سے امید باقی نہ رہے) یہ دعا کتنی جامع اور مکمل ہے، یہ حقیقت میں ایک بیعتِ قاطعہ ہے، جو اس کو کاٹ کر رکھ دیتی ہے، ایک صاحب میرے پاس آئے اور انھوں نے دُعا سرکاری نسخہ کی فراکش کی، میں نے کہا میں نہیں جانتا، میں تم کو عربی دُعا سکھاتا ہوں،

فرمایا، لوگ کسی اسم کے دُعا اور کسی دُعا کو ہزاروں لاکھوں بار پڑھنے کو موثر سمجھتے ہیں اور وہ صلاحیت اور صفت پیدا کرنے کی کوشش نہیں کرتے جس سے ایک مرتبہ کی دعا بھی قبول ہو جاتی ہے، میں کسی کو سو الاکہ کا وظیفہ، یا ختم نہیں بتاتا، البتہ دو رکعت نماز پڑھنے کو کہہ دیتا ہوں، میں ایک مرتبہ کراچی میں ایک درزی کی دُکان پر بیٹھا ہوا تھا، ایک پنجابی بڑے مہان میرے پاس آئے اور کہا کہ میں آپ سے کچھ دریافت کرنا چاہتا ہوں، میں نے کہا میں کوئی عالم نہیں ہوں، تم مسئلہ پوچھ گئے اور میں جواب نہ دے سکوں گا، تو تم کو مایوسی ہوگی، انھوں نے کہا دریافت کرنے میں کیا حرج ہے، میں نے کہا پوچھو، کہا کہ یہ وظیفہ جو پڑھے جاتے ہیں ان میں بھی کوئی اثر و اثر نہیں ہے؟ میں نے کہا کہ بخیر وہ سامنے جو کاشفیل کھڑا ہوا ہے تم اس کے پاس جا کر... مرتبہ کہو کہ میں نے تم کو برطرف کیا، میں نے تم کو برطرف کیا، تم جانتے جہاں کا

کیا نتیجہ ہوگا؟ اس نے کہا کہ اس پر کوئی اثر نہ ہوگا اور وہ اس کو ایک مذاق سمجھے گا، میں نے کہا وہ ان تمھاری گردن ناپے گا اور کٹے گا کہ تم میرے برطون کرنے والے کون؟ انھوں نے کہا صبح بات ہو، میں نے کہا اگر قائد اعظم (اس وقت محمد علی جناح مرحوم زندہ تھے) ایک سپاہی سے ایک مرتبہ کہیں کہ میں نے تم کو برطون کیا؟ اُس نے کہا کہ وہ اپنے کو برطون سمجھے گا، اور ان کا ایک مرتبہ کا کہنا کافی ہے، میں نے کہا پھر وہ بات پیدا کر جس سے زبان میں اثر ہو اور ایک مرتبہ کا کہنا کافی ہو جائے۔

فرمایا: کہ لوگ دعا میں اپنے مقصود پر اور اُن لوگوں پر نظر رکھتے ہیں جن سے وہ مقصود حاصل ہو سکتا ہے، اور نہیں ہوتا، میرے یہاں ایک کاریگر دن بھر بجلی کی دائرنگ اور فننگ کرتا رہا، اُس نے بڑی محنت اور غلوس سے کام کیا، میں نے اس کو انعام دینا چاہا، کسی طرح قبول نہ کیا، مجھے اس کے جذبہ کی بڑی قدر ہوئی، ایک دن میں صحن میں بیٹھا کچھ کھا رہا تھا کہ وہ آیا اور زار و قطار رُونے لگا، میں سمجھا کہ اس کے کسی عزیز کا انتقال ہو گیا، میرے بہت پوچھنے پر اس نے کہا کہ میں بہت دن سے روزگار کی تلاش میں ہوں لیکن کوئی پوچھتا بھی نہیں جہاں جاتا ہوں، ناکام واپس آتا ہوں، میں نے کہا کہ میں تم کو خوشخبری دیتا ہوں کہ تم یوں ہی ناکام رہو گے اور کوئی تمھاری بات بھی نہیں پوچھے گا۔ وہ گہرا یا اور اُس نے کہا کہ کیوں؟ میں نے کہا کہ نوکری نہ ڈھونڈو، خدا کو ڈھونڈو، تمھاری نظر مخلوق پر ہے، خدا پر نہیں ہے، تم اس کو حکمانے کی کوشش کر دو، کام خود تمھارے پاس آئے گا۔ فرمایا کہ وہ شخص اگرچہ سچا نہیں تھا لیکن یہ بات فوراً اس کی سمجھ میں آگئی، اگر بڑھا لکھا اور مولوی ہوتا تو اتنی جلدی نہ سمجھتا، علم بڑا بھال ہے، چند دن کے بعد وہ بڑا خوش خوش آیا، اور کہا کہ مجھے کام مل گیا، کارخانہ والے خود میرے گھر آئے اور مجھے لے گئے، تنخواہ بھی کی اور سواری کے لیے سائیکل بھی دی، وہ میرا شکریہ ادا کرنے لگا، میں نے کہا کہ یہ شرک ہے، اُس کا شکرا ادا کر جس نے نوکری دی ہے، اسی طرح سے چند آدمی میرے پاس آئے، انھوں نے کہا کہ ہماری زمین بنتی دس روپی بیائش، میں آگئی ہے اور ہم کو اس کی وہ قیمت دی جا رہی ہے جو پہلے کہیں تھی، میں نے کہا کہ اس پر نظر رکھو (اور اس کو رہنمی کر دو) جو ان لوگوں کو گنتی کی طرح پیس کر شرک پر پہنچا سکتا ہے، میرے دن وہ آیا اور کہا کہ اکیم بدل گئی اور زمین بچ گئی۔

حضرت نے ڈاکٹر اشتیاق صاحب کو پوجا جو کاتب المحرر کے ساتھ تھے، اور اسی دلی صبح کو کھنڈر آباد ہو گئے تھے۔ عرض کیا گیا کہ ان کی بھی ختم ہو گئی تھی تو وہ صبح چلے گئے، حضرت نہ ملنے پر انہوں نے فرماتے گئے، میں نے عرض کیا، ان کو حضرت سے بڑی محبت ہے۔

فرمایا: محبت بڑی چیز ہے، محبت پر دل کی طرح ہے، جس سے ہر چیز حل ہوتی ہے۔ مسئلہ یہ کہ آپ کو یاد ہو گا کہ ایک صحابی حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کہا کہ قیامت کب ہوگی؟ فرمایا کہ تم نے اس کے لیے کیا تیاری کی ہے؟ کہ تم کو اس کا اس قدر اشتیاق ہے، کہا کہ میرے پاس اس کے لیے کچھ زیادہ عبادات نہیں البتہ مجھے اثر اور اس کے رسولؐ سے محبت ہے۔ فرمایا "المراء مع من احب" (انسان (آخرت میں) اس کے ساتھ ہوگا جس سے (اس کو) دنیا میں محبت تھی) فرمایا حضرات چشتیہ کی نظر اسی پر دل (دعوت و محبت) پر زیادہ ہے، اور اسی سے ان کی یہ ترقی اور علوے شان ہے۔

حضرت شاہ احمد سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے "انوار الہیہ" میں چاروں سلسلوں کی عبادت گاہ نسبتوں اور ان کے عبادت گاہ کو جنت کی ان چار نہروں سے تشبیہ دی ہے جن کے قرآن مجید میں الگ الگ احسان بیان کیے گئے ہیں، "شَبَّاهُ النَّهْرُ مِنْ مَّاءٍ عَذِیْبٍ آسِنٍ، وَ النَّهْرُ مِنْ نَبِیٍّ اَمْ یَغْتَلِظُ عَمَّهِ، وَ النَّهْرُ مِنْ حَمِیْدٍ لِلشَّارِعِیْنِ، وَ النَّهْرُ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّی" (جنت میں کچھ نہریں ایسے پانی کی ہیں جو شرباً بگڑنا نہیں، اور کچھ نہریں ایسے دودھ کی ہیں جن کا ذائقہ تبدیل نہیں ہوتا اور کچھ نہریں ایسی شراب کی ہیں جس میں پیے والوں کے لیے لذت و مسودہ ہے، اور کچھ نہریں غلہ خالص اور حل صافی کی ہیں، انہوں نے فرمایا کہ نہ بگڑنے والا پانی یہ نسبت مسودہ دینے ہے، یہ گلیاں ذائقے کے دودھ کی نہریں ہیں استغفار و تمکین ہے، نسبت نقشبندیہ ہے، اور شراب کی نہریں جس میں لذت و مسودہ، اور کیف و نشاط ہے، نسبت چشتیہ ہے، شہد صافی کی نہریں نسبت قادریہ، اس محاکمہ میں جو جامعیت اور توازن ہے، وہ مجھے بہت اچھا سلوم ہوتا ہے، حضرت خواجہ معین الدین چشتیؒ اور حضرت نظام الدین اولیاءؒ سے جاریہ دنیا میں کے واقعات منقول ہیں اور جو واقعات و خوارق ان کی طرف منسوب ہیں وہ ان حضرات کے اخصاص، دودھ و محبت اور اسی نسبت کا کرشمہ ہیں۔

فرمایا: تزکیہ اور تفریبی میں بڑا فرق ہے، تزکیہ میں چہرہ کا کراہا صاحب کر دیا جاتا ہے

اور اس سولہ کو گول دیا جاتا ہے جس سے پڑول انجن میں آئے اور مشین چلنے لگے، نظر بندی میں اس کا عکس ہے، اس میں کچرا صاف کرنے کے بجائے اُن پڑول میں کچرا ڈال دیا جاتا ہے، مسکریم والے اللہ شہیدہ باز محض نظر بندی کرتے ہیں، وہ قوتِ تخیل پر ایسا اثر ڈالتے ہیں کہ چیزوں کی حقیقت کچھ ہوتی ہے اور نظر کچھ آنے لگتی ہے، اسی حقیقت کو قرآن مجید میں یوں بیان کیا گیا ہے: "يَخِشُّ الْبَيْدَ مَنْ مِثْرَةٍ اَنْهَارٍ اَسْفَى" (راہِ حقِ زمیں کے سحرے حضرت موسیٰ کو محسوس ہوتا تھا کہ اللہ کی دیکھیں سا پہلوں کا کھلنا)۔ وہاں، کھلنے میں، بحیرہ بادیگرہوں نے ایک بڑا تماشہ دکھانے کا اعلان کیا وہی کچھ کا اعلان تھا، تماشائی پہلے پوچھنے لگے اللہ الیٰہی کچھ کچھ بھر گیا، لیکن کئی گھنٹے ہو گئے اور تماشے والے نہیں آئے، لوگوں میں ایسی اور غصہ پیدا ہوا۔ بارہ بجے وہ لوگ آئے تو مجمع نے غصہ اور تعجب کا اظہار کیا، انھوں نے کہا کہ ہم ٹھیک دقت پر آئے آپ اپنی گھڑیاں تو دیکھئے، دیکھا تو سب کی گھڑیوں میں ٹھیک دس بجے تھے، انھوں نے دن بھر تماشہ دکھانے کا اعلان کیا تھا، لیکن وہ تھوڑی ہی دیر میں بغیر کچھ دکھائے جانے لگے، اب لوگ بھر جیسے بہ جیسے ہوئے کہ یہ کیا مذاق ہے، نہ کوئی تماشہ دکھایا نہ کتب دکھایا، انھوں نے کہا کہ آپ اپنی گھڑیاں تو دیکھئے کیا بج گیا ہے، دیکھا تو چار بجے تھے، سب لوگ خفیہ ہوئے، اور تماشہ ختم ہو گیا بس یہی نظر بندی کا کمال ہے۔

فرمایا: عالم آخرت سے اُنس و آشنائی کی ضرورت ہے، اور اس کے لیے پہلے سے تیاری کرنی پڑتی ہے، جو لوگ اس سے غفلت کرتے ہیں اُن کے اندر اُنس و شوق کی کیفیت نہیں ہوتی، اور وہ دنیا سے رملٹی نہیں پاتے، بعض بعض ذکر کرنے والے اور اہل علم کو دیکھا کہ وہ اس عالم سے بیگانہ ہیں، اذتعال کا وقت ہوا تو کہا کہ والدہ کو بلاؤ، خالہ کو بلاؤ، بھوپھی کو بلاؤ، بیوی اور بچوں کو پاس لاؤ، بھولایہ وقت ان کی طرف متوجہ ہونے کا تھا، اور پر سے فرشتے اُتر رہے ہیں اور پیام لا رہے ہیں اس وقت تو عالم بالا کی طرف متوجہ ہونے کی ضرورت ہے، مولانا رومؒ نے مومن و عارف کے دمِ طریس کا نقشہ خوب کھینچا ہے، فرماتے ہیں:

موت جبر موصل آمد سوئے یار

مرگ را آمادہ باش اسے ہوشیار

ایں ہوش باشد کہ سوئے شہِ دم

داصل درگاہ آں ہے چون شوم

وقت آمد کن جہان بیکسی

پائے کو باں سوئے بام اور سی

ذکر علم کی فضیلت اور فائدہ سے انکار نہیں، اس سے درجہات بلند ہوتے ہیں، آخرت میں اس کا فائدہ نظر آئے گا، مگر انوس کو عالم آخرت سے بیگانہ کے بیگانہ رہے، ضرورت اس کی تھی کہ اس عالم فانی، یہاں کے تعلقات اور اس جسم خاکی کو الوداع کہنے کی تیاری کی حاجتی، شاعر نے صبح کما ہوسے لئے کف دست و مساعد و بازو بہہ تو درجے یکدیگر بکھنید

حیدر آباد میں ایک مرتبہ اعلیٰ حضرت کے یہاں یہ طے پایا کہ دیوانی سرکشن پر شاد کے یہاں سے سالار جنگ کے فرزند یوسف علی خاں کے یہاں منتقل کر دی جائے، خاص خاص لوگوں کو اس کا علم ہو گیا کہ دیوانی کٹن پر شاد کے یہاں سے سالار جنگ کے یہاں منتقل ہو رہا ہے، انہوں نے اسی وقت سے اپنی آمد و رفت اور تعلقات کٹن پر شاد کے یہاں سے ختم کر کے سالار جنگ کے یہاں قائم کرنے شروع کر دیئے، یہی ہر ہوشیار اور عاقبت شناس آدمی کو کرنا چاہئے، کہ جب اس عالم فانی سے منتقل ہونا ہے اور اس پیراہن خاکی کو چھوڑنا ہے تو اس سے رشتہ توڑ کر اس سے جوڑیں جس سے واسطہ پڑنے والا ہے، اور اسی سے آشنائی اور راہ و رسم پیدا کی جائے، اسی لیے فرمایا گیا ہے کہ ”وَمَنْ تَعَبَّرَ عَنْكَ فِي الْخَلْقِ أَفْلَا يَعْقِلُونَ“ (اسم جگر زیادہ مرنے ہیں انکو ممانی قوت کے معاملے سے پیچھے لٹا دیتے ہیں، کیا یہ لوگ سمجھتے نہیں، ہمیں بتاؤ کہ جو خلیفہ جی بٹ بٹا ہے میں بڑھاپے میں جھلی انخطاط کے متعلق جن کا ہر ایک شاوہہ کر رہا ہے ”أَفَلَا يَعْقِلُونَ“ کہہ کر کیوں دعوت تفکر و تہذیب دی گئی ہے اور ایسے بدیہی واقعہ کے متعلق کیوں ایسے اہم الفاظ فرمائے گئے ہیں، لیکن معلوم ہوا کہ اس سے اسی حقیقت کی طرف متوجہ کیا گیا ہے کہ بڑا سیانہ بن اور دشمنی ہے کہ ساتھ چھوڑنے والے کے بجائے، اب آنے والے اور ہمیشہ رہنے والے کی فکر کی جائے، جو لوگ اس حقیقت سے واقف نہیں ان کو موت پر حسرت اور اپنے عزیز اور دوست کی مفارقت پر قلق اور عذر ہوتا ہے، یہ ہماری کوتاہ نظری اور بے خبری ہے، یہ محض پیراہن کی تبدیلی ہے، نیکے میں اپنے گھر میں میلے کپڑے پہنے ہوئے کام کاج کرتا ہوں، اس پر داغ دھبے پڑ جاتے ہیں کہیں

باہر جاتا ہوں تو لباس تبدیل کرتا ہوں، کیا یہ تبدیلی رنج کی بات ہے؟ کسی کا بٹیا کسی عمدہ یا رقی پر پردہیں جالتا ہے، یا دلالت سے کسی کا بلاوا آتا ہے اور لوگ اُس کو رخصت کرنے جاتے ہیں تو کیا یہ ماں باپ کی عقلندی ہوگی کہ اس سے لپٹ لپٹ کر دوڑیں، وہ تو خود اس کی کوشش کرتے ہیں اور خدا سے چاہتے ہیں، پھر رنج و صدمہ رکھیں؟ یہاں ایک حکم بھائی آتے ہیں، ان کا ایک لڑکا ریلوے میں ملازم تھا، اس کے بیوی ولایت پہنچ گئے انھوں نے اس کی دہاں ملازمت کی کوشش کی اور تقریر ہو گیا، ماں باپ اور وہ سب بہت خوش ہوئے، لیکن ریلوے والے اس کو آزاد دریلیز نہیں کرتے تھے، وہ کہتے تھے کہ ابھی اس کی ملازمت کی مدت باقی ہے، اس کے والدین کئی مرتبہ میرے پاس آئے اور دعا کی وہ خلافت کی، میں نے خدا کے بھروسہ پر جرم و وثوق کے ساتھ کہہ دیا کہ ان کو آزاد کرنا پڑے گا، وہ کئی مرتبہ آئے، میں ہر مرتبہ بھی کہتا رہا، بالآخر اس کو آزادی ملی اور وہ گیا، والدین بڑے غمگین ہوئے، لڑکے نے دہاں سے پہلی تنخواہ بھیجی کہ پیر صاحب کی خدمت میں پیش کی جائے، میں نے کہا کہ میرے یہاں لینا دینا نہیں ہے، اس قصہ سے مقصود یہ ہے کہ دیکھئے انھوں نے اس کے جانے کی کتنی کوشش کی اور ان کے دل سے کیسی لگی ہوئی تھی کہ وہ چلا جائے، وہ اس پر خوش ہوئے یا رنج کیا؟ اسی طرح سے مومن کی موت پر اہل ایمان کو رنج کرنے کی ضرورت نہیں ہے، میں تو جب کسی بندہ خدا کے متعلق سنتا ہوں کہ وہ گمہ پڑے ہوئے ایمان کے ساتھ دُنیا سے گیا تو میرا مبارکباد دینے کو جی چاہتا ہے، اور کبھی خیال آتا ہے کہ اس کے گھر مٹائی بھجوں، اسی لیے میری پرانی عادت ہے کہ میں تعزیت کے خطوں میں رنج و قلق کا اظہار نہیں کرتا، مولانا عبدالشکور صاحب کے والد کا انتقال ہوا میری زوجانی تھی، حضرت صاحب (والد بزرگوار حضرت پیر ابو احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ) نے مجھ سے فرمایا کہ قاضی صاحب سے کہو کہ تعزیت کے خط کا سودہ نہادیں، میں نے خود ایک سودہ تیار کیا، وہ بھی اسی انداز کا تھا۔

فرمایا: ایک دوست اپنے انسانی دوست کو میرے پاس لے کر آئے اور کہا کہ یہ میرے دوست ہیں، ذکر شامل ہیں، اپنے ملک میں کسی شیخ سے بیعت تھی، ذکر و شغل کرتے تھے، ان کا انتقال ہو گیا، اب ان پر عرصہ سے شدید قبض طاری ہے، اس سے یہ بہت دُکھ اور طول رہتے ہیں، میں نے کہا کہ ان کی یہ حالت تو بہت بڑی نعمت ہے، اس وقت تو ان کی دُعا خاص طور پر

مقبول ہوگی، ان کو اس کی قدر کرنا چاہئے۔ میں نے کہا کہ کسی کو کسی امیر کے یہاں سے تنخواہ اور کھانا بجز  
حق تھا۔ اللہ کی بہت عنایات تھیں، اسوقت اگر وہ اسکی تعریف کرتا ہے اور حق ملک ادا کرتا ہے تو کیا  
بڑی بات ہے جو، سبھی اپنے من کا دم بھرتے ہیں، لیکن اگر اس امیر کے یہاں سے تنخواہ بند ہو جائے اللہ  
اسکی طرف سے ظاہری طور پر یہ عنایات نہ ہوں، اللہ وہ شخص اب بھی اس کے گن گناے اور اچکے دل میں  
شکایت نہ آئے تو یہ بڑی شرافت اور مردانگی کی بات ہوگی اور اس امیر کے دل میں بڑی قدر پیدا ہوگی،  
یہ شخص کہ وہ جھوٹ جھوٹ کر روئے اور ان کو بڑی تسلی ہوئی۔

فرمایا: مجھے اس لفظ پر بہت تعجب ہوتا، جو جب کوئی صاحب کسی صاحب کے متعلق کہتے ہیں کہ  
ان کا سلوک تمام ہو گیا، کیا سلوک بھی کبھی تمام ہو سکتا ہے؟ یہ تو ایک دریا ہے، ناپید کیا رہے؟ یہ تو خدا اپنی  
کم ہمتی اور خامی کی دلیل ہے، جس نے سمجھا کہ سلوک تمام ہو گیا، اس کی ترقی رک گئی اور وہ ایک منزل  
پہنچ گیا، اسی طرح یہ کہنا بھی مجھے بہت محسوس ہوتا ہے کہ قرآن ختم کر لیا، حدیث کا دودھ مکمل ہو گیا، بھلا  
قرآن و حدیث کا بھی کیس اتمام ہے، یوں کہنا چاہیئے کہ میں نے اپنی عمر تمام کر دی، عادت نے تو  
فرمایا ہے:

لے برتر از قیاس و خیال و گمان و دہم      روز ہر چہ گفتہ ایم نوشتم و خواہد ایم  
منزل تمام گشت و پیا یاں رسید عمر      ایچناں در اول دصعب تو اندہ ایم  
مجھے جاننے کے ایک بزرگ کی بات بہت پسند آئی، میری نو عمری تھی، انھوں نے دریافت فرمایا  
کہ کیا پڑھا ہے؟ میں نے انکار میں کہا کہ میں نے کچھ ایسے علوم و فنیہ نہیں پڑھے ہیں، تمہارا قرآن  
شریف یاد کیا ہے، فرمایا اپنے لفظوں کو تبدیل کر دو، تم نے سب علوم پڑھے ہیں جب قرآن شریف پڑھا  
تو سب کچھ پڑھا، اب علوم ہی سے نکلے ہیں،

یہاں بحوالہ میں ایک بڑے عمدہ واقعہ ہے، وہ تمہارا قرآن شریف بھی یاد کرتے تھے، ایک دن  
کہنے لگے کہ حضرت قرآن شریف یاد کرنے کی بڑی منزل ہے، لیکن وقت بہت کم تھا، اللہ بہت تعظیماً یاد ہوتا  
ہے، میں نے کہا کہ میں آپ کو ایسی توجہ دوں کہ سارا قرآن شریف ابھی یاد ہو جائے؟ میں نے کہا کہ  
قرآن شریف یاد کرنے کی نیت کر لیجئے، تمہارا بھی اگر یاد ہو گیا اور موت آگئی، تو قرآن شریف کے حفاظ  
میں لکھے جائیں گے اور حفظ قرآن کا ثواب ملے گا۔

(آیات کے ترجمے کی ذمہ داری ادارہ القرآن ہے)



# سراجُ البند حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی

## ملفوظات

(۱) ————— مولانا نسیم احمد فریدی امر دہلی

— (۲) —

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے ملفوظات کا ایک مجموعہ ۱۲۱۲ھ میں قاضی بشیر الدین صاحب مدینقی میرٹھی مرحوم نے مطبع مجتبائی میرٹھ سے طبع کرایا تھا۔ اس کا پہلا ترجمہ مولوی عظمت الحق میرٹھی نے کیا جو مطبع ہاشمی میں طبع ہوا۔ اس ترجمہ کے مطالعہ کا موقع مجھے نہیں ملا۔ قاضی صاحب نے ملفوظات کے شروع میں بطور پیش لفظ اس نسخے کے متعلق یہ کچھ فارسی زبان میں اہتمام فرمایا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے۔

کترین بشیر الدین مدینقی ناظرین کی خدمت میں عرض پر داز ہے کہ کہ مجھ کو طالب علمی کے زمانے سے حصول ملفوظات اولیاء کرام کا شوق تھا۔ خصوصاً حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ اور دیگر ان اکابرِ کرام کی تصانیف جمع کرنے اور پڑھنے کا ذوق تھا جن سے اس قلیل البضاعت کو اور اس کے بزرگوں کو ارادت و تلمذ کا تعلق ہے۔ میں اسی جستجو میں رہتا تھا کہ جس طرح ہر ایک ان تصانیف کو حاصل کر دوں، جہاں کہیں پتہ چلتا تھا بسعی کثیر اور بصرب زہدِ خیر ان بے بہا موتیوں کو دستیاب کرتا تھا۔ اس طرح میں نے اس سلسلے کی بہت سی کتابیں اور رسائل جمع کر لیے جن کو حسبِ ضرورت وقتاً فوقتاً شائع کرنے کا قصد ہے۔ اسی کے ساتھ ساتھ مددِ دید سے دلی کی یہ آبدی بھی تھی کہ اگر

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کے کسی مرید یا شاگرد نے ملفوظات جمع کیے ہوں تو وہ بھی حاصل ہو جائیں۔  
 الحمد للہ کہ جو زندہ یا بندہ کے بموجب آرزوئے دل برائی، یعنی نسخہ ملفوظات طبیات بہم پہنچ گیا۔  
 مگر انوس صد انوس کہ کتاب کی بوسیدگی اور کرم خوردگی کے باعث جامع ملفوظات کا نام دریافت  
 نہ ہو سکا، البتہ بن مطالعہ اس امر کا پتہ چلتا ہے کہ ان ملفوظات کا جامع، حضرت رحمۃ اللہ علیہ کا کوئی  
 بہت ہی خاص مرید ہے۔ اپنی طبیعت کے تقاضے اور بعض اخوان و احباب کے اصرار کی بنا پر  
 میں نے اس کو ہر بے بہا کو مخفی رکھنا مناسب نہ سمجھا اور اس کو طبع کرانے کے لیے کمر ہمت باندھ لی۔  
 مجھے اس کتاب کی طباعت میں کافی محنت کرنا پڑی ہے۔ دیدگی اور بوسیدگی کی وجہ سے اصل کتاب  
 میں جو کلمات پڑھے نہ جاسکے اور جن میں اپنی سمجھ اور رائے سے جوڑ لگانا مناسب تھا ان مقامات کو  
 مجبوراً اپنے حال پر چھوڑ دیا گیا ہے، علاوہ بریں کچھ غلطیاں کارکنان مطبع کی وجہ سے پیدا ہو گئی ہیں ان  
 کو آخر کتاب میں غلط نامہ کے عنوان سے لگا دیا گیا ہے۔“

میں نے اب سے تقریباً تیس سال پہلے قاضی صاحب مرحوم سے میرٹھ مبارک معلوم کیا تھا کہ  
 ان کو اصل نسخہ کہاں سے دستیاب ہوا؟۔ یاد پڑتا ہے کہ انھوں نے فرمایا تھا کہ سترائے مجھے یہ نسخہ  
 ملا تھا۔ معلوم نہیں کہ ان کے صاحبزادے کرمی قاضی زین العابدین سجاد میرٹھی کے پاس اب بھی  
 وہ اصل نسخہ محفوظ ہے یا نہیں؟۔

جواہر سیریزیم آمادہ میں جو ڈاکٹر بشیر الدین احمد مرحوم کا حج کردہ ذخیرہ کتب ہے اور اب کچھ عرصے  
 سے سلم یونیورسٹی علی گڑھ کی آزاد لائبریری میں شامل ہو گیا ہے، ملفوظات شاہ عبدالعزیزؒ کا ایک قلمی  
 نسخہ ہے۔ مولانا ابراہیم فاروقی گورکھ پوری ایم اے علیگ نے اس نسخے پر تبصرہ کرتے ہوئے جواہر  
 زہر میں تحریر کیا ہے۔

”یہ ملفوظات سوال و جواب کی شکل میں ہیں جن میں مسائل تصوف و سلوک مسائل فقہ تفسیر و  
 حدیث اور بعض واقعات تاریخی کا پُر از معلومات درس ہے، کتاب قابل مطالعہ ہے، کتابت بخوبی  
 معمولی نستعلیق ہے۔ لیکن کتاب کا نہ صرف خط نسخ بہت معمولی ہے جس سے عربی عبارات غلط

ہو گئی ہیں بلکہ..... کافی خراب ہے جس کی وجہ سے بعض الفاظ مشکل سے پڑھ جاتے ہیں۔ (۱۷۹)  
 مجھے علی گڑھ میں اس نسخے کو مطالعہ کرنے کا کئی مرتبہ اتفاق ہوا ہے۔ ۱۹ جہادی الثانیہ ۱۲۹۳ھ  
 میں بدست محمد عطا علی یہ مخطوطہ تیار ہوا ہے۔ میں نے ایک مرتبہ مطبوعہ نسخے کا اس قلمی نسخے سے مقابلہ  
 بھی کیا۔ دو تین دن کئی گھنٹے صرف کر کے، چوتھائی کتاب کا مقابلہ کر چکا ہوں۔ اتنے ہی حصے میں  
 درجنوں غلطیاں مطبوعہ نسخے میں نکلیں۔ بعض جگہ مطبوعہ نسخے میں الفاظ صحیح ہیں مخطوطہ میں غلط  
 ہیں۔ اس سے اندازہ ہوا کہ قاضی بشیر الدین صدیقی میرٹھی مرحوم کا نسخہ اس نسخے کی نقل نہیں ہے۔  
 موقوفات کا دوسرا ترجمہ ڈاکٹر معین الحق ایم اے پی ایچ ڈی کی تحریک سے کراچی میں شائع ہوا  
 دو فاضل مترجموں نے اس کام کو انجام دیا، ڈاکٹر صاحب نے اس کا پیش لفظ لکھا، جس میں میرٹھی والے  
 ترجمے کے متعلق تحریر فرمایا ہے کہ اس میں ترجمے کی ہینار غلطیاں ہیں اور اکثر عبارتیں کی عبارتیں ترجمے  
 سے چھوٹ گئی ہیں۔

اس میں شبہ نہیں کہ یہ دوسرا ترجمہ، کتابت، طباعت اور کاغذ کے لحاظ سے دیدہ زیب ہو۔  
 مقدمہ بھی بسط و مفصل لکھا گیا ہے۔ مگر اس میں بھی ترجمے کے اعلاط کثرت موجود ہیں۔ میرے  
 سامنے اگر پہلا ترجمہ بھی ہوتا تو مجھے اس امر کا پتہ چلانا آسان ہوتا کہ دوسرے ترجمے میں کن کن غلطیوں  
 کا اندازہ اور کن کن غلطیوں کا اضافہ ہوا ہے۔ کراچی والے ترجمے میں بہت سی ایسی اعلاط ہیں کہ بے  
 اختیار ہنسی آنے لگتی ہے، مطبوعہ فارسی نسخے میں یقیناً بہت سی غلطیاں ہیں، لیکن جو عبارت پڑھی  
 جا سکتی ہے اور خود کرنے سے جس کا مطلب نکل سکتا ہے اس کا سرسری طور پر بغیر سوچے سمجھے ایک گول  
 مول رد لیدگی آمیز ترجمہ کر دینا شان ترجمانی کے مناسب نہیں۔ نسخہ موقوفات اور اس کے ترجمے پر  
 منتقل طور پر ایک مضمون لکھنے کا ارادہ ہے۔ فی الحال دو نمونے شتہ نمونہ از خود اسے پیش کیا  
 جاتے ہیں۔

موقوفات مطبوعہ میں ہے — خسر بنده کشاگرد خلیفہ والدہم بودند — اس عبارت  
 کا ترجمہ سید حامد یہ ہے کہ بندے کے معنی میرے خسر جو کہ میرے والدہ کے شاگرد خلیفہ تھے۔  
 — اب ذرا کراچی والے ترجمہ کو ملاحظہ فرمائیے، ایک شخص خیر بنده؟ (سوالیہ علامت  
 ترجمے میں لگی ہوئی ہے) کہ میرے والدہ کا خلیفہ اور شاگرد تھا۔ دوسری جگہ اس سے بھی زیادہ

دھچپ ترجمہ ہے۔

لفوظات میں ہے۔ ارشاد شد کہ مثل والد صاحب حافظہ ندیدہ ام مگر شنبہ (ام) چنانچہ شنبی کو ذکر اور بخاری جایا آمدہ۔ ظاہر ہے کہ اس کا ترجمہ یہ ہوا کہ۔ میں نے والد صاحب کی مثل کسی کا حافظہ نہیں دیکھا، مگر ان مناسب چنانچہ شنبی کا حافظہ جن کا ذکر بخاری میں جایا آتا ہے۔ الخ۔

اب کراچی کے ترجمے کو پڑھیے۔ میں نے اپنے والد ماجد کے برابر کسی کا حافظہ نہیں دیکھا مگر ایک شیعہ کا حال مناسب بخاری میں اس کا ذکر جایا مذکور ہے۔  
 کتنا مزید ترجمہ ہے، دھوکا کہاں سے لگا؟ شنبی کو شنبی پڑھنے اور سمجھنے سے۔  
 اتفاق سے مطلوبہ نسخے میں اس لفظ پر نوٹشے اور نقطے بھی اس انداز سے لگ گئے ہیں کہ سرسری ترجمہ کرنے والے کا امتحان ہو جائے۔ میں کتنا ہوں کہ یہ کیا ضرورت تھا کہ تمام لفظات کا ترجمہ کر دیا جائے۔ لفظات کی تخفیف کر کے سمجھ میں آنے والی عبارات کا ترجمہ کر دیا جانا۔ کافی تھا۔  
 اصل لفظات کے متعلق اتنا لکھا ضروری ہے کہ اس کے جامع نے جن کا نام اور جن کی علمی حیثیت معلوم نہیں چند ایسی باتیں بھی لفظات کے مجموعے میں شامل کر دی ہیں جن کو شاہ صاحب نے اپنے بے تکلف احباب کے سامنے بعض مجالس میں بیان فرمایا تھا۔ ان کو جامع صاحب شامل مجموعہ نہ کرتے تو اچھا تھا، یہ کیا ضروری ہے کہ ایک بزرگ کی زبان سے نکلی ہوئی ہر بات کو نقل کر دیا جائے، بزرگوں کے بعض لفظات میں تفرد کی شان بھی ہوتی ہے۔ اس نسخے میں بھی بعض لفظات تفرد کی شان لیے ہوئے ہیں۔ بعض ارشادات محققانہ ہیں مگر ہر ایک کے سمجھنے کے نہیں، کم علمی اور کم فہمی کی بنا پر بعض اشخاص اس سے ابھن میں پڑ سکتے ہیں۔ بعض باتیں ایسی ہیں کہ جن کی حیثیت فتوے کی نہیں ہے برسین تذکرہ یوں ہی بیان فرمادی گئی ہیں، پھر ذمہ نے اور

عہد تاحق بشیر الدین بریلوی مرحوم نے صحت شاہ عبدالعزیز ہیں ایک روالا لکھا ہے جس میں لفظات کا بھی کچھ حوالہ کیا گیا ہے۔ اس لفظ کا بیان بھی یہی ترجمہ ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تیرہ والے ترجمہ سے متعلق ہو کہ یہ غلطی کراچی ہو چکی اور وہاں کے قاضی مشرعوں نے بھی اپنی ذمہ داری محسوس نہیں کی۔

ماحول کے حرکات و سوانح کو بھی نظر انداز نہیں کرنا چاہیے۔ جذبہ اصلاح کے باوجود بعض بزرگ خود بھی غیر محسوس طریقے پر کچھ نہ کچھ ان حرکات سے متاثر ہو سکتے ہیں۔ بعض باتوں کو معلوم ہوتا ہے کہ جامع صاحب زادہ نہیں سمجھے۔ یا بعد کو ملحوظ لکھا ہے۔ پوری بات یاد نہیں رہی یا پوری بات یاد ہے لیکن فی الحال اپنے سوے میں اشارہ کر دیا ہے اور ارادہ یہ ہے کہ اس بات کو بعد میں وضاحت سے لکھوں گا۔ بعض جگہ پڑھنے والے کو شبہ ہوتا ہے کہ حضرت شاہ صاحبؒ نے بات اس طرح شک کے ساتھ فرمائی ہوگی، مگر وہ شک جامع کا ہے شاہ صاحب کا نہیں، مثلاً حضرت شاہ ولی اللہؒ کی تاریخ وفا حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے ۲۹ محرم الحرام میان فرمائی، جامع صاحب نے اس تاریخ کو بعد میں لکھا اور ۲۹ محرم لکھنے کے بعد یہ بھی لکھ دیا کہ ۱۲ محرم کو۔ یعنی حضرت شاہ ولی اللہؒ کی وفات ۲۹ کو ہوئی یا ۱۲ کو۔ ظاہر ہے کہ اپنے والد ماجد کی تاریخ وفات حضرت شاہ عبدالعزیزؒ کا حافظہ کیسے فراموش کر دیتا۔ یہ ایک عظیم جاں گزاد ساتھ تھا اس کی تاریخ اس طرح شک کے ساتھ شاہ صاحبؒ بیان نہیں کر سکتے تھے۔ لامحالہ جامع صاحب کو شک ہوا کہ یہ تاریخ فرمائی تھی یا یہ، اور بعد کو معلوم کیا نہیں، غرض کہ کچھ جامع نے کچھ کاتب نے کچھ مترجمین نے مل مار کر ایسی کیفیت پیدا کر دی کہ بعض اہل علم حضرات کو ملفوظات شاہ عبدالعزیزؒ کے کل یا جز کے احماتی یا مصنوعی ہونے کا شبہ ہونے لگا۔ میں نے ان ملفوظات پر کافی غور کیا ہے، میں اس کے تمام مندرجات کو صحیح سمجھتا ہوں بس بات یہی ہے کہ جامع سے لے کر مترجم تک کے تصرفات سے بعض ملفوظات کا نقشہ تبدیل ہو گیا ہے جس سے ایک ذہین و ذکی ناظر محنت اٹھن محسوس کرے گا۔

مجموعی حیثیت سے یہ ملفوظات بہت دلچسپ اور بہت سی معلومات کے حامل ہیں۔ جاننے سے اپنا نام اگر پیہ نہیں بتایا لیکن کچھ محنت کرنے کے بعد ان کے دیباچے کی روشنی میں اتنا معلوم ہو سکتا ہو کہ وہ کس جگہ کے یا کس اہم کس علاقے اور خاندان کے شخص تھے۔

جامع ملفوظات نے شروع میں لکھا ہے کہ میں بتاؤں ۱۲ رجب ۱۲۰۲ء بروز شنبہ دوسری مرتبہ حضرت شاہ صاحبؒ کی خدمت میں حاضر ہوا۔ احباب و اعزاء کا سلام پہنچایا، حضرت نے بعد استفسار خیر و عافیت جسمانی و روحانی و اہلی و مالی "میرے شافل کو معلوم فرمایا۔ اسی دن میں نے ملفوظات لکھنے کی اجازت حاصل کی، پھر عارضی سکونت کے لیے ایک مکان (غالباً کرائے پر)

ہم پہنچایا۔ بعدہ ۴۲۳ھ (یوم الجمعہ) سے لغو غلات کا سلسلہ شروع کر دیا۔

داخلی قرائن سے معلوم ہوتا ہے کہ شمال ۱۲۳ھ تک یہ کام جاری رہا اور تقریباً تین ماہ کے لغو غلات جمع کر لیے گئے ہیں۔ اس لیے کہ شمال ۱۲۳ھ کو حضرت شاہ رفیع الدین دہلویؒ کا وصال ہوا ہے۔ اس مجموعہ لغو غلات کے آخر میں ان کے مرض اور وفات سے متعلق بھی چند واقعات ہیں، اور پھر چند ورق کے بعد لغو غلات ختم ہو جاتے ہیں۔

ان لغو غلات میں علاوہ مجلس خاص کے چلن قدمی کے وقت کی گفتگو بھی کہیں کہیں قلم بند ہوئی ہے۔ ان میں حدیث تفسیر کے کچھ پہلو، مسائل فقہ، رموز طریقت، ادبی نکات، اپنی اور اپنے والد ماجد نیز دیگر بعض شاہیر کی غزلیں، موقع و محل کی آیات اور معلومات عامہ کا ذخیرہ اپنے حافظہ کی مدد سے پیش فرمایا گیا ہے۔ سنجیدگی کے ساتھ ساتھ کہیں کہیں ایسی غزلیں بھی جھلک رہی ہے کہ گتان صدی کے باب پنجم دہشتم کا مزہ آجائے۔ ان لغو غلات کو ٹیڑھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ ۴۰۰ سال کی عمر میں جبکہ گونا گوں امراض لاحق ہیں، بصارت کبھی کی جا چکی ہے، صنف بڑھ رہا ہو لیکن حافظہ شباب پر ہے، طبیعت جوان ہے اور دل زندہ ہے۔ وہ شاہ عبدالعزیزؒ، جن کا دل مدت سے مسلمانوں کے اقتدار، مسلم حکومت کے زوال نیز غلط طاقتوں کے غلبہ و اقتدار کی وجہ سے غلگین ہے اور جو عالم شباب میں اپنے چچا کو خطوط تحریر فرماتے تھے تو صنف ترقی اس پر ان کا سونہر و درن نمایاں ہو جاتا تھا، عالم پیری میں ان کا ضبط علم کمال کو پہنچ گیا ہے اور وہ اپنی مجلس کے اندر خندہ بلب اور آتش پارہ دل نظر آتے ہیں۔ بہر حال اب میں لغو غلات کی تلخیص پیش کرتا ہوں

نسر ایام۔ کہ باعتبار سورۃ، آخری سورۃ اذ اجاء ہے جس کو سورۃ نصر اور سورۃ فتح بھی کہتے ہیں۔ اس سورۃ میں معنائاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کی خبر ہے۔ یعنی جب ہر طرح کی نصرت ہماری طرف سے آپ کو پہنچ گئی اور مقصد نبوت انجام پا گیا تو اب ہمارے پاس آجائیے۔

نسر ایام۔ کہ مقصد چشتیاں، قوت عشق کا بروئے کار لانا اور اُبھارنا ہے، اس کے لیے جو امور، ہمدردان ہوں ان کو اختیار کرتے ہیں جیسے ذکر بہر و خیرہ۔ اور اس کے لیے جو چیزیں ستر ہیں ان سے اجتناب کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ جب عشق حاصل ہوگا تو حضور و کائنات

دیگرہ سب کچھ حاصل ہو جائے گا۔ مقصود نقشبندیاں۔ احسانِ نقشب دلدار اور تسبیح خیال ہے، لہذا جو چیزیں اس کے لیے معادن ہیں اُن کو اختیار کرتے ہیں اور جو مضر ہیں اُن سے پرہیز کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ ”استغفارِ حضور“ سے فدا و بقا اور عشقِ سب کچھ حاصل ہو جائے گا۔ مقصود قادیانہ۔ تعقیل (معیقل کرنا) اور انکی بنفس ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جب دل صاف ہو گیا تو اُس کے مقابل میں جو کچھ ہے وہ جلوہ گر ہو جائے گا۔

سید احمد (شہید رائے بریلوی) جو کہ بزرگ زادہ ساداتِ قطبی ہیں اور حضرت شاہ صاحب کے مرید و خلیفہ ہیں جن کے بارے میں حضرت والا فرمایا کرتے ہیں کہ حضرت سید آدم بندویؒ کی نسبت ”باستقرارِ تامل“۔ اللہ تعالیٰ نے۔ ان کو عطا فرمائی ہے اور بہت سے لوگ دہلی میں انکی روحانیت سے مستفیع ہوئے ہیں۔ انھوں نے حضرت شاہ صاحب سے دریافت کیا کہ لفظ اللہ کیا معنی رکھتا ہے؟ جواباً ارشاد فرمایا کہ مغل کے دن میں نے قل ھو اللہ کی تفسیر میں کہا تھا کہ اللہ ایسی ذات کا نام ہے جو جامعِ جمیع صفاتِ کمالیہ ہے اور وہ حضرت حق جل مجدہ کی ذات ہے۔ حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ سے منقول ہے کہ یہی اسمِ اعظم ہے۔ بشرطیکہ اس نام کے پڑھنے والے کے دل میں ماسوا کا دخل نہ ہو۔ پھر انھوں نے (سید احمد قطبی شہید نے) عرض کیا کہ مجھے تمام اسماءِ الٰہی میں اسی اسم (اللہ) سے اطمینان و سکون زیادہ حاصل ہوتا ہے۔ ارشاد فرمایا کہ شیخ ابوالنجیب سہروردیؒ جو کہ شیخ شہاب الدین سہروردیؒ کے چچا اور پیرِ مرشد ہیں۔ ان کا معمول تھا کہ جب کوئی مرید مشغلِ باطن کی درخواست کرتا تھا تو اس کو اپنے سامنے بٹھا کر اللہ تعالیٰ کے ننانوے نام تلاوت کرتے تھے۔ معافی کے ساتھ اور اُن معافی کی تشریح کے ساتھ۔ اور جس نام سے مرید زیادہ لذت یاب اور مانوس محسوس ہوتا تھا اس کو وہی نام تلقین کرتے تھے، پھر رفتہ رفتہ اسمِ اللہ تک پہنچاتے تھے وہ نہ فرمادیتے تھے کہ (علاوہ فرائض کے) تم تسبیح و تلاوتِ نفل اور عذبتِ فقر اور مشغولِ دہو۔

پھر سنہ ۱۱۱۱ھ تک تمام اسماءِ الٰہی اسم میں داخل ہیں۔ پھر یہ آیت پڑھی اَلَا بِذِکْرِ اللّٰهِ تَطْمَیْنُ الْقُلُوبُ (اگاہ باش کہ اللہ کے ذکر سے دل اطمینان پذیر ہوتے ہیں) ایک مرید نے عرض کیا حضرت اطمینان کے کیا معنی ہیں۔ فرمایا دل کا چین اور خطرات

پریشان سے دل کا بھو بھانا، یعنی خاطر بھی۔

ایک مُرید شی (چل قدمی) کے وقت آپ کے راستے سے اینٹ پھرنے لگے (جن سے ٹھوکر لگنے کا خوف تھا) دور کرتا جاتا تھا، فرمایا میان تکلف نہ اٹھاؤ، پھر فرمایا حدیث میں اس عمل کو شُبُہ ایمان اور موجب ثواب فرمایا گیا ہے۔

رات کے وقت چل قدمی فرما رہے تھے۔ ایک جوان اس وقت ملائی ہوا شفقت کے ساتھ اس کی طرف شفقت ہوئے اور چند لطائف بیان فرمائے، ہنملہ ان کے ایک لطیف بیان فرمایا کہ عبداللہ نامی ایک (سنی) امیر نواب شجاع الدولہ کا رفیق و صاحب تھا۔ ایک دن نواب صاحب نواج جون پور میں شکار کھیلنے گئے، ایک خرگوش کے پیچھے ایک شکاری کتا چھوڑ دیا گیا، کتے نے خرگوش کو پکڑ لیا اور چونکہ وہ کتا سکھایا ہوا تھا، اس لیے اُس نے خرگوش کو خود نہیں کھایا فقط سونگھا۔ نواب شجاع الدولہ نے (خرگوش کے بارے میں اپنے مسلک یعنی حرمت کو پیش نظر رکھ کر بطور طعن) کہا عبداللہ! دیکھو خرگوش کو کتا بھی نہیں کھاتا، عبداللہ نے برجستہ جواب دیا، حجی ہاں میں نے دیکھ لیا بیشک خرگوش کو کتا نہیں کھاتا۔

نسر مایا۔۔۔ اولیاء چار قسم کے پائے جاتے ہیں۔

(۱) مستغرق۔ جیسے شیخ عبدالحق ردو لویؒ اور شیخ عبدالقدوس گنگوہیؒ۔

(۲) اہل خدمات جیسے اقطاب۔

(۳) اہل تجرید و تفرید

(۴) عرفاء جو کہ ہر منظر میں حق کا مشاہدہ اور تحقیق اشیا کرتے ہیں۔ جیسے شیخ اکبرؒ

اور حضرت مجددؒ۔

ایک مرید نے عرض کیا کہ بعض اعمال برائے رفع حاجات دینی و دنیوی جو احادیث میں ملتے ہیں۔ (مثلاً نماز حاجت) یا دعائیں وہ اعمال اس زمانے میں (فورا) اپنی تاثیر کیوں نہیں دکھاتے۔ ارشاد فرمایا کہ علماء نے اس کا جواب تین طریقے سے دیا ہے۔

(۱) شرائط قبولیت مفقود ہیں۔ جب شرط نہ پائی گئی تو مشروط بھی فوت ہوا۔

(۲) ان احادیث میں یہ آیا ہے کہ اس دعا کا یہ خاصہ ہے یہ نہیں ہے کہ خواہ غزا لیا ہی



ہو جائے گا۔ (کبھی کبھی مصلحت کے ماتحت اس دُعا کو قبول نہیں بھی فرماتے) اگر رسائل کی مرضی کے مطابق ہر دُعا قبول کر لی جائے ایک محدود و عظیم لازم آئے گا۔ مثلاً ایک شخص دُعا کر کے اب و بارش چاہتا ہے دوسرا اپنی کسی وقتی مصلحت کی وجہ سے بارش نہ ہونا چاہتا ہے۔ اسی پر اور باتوں کو قیاس کر لو۔

(۳) تیسرا جواب یہ ہے اور یہی تحقیقی جواب ہے کہ کثرت ظلماتِ گناہ کے سبب نورانیت دُعا اپنا کھلا ہوا نتیجہ اور فائدہ برآمد نہیں کر رہی ہے۔

دیکھو موسمِ برسات میں اگر اندر خشک جگہ میں بھی سامان رکھا ہو تو اس میں (کچھ نہ کچھ) نمی اور تری کا اثر آ جاتا ہے، یہی سبب ہے کہ چنداں اپنا کام نہیں کرتی اور موسمِ گرما میں اس کے برعکس ہے۔ اسی طرح سببِ نقصا ظلماتِ معاصی سے پُر ہوتی ہے تو استقامت دُعا کم ہوتی ہے، یا ہوتی ہے مگر مفہوم نہیں ہوتی یا کبھی اللہ تعالیٰ قدر۔ دُعا قبول کر لیتا ہے۔

میرا محمد علی شاہ نے عرض کیا کہ حضرت دالانے بعد ختمِ قرآن متصلاً پھر قرآن شروع فرمایا اس کی اصل کیا ہے؟ ارشاد فرمایا حدیث میں آیا ہے۔ بہترین عمل (منزل پر) اُترنا اور پھر سفر کے لیے گھر کو لوٹنا ہے، یعنی جب قرآن شریف ختم کرے تو پھر شروع کرے (ادکارِ نودی میں یہ حدیث حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور اس حدیث کے آخر میں ہے کہ بعض صحابہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ اُترنے اور سفر کرنے سے کیا مراد ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا قرآن کا ختم کرنا اور پھر شروع کرنا، اسی دوران میں فرمایا کہ مجھ کو قرآن مجید کے اندر جو معنی آئے مجب و غریب بہم پہنچتے ہیں اور ان کی جعفرؓ آمد ہوتی ہے حدیث میں اسے معانی کی آمد نہیں ہوتی، حدیث شریف کا مطلب و مفہوم (زیادہ تر) موافق کتب (شارحین حدیث) بیان کرتا ہوں۔

ایک مرتبہ نے عرض کیا، تین دن ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے خواب کے اندر آپ کی شکل میں دیکھا ہے۔ میں نے عرض کیا کہ گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجھ پر تو جب منزل فرما رہے ہیں میں بہت ہی لذتِ یاب اور سرورِ ہوا اور قلب اس وقت سے سبک اور ہلکا ہو گیا ہوں۔ (ابھی اس غلب کے متعلق حضرت شاہ صاحبؒ کچھ فرمانے نہ پائے تھے کہ) ایک دوسرے

میر نے خواب ہی کے بارے میں ایک اور بات دریافت کر لی، حضرتؑ نے اس کا جواب دیا۔ پھر پہلے شخص نے جس نے اپنی خواب بیان کی تھی، عرض کیا: حضرت میرے خواب کی تعبیر کیا ہوئی، فرمایا، سبائی میں تو سگ کوئے آنحضرتؐ ہوں، (یعنی فی نفسہ بھاری خواب صمیم ہے، لیکن میری شکل میں جو تم نے زیارت کی میں اس قابل کہاں تھا۔ یہ تمھارے اس حسن ظن کی بات ہو جو میرے ساتھ رکھتے ہو اور خواب کا اتنا حصہ حسن ظن کا اثر ہے)

مجلس میں ایک شخص نے سوال کیا۔ عقیقہ فرض ہے؟ ارشاد فرمایا، نزد ابو حنیفہؒ و شافعی و مالک سنت ہے اور نزد احمدؒ فرض ہے۔

فرمایا۔۔۔ کچھ حصہ ہوا ایک شیعی درگاہ سلطان المشائخ میں وارد ہوا، شہر کے فضلاء و علماء فقہاء اور عوام و خواص درگاہ میں حاضر ہوتے ہی ہیں، اس نے شہر کے بعض فضلاء سے سوال کیا کہ کو ایک تو مسلم ہے وہ بعد قبول اسلام آخر کس مذہب و مسلک کو اختیار کرے اور وہ کیسے جانے کہ کون سا مذہب حق ہے؟ اگر غلبہ علم کرے تو ایک مدت درکار ہے اور انجام کے لحاظ سے خطرات ہیں، بعض نے اس کا جواب کچھ دیا، بعض نے کچھ دیا۔ جواب یہ دیا گیا کہ فریقین کی متفق علیہ اور مختار باتوں کو اختیار کر کے تحصیل علم کرتا رہے اور تحصیل علم کے بعد جس کے راستے کو اچھا جانے اس پر چلے۔۔۔ آخر یہ شام بندے کے سپرد کیا گیا۔ جب لوگ میرے پاس آئے تو اس (نوادار) شخص کو بھی اپنے ہمراہ لائے۔ میں نے کہا کہ وہ تو مسلم چھ باتوں سے جان لے کہ (مسلمانوں میں) مذہب حق کون سا ہے۔ اول یہ دیکھو کہ مکہ جہاں خانہ خدا ہے وہاں کون سا طریقہ جاری ہے اور کون سا طریقہ ناپید ہے، دوسرے مدینہ میں کون سا مسلک و مذہب ہو؟ تیسرے قرآن کس کو محفوظ ہوتا ہے اور کس کو نہیں، چوتھے بعد نبوت، دلالت کس فرقے میں جاری ہے، پانچویں عید و جمعہ کا اہتمام کہاں ہے۔ چھٹے ہندوستان میں جہاد فی سبیل اللہ کس نے رائج کیا اور یہ سلطان محمود غزنویؒ اور شہاب الدین غوریؒ کون تھے؟۔

ارشاد فرمایا کہ غازی الدین خاں جو اچھے شاعر تھے کہا کرتے تھے کہ جس شعر میں معنی نہ ہوں (مہمل ہوں) اس کو (خواہ مخواہ) کٹیختان کر کے، تصوف میں لے جاؤ معنی پیدا کر لے گا۔

ایک مرید نے عرض کیا کہ بعد عصر سورہ عم قیاموں کی تلاوت کو بندگان نے سورت و موجب محبت الہی بتایا ہے۔ کیا حدیث میں سمجھا یہ بات آئی ہے یا فقط بزرگوں کا تجربہ ہے؟ سنرایا کہ یہ بات حدیث میں نہیں ہے۔

سید احمد (شہیدؒ) کے بارے میں جو کہ حضرت کے بڑے خلفاء میں سے ہیں اور جن کا ذکر غیر اس سے پہلے بھی آچکا ہے۔ بعض حاضرین مجلس نے عرض کیا کہ ان کو جو حضرت دلا کے ساتھ نہایت عشق ہے اس کی وجہ سے ہم کو بھی ان سے بہت محبت پیدا ہو گئی ہے۔ ارشاد فرمایا کہ ہاں وہ بندے سے خالص محبت رکھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر سے۔ یہ خالص محبت ہونا اختیاری بات نہیں ہے۔ چنانچہ ایک شاعر نے کہا ہے۔

یادل بکہ باید داد ، یادل ز کہ باید برد

دل دادن و دل بردن این امر خدا داد است

(یعنی کس کو دل دینا چاہئے اور کس سے دل لے لینا چاہئے، یہ دونوں باتیں خدا داد ہیں بندے کے اختیار میں نہیں ہے۔)

ارشاد فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ کسی بندے کو علم کی دولت یا کوئی اور نعمت عطا فرمائے تو اس کو چاہیے کہ اس نعمت کی ترویج و اشاعت کا اہتمام کر کے اس نعمت کو مزید کر لے۔ مولوی امام الدین جو کہ رسالہ کثرہ نامک پر سے تھے اپنے بھائی مولوی نظام الدین کی تلاش میں آئے تھے۔ انھوں نے فراق پسر میں اپنی والدہ کی بیقراری کا تذکرہ کیا تو فرمایا کہ جب حضرت یوسف علیہ السلام اپنے والد ماجد حضرت یعقوب علیہ السلام سے جدا ہوئے تو صرف اس جدائی کا قلق اتنی کشش نہیں رکھتا تھا کہ بیٹے کو کھینچ لیتے اور پالیتے، پھر جب دوسرے بیٹے کی جدائی کا قلق بھی شامل حال ہو گیا تو پھر اتنی قوت پیدا ہو گئی کہ دونوں سے ملاقات ہو گئی۔ (مطلب یہ کہ تمھارے فراق کا اثر بھی تمھاری والدہ پر ہوا ہو گا اس سے امید ہے کہ نظام الدین تمھارے ہمراہ والدہ کے پاس پہنچ جائیں)

عہ تو جو کہ انجی میں اس نام پر فٹ نوٹ دے کر ظاہر کیا ہے کہ یہ مولانا قاری امام الدین بخشی امر دہی ہیں۔ کمال کثرہ نامک جو کہ کمال امر دہی کوئی ٹنگ بھی ہو۔

فرمایا کہ۔۔۔ نسل والد ماجد صاحب (حضرت شاہ دلی اللہ رحمہ اللہ) کے میں نے کسی کا حافظہ نہیں دیکھا، ہاں سنا ضرور ہے، چنانچہ بخشی کے حافظے کے واقعات جن کی روایت بخاری میں جا سجاتی ہے۔۔۔ عبدالملک ابن مردانہ حاکم وقت نے ایک مرتبہ ان کے حافظے کا امتحان اس مرتبہ کیا کہ ان کو اپنے پاس بلوایا اور ملک عراق کے چار صوبوں کے دیہات و پرگنوں کا حساب جمع و خرچ کاغذ سے ان کے سامنے پڑھا اور چند دن کے بعد ان کو طلب کر کے اس جمع و خرچ کی تفصیل زبانی دریافت کی، مطابق رجسٹر کے ان کے حافظے میں تفصیل موجود تھی، سب سنا دی۔۔۔ اس کے بعد امام ترمذیؒ کے حافظے کا واقعہ سنایا۔۔۔ اسی ضمن میں کسی نے نوویؒ راۓ بنگالی کا ذکر کیا کہ وہ اس قدر ملکہ رکھتے تھے کہ سبق بھی پڑھاتے جاتے ہیں اور سودہ بھی لکھتے جاتے ہیں۔ فرمایا کہ یہ بات کثرت مزاحمت اور مشق سے تعلق رکھتی ہے، اگرچہ حافظہ اور ذہن بھی شرط ہے۔ پھر اسی ضمن میں ایک حیرت انگیز واقعہ اپنے بچپن کا سنایا۔۔۔ پھر فرمایا کہ شاہ محمد عاشق (پہلوی) جو کہ والد ماجد کے شاگرد اور خلیفہ اعظم تھے اور سید المرشد و عجزہ کتب کے مصنف بھی تھے ایک مرتبہ میں نے دیکھا کہ ایک شاگرد کو بڑی محنت سے پڑھا رہے ہیں اور عین مشغولیت درس میں ان کی نسبت باطنی انتہائی بزم پڑے۔

۱۰



دواخانہ طبیبہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

# محدثین عظام کا عظیم شان کا زمانہ

## فنِ اسماء الرجال

(از مولانا مفتی الدین ندوی مفتی امبری)

پوری علمی دنیا کا اس پر اتفاق ہے کہ مسلمانوں نے اپنے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حیات طیبہ بلکہ ہر اس چیز اور ہر اس شخص کے حالات کی جس کا ادنیٰ سا تعلق بھی آپ کی ذات مبارک سے تھا جس طرح حفاظت کی وہ انسانی تاریخ کا ایک عجوبہ ہے۔

رواد حدیث ہیں جن لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال اور احوال کو روایت کیا انہیں رواد حدیث یا راویان حدیث کہا جاتا ہے، جن میں صحابہ کرام، تابعین و تبع تابعین اور بعد کے چوتھی، پچھری تک کے راویان احادیث و آثار داخل ہیں۔ ان کے مجموعہ احوال کا نام فنِ اسماء الرجال ہے۔ جب حدیث و سنت کے سرمایہ کی تدوین ہو چکی تو ان رواد حدیث کے حالات بھی قلمبند کئے گئے، ہر راوی کا نام اس کی کنیت، اس کا لقب، اہل مال کے رہنے والے تھے، ان کے آباء و اجداد کون تھے، کس مزاج و طبیعت کے تھے، حافظہ کیسے تھا، تقویٰ اور دیانت کے لحاظ سے کیا حال تھا، عقائد کیا تھے، انسانی اخلاق و آداب کے لحاظ سے کیا درجہ اور معیار تھا، کن استاذ اور شیوخ سے علم حاصل کیا، طلب علم کے سلسلے میں کہاں کہاں کی خاک چھائی، کن لوگوں نے ان سے علم حاصل کیا، غرض ان ہزار ہا ہزار راویان حدیث کے بارے میں تحقیق و تفتیش کا آغاز بدست ریکارڈ ہو گیا گیا کے دینے قدیم و جدید کی تاریخ میں اس کی نظیر نہیں۔

ڈاکٹر اسپنگر نے حرم کی اسلام دشمنی مشہور ہے۔ الا صحابہ فی معرفۃ الصحابہ کے انگریزی مقدمہ

میں لکھا ہے۔

”کوئی قوم نہ دینا میں ایسی گزری نہ آج موجود ہے جس نے مسلمانوں کی طسرح

اسماء والہ جال جیسا عظیم الشان فن ایجاد کیا ہو، جس کی بدولت آج پانچ لاکھ شخصیتوں

کا حال معلوم ہو سکتا ہے۔“

صرف طبقہ اول کے راویان حدیث یعنی صحابہ کرام کی تعداد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انگریزی دور حیات میں ایک لاکھ سے زائد تھی اگرچہ ان کتابوں میں جو صحابہ کرام کے تذکرہ میں لکھی گئیں دو محفوظ ہیں قریباً صرف دس ہزار کا تذکرہ ملتا ہے جیسا کہ حافظ سیوطی نے لکھا ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں جن میں سے ہر ایک نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و افعال اور واقعات کا کچھ نہ کچھ حصہ دوسروں تک پہنچایا یعنی انہوں نے روایت حدیث کی خدمت انجام دی۔

سلسلہ اسناد — حدیث کے دو جزو ہوتے ہیں ایک متن حدیث، یعنی حدیث کا اصل مضمون جن الفاظ میں بھی راوی نے بیان کیا ہو — اور دوسرا جزو اسناد یعنی بالترتیب ان لوگوں کے اسماء، جنہوں نے اس حدیث کو روایت کیا ہو۔

سلسلہ اسناد اس امت کا امتیاز ہے۔ ابن حزم فرماتے ہیں کہ ثقہ راوی کا اپنے ادب پر والے ثقہ راوی سے حدیث نبوی کو اس طرح روایت کرنا کہ کوئی سے کوئی جڑا ہی ہو (درمیان میں انقطاع نہ ہو) یہ وہ نعمت ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے امت محمدیہ ہی کو نوازا ہے۔

تاریخ کو چھوڑیے، دنیا میں قرآن کے علاوہ جو الہامی کتابیں مشہور و معروف ہیں انہی کی سند کا حال دیکھ لیا جائے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تواریات آج موجود ہے۔ انسایکلو پیڈیا برٹانیکا کے مصنفین کے

سے خطبات مائے اس بحوالہ مقدمہ اصحاب

سے تدریب الراوی (طبع جدید)

سے تدریب الراوی ص ۱۸۳ (طبع قدیم)

بیان کے مطابق وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے صد سال کے بعد اس کتابی شکل میں مردن ہوئی ہو۔  
 عیسائی دنیا کا بڑا حصہ آج صرف چار انجیلوں کو تسلیم کرتا ہے، ان چار انجیلوں میں سے ایک  
 کے لکھنے والے نے بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خود نہیں دیکھا ہے بلکہ انھوں نے کسی سے سُن کر  
 حالات کا یہ مجموعہ لکھا ہے۔ بلکہ اب تو یہ بھی مشکوک سمجھا جا رہا ہے کہ جن چار آدمیوں کی طرف ان کی  
 نسبت کی جاتی ہے (یعنی متی، مرقس، یوحنا، لوقا) ان کی طرف یہ نسبت صحیح بھی ہے یا نہیں اس کے  
 لئے جس درجہ کا علمی ثبوت چاہیئے واقعہ یہ ہے کہ موجود نہیں ہے۔

یہ حال دو مردوں کے الہامی نوشتوں کا ہے اور ہمارے ہاں ضعیف حدیثوں تک کی سند موجود  
 ہے اور اس سند کے ضعف و عدم ضعف پر دلائل قائم ہیں بلکہ جیسا کہ اوپر بتایا گیا اسناد کو حدیث کا  
 جرد و بنادیا گیا ہے اور بلا اسناد کے حدیث کو قابل قبول ہی نہیں سمجھا گیا۔ امت کے حلیں القدر  
 امام عبداللہ بن المبارک کا ارشاد ہے۔

الاسناد من الدین لولا الاسناد  
 لقال من شاء ما شاء

اسناد جزو دین ہے اگر اسناد کی پابندی  
 نہ ہو تو جس کے جوتی میں آئے کہوے۔

سیفان بن عیینہ فرماتے ہیں کہ ایک دن امام زہری نے ایک حدیث بیان کی، میں نے عرض  
 کیا اس کو بغیر سند کے پھر بیان فرمادیجئے، انھوں نے فرمایا "تم بغیر زینے کے کیسے پیر چڑھنا چاہتے  
 ہو۔" اسی طرح سیفان ثوری نے اسناد کو مومن کا سلاح (بہتیار) قرار دیا ہے۔

اسناد عالی کی اہمیت :- محدثین نے علو اسناد کو ایک قابلِ فخر چیز سمجھا ہے کیونکہ روایت میں  
 جس قدر واسطے کم ہوں گے اسی قدر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرب زیادہ ہوگا، نیز راویوں  
 کی کمی کی وجہ سے ان کی چھان بین بھی نسبتاً کم کرنی پڑے گی اور خطا و نسیان کا احتمال بھی کم ہوگا،  
 اس لئے آئمہ فخر کے ہاں اس کا بہت زیادہ اہتمام ہے اور ان کے تذکرہ میں علو اسناد کا ذکر

۱۰ خطبات مدراس ۳۲

۱۱ انجیرہ سلم فی مقدمہ

۱۲ تدریب الراوی ص ۳۳ (طبع قدیم)

خصوصیت سے کیا جاتا ہے، بلکہ خاص خاص اکثہ کی عالی سندوں کو تو علماء نے مستقل اجزا میں علامہ مدون کیا ہے اور یہ فن کا ایک مخصوص شعبہ بن گیا ہے۔

امام احمد بن حنبل سے کسی نے پوچھا کہ اسناد عالی کے طلب کے بارہ میں آپ کی کیا رائے ہے؟ فرمایا اسناد عالی طلب کرنا سلف کی سنت ہے کیونکہ حضرت عبداللہ بن مسعود کے تلامذہ (آپ کے علم حاصل کرنے اور حدیث سن لینے کے باوجود) مدینہ منورہ کا سفر کرتے تھے اور وہاں حساب کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے علم سیکھتے اور حدیثیں لکھتے تھے بلکہ

کثیرین قس کہتے ہیں میں دمشق میں ابو الدرداء کی خدمت میں بیٹھا ہوا تھا دفعۃً ایک شخص نے اُن سے آکر عرض کیا ابو الدرداء! میں مدینۃ الرسول سے چل کر تمہارے پاس آیا ہوں اور کسی دینی حاجت اور ضرورت سے نہیں آیا صرف ایک حدیث کے لئے آیا ہوں جس کے متعلق معلوم ہوا ہے کہ آپ اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان فرماتے ہیں۔ حضرت ابو الدرداء نے جب یہ سنا تو فضیلت علم کے بارے میں وہ حدیث اس شخص کو سنائی۔

خطیب بغدادی نے عبید اللہ بن عدی سے جو کبار تابعین میں سے ہیں نقل کیا ہے کہ مجھے ایک حدیث کے متعلق پتہ چلا کہ اسکو حضرت علی رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں ساتھ ہی دلیں حدیث آیا کہ کہیں خدا نخواستہ ان کا انتقال ہو گیا تو پھر براہ اُن سے میں وہ حدیث دُن کوں گا جس نوراً سفر شروع کر دیا اور انکی خدمت میں عراق پہنچ کر دم لیا۔

داری نے ابو العالیہ تاجی سے نقل کیا ہے کہ ہم بصرہ میں بعض صحابہ کرام کی روایات (یا کلام) سننے کو جب تک مدینہ جا کر خود ان کی زبان سے نہ سن لیتے ہمیں چین نہ آتا۔ حفاظ حدیث کے تذکروں میں جہاں ان کی علمی رحلتوں کا تذکرہ ہے وہاں اس کی بجز متساہیں دیکھی جاسکتی ہیں۔

مے منتخب الامام احمد از ابن جوزی ص ۲۲

مے جامع ترمذی ص ۹۲

مے فتح الباری ص ۱۶

مے سنن داری ص ۵۵



راویان حدیث کی پہلی صفحہ  
یعنی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم  
گفتاری ادا صوق مقال پر انکی زندگی کا ایک ایک حرف

گواہ ہے اور ان کی عقل، رزانت و حیانت پر ان کے کارنامے شاہد عدل ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی روئے الا شہاد یا بار اعلان فرمایا کہ "جو شخص میری طرف کسی جھوٹی بات کو منسوب کرے اس کا ٹھکانا جہنم ہے" صحابہ کرام کا یہ حال تھا کہ کسی بات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر کے بیان کرتے وقت کانپ جاتے تھے۔ بعض صحابہ کا معمول تھا کہ جس وقت حدیث بیان کرنے کے لئے بیٹھتے تو کوئی حدیث بیان کرنے سے پہلے "من کذب علی متعمداً" والی حدیث ضرور پڑھ لیا کرتے، امام احمد بن حنبل اپنی سند میں راوی ہیں کہ خصوصیت کے ساتھ ذخیرہ حدیث کے سب سے بڑے راوی ابو ہریرہ کا دواخی دستور تھا کہ:-

یعتد احديثه قال رسول الله	جب وہ حدیث بیان کرنی شروع کرتے
الصديق المصدق ابو القاسم	تو پہلے فرماتے کہ اللہ کے رسول صادق و مصدق
صلی اللہ علیہ وسلم من کذب علی	ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ
متعلداً فلیتبعوا من النار	جس نے مجھ پر قصداً جھوٹ باندھا وہ اپنا

ٹھکانا دوزخ میں تیار کرے۔

قرآن و حدیث میں ان حضرات صحابہ کے عادل ہونے کی شہادت دی گئی ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: "وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ اُمَّةً وَسَطًا لِّدَعٰی بَیِّنَةٍ مِّمَّا فَرَغْنَا بِهَا لِنُؤْمِنَ بِمَا نَزَّلْنَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْنَا مِنْ اٰیٰتٍ لِّتَعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ هُوَ الْحَقُّ وَنُؤْمِنُ بِالْحَقِّ" (الناس ۹۰) ان آیات کے اولین مخاطب صحابہ کرام ہیں حضور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے: "خیر الناس قرنی" اسی لئے علامہ نووی نے امت کا اجماع نقل کیا ہے: "کلہم عدول متاولون"

۱۔ صحیح البخاری باب اثم من کذب علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۲۔ تہذیب تہذیب ابن ماجہ

۳۔ تہذیب تہذیب ابن ماجہ

فی حروجم وغیرہا ولم یخرج شیئ من ذلک احد انهم من العدالة لانهم مجتہدون  
اختلفوا فی مسائل من محل الاجتهاد کما یختلف المجتہدون (یعنی صحابہ کرام سب کے  
سب عادل ہیں آپس کی لڑائیوں وغیرہ میں تاویل کرنے والے تھے، اور ان میں سے کوئی چیز انہیں  
سے کسی کو عدالت سے خارج نہیں کر سکتی، کیونکہ وہ مجتہد تھے اجتہاد کے مواقع پر ان حضرات کا  
اختلاف ہوا ہے جیسے اکثر مجتہدین کا اختلاف ہوتا ہے)

امام الحرمین فرماتے ہیں کہ ان حضرات صحابہ کی عدالت میں غور و فکر نہ کرنے کا سبب یہی  
ہے کہ یہی حضرات دراصل شریعت کے حامل ہیں، پس اگر انکی روایت میں بھی توقف کیا جائے تو  
شریعت آپ ہی کے عہد کے ساتھ منحصر ہو کر رہ جائے گی اور آپ کے وصال کے بعد دین و شریعت  
کی بنیاد باقی نہیں رہے گی۔ یہی وجہ ہے کہ علماء امت نے بعد کے روادۃ حدیث کی طرح صحابہ کرام پر  
جرح و تنقید کو ناجائز قرار دیا ہے، کیونکہ یہ پوری جماعت عادل و ثقہ ہے۔

لگایا تھا مالی نے ایک باغ ایسا نہ تھا جس میں چھوٹا بڑا کوئی پودا

بہر حال صحابہ کرام کی پوری جماعت پوری امت میں ممتاز و افضل ہے، مگر ان کے آپس میں  
مختلف درجات تھے، تاہم اس پر اتفاق ہے کہ نبی کے سوا کوئی بشر معصوم نہیں پیدا کیا گیا بشریت  
کے تقاضے سے بعض باتوں کا ان سے صدور ہوا جیسے حضرت ماعزؓ، سلمیٰ، نعمان بن مراد الفزاریؓ،  
مغیرہ بن شعبہؓ اور حشاشؓ، حضرت عمرو بن العاصؓ و امیر معاویہؓ وغیرہم رضی اللہ عنہم، تاریخ و حدیث  
کی کتابوں میں واقعی ان سے بعض بڑی بڑی لغزشوں کا تذکرہ ملتا ہے جس سے انکار نہیں کیا جاسکتا  
مگر ان صحابہ کرام کی طرف کسی زمانے میں اس جرم کے اقتاب کی جرأت نہیں کی گئی کہ جان بوجھ کر  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی سہانہی نے کوئی غلط بات منسوب کر دی تھی، حضرت انس  
رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ہم لوگ (یعنی صحابہ کرام) باہم ایک دوسرے کو متہم نہیں کرتے تھے۔

۱۔ شرح مسلم انعام توہی بلب فضائل الصحابة

۲۔ تدریب مستند (طبع قدیم)

۳۔ طبقات ابن سعد ج ۱

یعنی ہم میں سے کوئی دوسرے کے بارہ میں یہ بدگمانی نہیں کرتا تھا کہ وہ دائرہ غلط بیانی کو رہا ہے، حالانکہ ہمیں بکثرت ایسی مثالیں حدیث کی کتابوں میں ملتی ہیں کہ اس اعتراض کے سوا دوسری قسم کی تنقیدوں کا ان میں آپس میں رواج تھا، حضرت ابو ہریرہؓ نے جب یہ حدیث سنا لی "تَوَضُّؤُا مِمَّا خَبِرَتْ اَنَارُ" (اگ پر کچی ہوئی چیز کھانے سے وضو کر لیا کرو) تو حضرت ابن عباسؓ نے اس پر تنقید کرتے ہوئے فرمایا کہ کیا گرم پانی استعمال کرنے سے بھی وضو کر لیا جائے؟ حضرت ابن عباسؓ کا مطلب یہ تھا کہ ابو ہریرہؓ کو اس بارے میں کوئی غلط فہمی ہوئی ہے۔ اسی طرح آن لیت یعذب مبعثاء اہلہ علیہ (گھر والوں کے رونے سے مردے پر عذاب ہوتا ہے) اس حدیث کو حضرت عمرؓ اور ان کے صاحبزادے ابن عمرؓ بیان کرتے تھے، حضرت ام المومنین عائشہؓ مدینہ منورہ نے سنا تو اس پر آپ نے اعتراض کیا مگر کن الفاظ میں، فرمایا "مرحم اللہ عمر و ابن عمر ما هما بکاذبین ولا مکذبین ولا متوہدین" (رحم کوئے اللہ عمرؓ اور ابن عمرؓ نہ تو یہ دونوں غلط بیانی سے کام لینے والے ہیں اور نہ بھٹ منسوب کرنے والے ہیں اور نہ بڑھاکر بات بنانے والے ہیں، بلکہ ان کو غلط فہمی ہوئی ہے)۔

ان احادیث میں اختلاف کا نشانہ کیا ہے اسکی تفصیلی بحث کے لئے ملاحظہ ہوں شروع حدیث فتح الباری و عمدۃ القاری وغیرہ یہاں تو صرف یہ دکھانا ہے کہ صحابہ کرام کا باہم مراد معنی کی تعیین میں اختلاف بھی ہوا ہے کچھ کسی صحابیؓ نے دوسرے صحابیؓ پر کذب علی البیہی کا الزام نہیں لگایا۔ جب فاطمہ بنت قیس کی طلاق والی حدیث حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے پیش کی گئی تو فاروق اعظمؓ نے اس کو قرآن اور سنت نبویؐ کے خلاف سمجھتے ہوئے بھی بھول چوک اور نیان سے آگے کی کوئی بات انکی روایت کے متعلق نہیں کہی بلکہ فرمایا "لا تترك کتاب اللہ و سنتہ بینہ و علیہ علیہ و سنتہ بقول امرأۃ لا ندري احفظت او نسیت" اللہ کی کتاب اور اس کے نبی کی سنت کو

۱۔ رواہ ابن ماجہ باب الوضوء ما خیرت الذر ۱۱۱ سنن اہم احمد ۲۱۱

۲۔ اس پر ایک لطیف تقریر حضرت الامام مولانا ذکریا صاحب شیخ الحدیث کے لئے ملاحظہ الامتثال فی مراتب الرجال ۱۱۳

۳۔ تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو مین الامامہ فیما استدرکت عائشہ علی الصحابہ

۴۔ جامع ترمذی ص ۱۳۱

کسی ایک عبارت کے بیان کی وجہ سے ہم نہیں جھوڑیں گے جرم کے متعلق ہم نہیں جانتے کہ اسے بات ٹھیک ٹھیک یاد رہی یا بھول گئی۔

اسی لئے علماء امت کا اتفاق ہے کہ اگر ایک صحابی دوسرے صحابی کے لئے "کَذِب مُلَانٌ" کہے تو اس سے جھوٹ کے معروف معنی مراد نہیں ہوتے بلکہ اس کے معنی خطا و اجتہادی کے ہیں، ابن حبان کتاب الثقات میں تحریر فرماتے ہیں "اہل الحجاز یطلقون کذباً فی موضع اخطاء" اہل حجاز کا محاورہ ہے وہ اخطا کی جگہ پر بھی کذب بولتے ہیں۔

خطیب بغدادی صحابہ کرام کے مناقب و فضائل لکھنے کے بعد تحریر فرماتے ہیں:-

"على انه لو لم يرد من الله عز وجل ورسوله فيهم شي مما ذكرنا لا وجبت

الحال التي كانوا عليها من الجهاد والهجرة والنصرة وبذل المصالح والاموال و قتل الأعداء والاولاد والمناصحة في الدين وقوة الايمان واليقين"۔ (یعنی

صحابہ کرام کے متعلق اگر اللہ اور رسول کے وہ ارشادات وارد بھی نہ ہوئے ہوتے جن کا ہم نے

ذکر کیا ہے اور جن میں ان کی مرض اور تعریف و توثیق کی گئی ہے تب بھی ان کے جو حالات تھے

یعنی راہ خدا میں جہاد ہجرت و ہجرت جان و مال کی قربانی، اللہ کی رضا کے لئے اپنے آباء و اجداد

اور اولاد و اقارب کے قتل پر بھی آمادہ ہو جانا اور دین کی خیر خواہی اور اللہ و رسول کی فدا داری

اور ایمان و یقین کی قوت تو جو شخص بھی انکے ان حالات کو پیش نظر رکھے گا وہ قطعی طور سے یہی

فیصلہ کرے گا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وہ غلط بات کا انتساب نہیں کر سکتے تھے۔

تاریخ شاہد ہے کہ حضرات صحابہ اپنے ماں، باپ، بیوی، بچوں بلکہ اپنی جانوں سے بھی

زیادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی زندگی کو عزیز رکھتے تھے، اس لئے انھوں نے حدیث

سنت کے سرمایہ کی تعامل و تواتر اور حفظ و کتابت کی راہ سے پابائی کی اور ان حضرات نے

دین کی اس امانت کو اپنے شاگردوں یعنی تابعین تک بے کم و کاست پہنچایا۔

(باقی)

لے مقدمہ فتح الباری ص ۳۶

لے الکفایہ فی فنون الردایہ ص ۳۹

عَمَدُ عَبَّاسِيَّ مِثْنِ

# قبرص کے متعلق ایک استفتاء

(مولانا عبد الرحمن طاہر سودقی)

[ حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت میں امیر معاویہؓ والی شام کو جزیرہ قبرص پر حملہ کرنے کی اجازت لی گئی۔ ۳۵ھ میں وہ ایک عظیم بحری بیڑہ لے کر قبرص پہنچے۔ وہاں کے باشندوں سے صلح ہو گئی اور اسلامی حکومت نے انھیں ایک وقت اپنا اور رومی حکومت کا باجگزار تسلیم کر لیا۔ انھوں نے اسلامی حکومت کو سالانہ سات ہزار دو سو دینار ادا کرنا منظور کر لیا، اتنی ہی رقم وہ رومی حکومت کو ادا کرتے تھے۔ صلح کی شرائط میں اہل قبرص نے مسلمانوں سے خیر خواہی کا اسلامی افواج کی دشمنی کے مقابلہ کے لیے جانے میں مزاحمت نہ کرنا اور اگر رومی مسلمانوں پر حملہ کرنے کا ارادہ کریں تو مسلمانوں کو اس کی اطلاع دینا منظور کر لیا۔

بعد ازاں مختلف زمانوں میں اہل قبرص سے کبھی کبھی عہد شکنیاں ہوئیں اور اسلامی حکومت کی طرف سے ان کی مناسب سرکوبی کر دی جاتی۔ لیکن صلح کا وہ معاہدہ جو امیر معاویہؓ نے ان سے کیا تھا، وہ بحال رکھا گیا۔ ماریون الرشید کے دور میں قبرص کی بدعہدی پر حمید بن مسعود نے قبرص پر حملہ کیا اور تقریباً سولہ ہزار قبرصیوں کو گرفتار کیا گیا۔

الغرض قبرص کا مسئلہ اسلامی حکومت کے لیے درجہ بدرجہ غلیظہ ماریون الرشید کے جانشین امین نے شام و جزیرہ اور سرمدی ملاقوں (فتور) کا دالی عبد الملک بن صالح کو نہایا جو

ایک نامور سپہ سالار تھا، اس نے قبرص پر بڑے بہانے پر فیصلہ کن حملہ کرنا چاہا۔ ایک ایسا علاقہ جس کے باشندوں سے پہلے سے مسلمانوں کا معاہدہ چلا آرہا ہے، لیکن وہ مسلمانوں کو برابر پریشان کرتے رہتے ہیں، کیا اس پر حملہ کیا جاسکتا ہے، اس مسئلہ میں دینی رہنمائی حاصل کرنے کے لیے عبدالملک بن صلاح نے اپنے زمانے کے معروف و مشہور فقہاء کی طرف رجوع کیا، والی موصوت کے اس طرز عمل سے اس زمانے کی اسلامی حکومت کے طریق کار پر روشنی پڑتی ہے۔

عبدالملک بن صلاح کی فقہاء سے یہ خط و کتابت امام ابو عبیدہؒ نے "کتاب الاموال" میں نقل کی ہے۔ ابو عبیدہؒ ہی سے ان کے شاگرد ابو یحییٰ احمد بن یحییٰ بلاذری نے یہ تفصیلات اپنی شہرہ آفاق تصنیف "فتوح البلدان" میں درج کی ہیں، ذیل میں کتاب الاموال سے اس مسئلے کی تفصیلات دی جاتی ہیں — [

قبرص بحیرہ روم کا ایک جزیرہ ہے جو اسلامی حکومت اور رومی حکومت کے درمیان واقع ہے، امیر معاویہؓ نے یہاں کے باشندوں سے صلح کی تھی اور معاہدہ میں یہ شرط رکھی تھی کہ وہ مسلمانوں کے باجگزار رہیں گے، اس کے ساتھ ہی وہ رومی حکومت کے بھی باجگزار رہتے۔ اس طرح وہ دونوں حکومتوں کے ذمی تھے۔ یہ لوگ اسی حالت میں چلے آ رہے تھے تا آنکہ سرحد پر عبدالملک بن صلاحؒ کا قیام ہوا۔ اس زمانے میں وہاں کے لوگوں نے یا بعض لوگوں نے کوئی (غیر معمولی) شورش مپاکی، جسے عبدالملک نے ان کی عہد شکنی پر محمول کیا۔ یہ وہ دور تھا جب علماء و فقہاء بکثرت تھے۔ چنانچہ عبدالملک نے ان سے جنگ کرنے کے حوالہ کے بارے میں مشورہ کے لیے چند فقہاء کو سوال نامہ بھیجا جن میں سے چند فقہاء یہ ہیں : — لیث بن سعدؒ، مالک بن انسؒ، سفیان بن عیینہؒ، موسیٰ بن عیینہؒ، اسماعیل بن عیاشؒ، یحییٰ بن حمزہؒ، ابو اسحق فزاریؒ اور محمد بن حسینؒ۔ ان سب نے انھیں جوابات لکھ بھیجے۔

۱۔ یہ خلیفہ رشید امین کے زمانہ میں برابر سال ۱۲۸۵ھ میں وفات پائی، ۲۔ لیث بن سعد (متوفی ۱۲۸۵ھ) آپ مصر کے قاضی اور مفتی تھے، ۳۔ مالک بن انس (متوفی ۱۲۸۵ھ) آپ امام دارالجمہ (مدینہ) تھے، ۴۔ سفیان بن عیینہ مکی کے بڑے فقیہ تھے، ۵۔ موسیٰ بن امین (متوفی ۱۲۸۵ھ) آپ عراق کے فقہاء میں سے تھے، ۶۔ اسماعیل بن عیاش مفتی شام تھے، ۷۔ یحییٰ بن حمزہ قاضی دمشق تھے، ۸۔ ابو اسحق فزاری اور محمد بن حسین دونوں فقہاء سرحدی علاقوں میں قیام پذیر تھے۔

ابو عبیدہ ان حضرات کے عبدالملک کے نام یہ خطوط اس کے دفتر سے برآمد ہوئے اور مجھے ملے۔ میں اس موضوع سے متعلق ان کی آراء کا مفہوم مختصراً پیش کر دں گا، ان تمام فقہاء نے عبدالملک کے فیصلہ فکر سے اختلاف کیا ہے۔

البتہ ان میں ایسے فقہاء کی اکثریت تھی جنہوں نے اپنی قبرص کے کچھ لوگوں کی فداوی د عہد شکنی کے باوجود ان سے مجبوری طور پر جنگ نہ کرنے اور کیے ہوئے عہد نامے کو نبھانے کا مشورہ دیا تھا اور ایسے علماء کم تھے جنہوں نے ان سے جنگ کا مشورہ دیا۔ لیث بن سعد نے عبدالملک ابن صالح کے سوال نامے کا جواب یہ دیا:-

لیث بن سعد | ہمارے ہاں روایات چلی آرہی ہیں کہ ہم قبرص والوں پہلوانوں کے ساتھ فداوی د عہد شکنی کا جواب | کا اور دوسروں کے ساتھ دوستی و خیر خواہی کرنے کا الزام لگاتے رہتے ہیں۔ اس بارے میں اللہ تعالیٰ کا فرمان یہ ہے:

وَمَا تَخَافُ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٍ  
فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ  
(الانفال: ۵۸)

یہاں اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا: انہیں معاہدہ ختم کر دینے کی اطلاع نہ دینا تا وقتیکہ ان کی خیانت کھل کر ظاہر ہو جائے۔ میری رائے یہ ہے کہ آپ انہیں معاہدہ ختم کر دینے کی اطلاع ہم پہنچا دیں۔ پھر انہیں ایک سال کی مہلت دی جائے جس میں وہ باہم مشورہ کر لیں اور جو ان میں سے اسلامی مملکت میں رہنا پسند کرے، اس شرط پر کہ خراج ادا کرتا رہے تو اسے یہ موقع ملنا چاہئے، اور اسے اس کی اجازت ہونا چاہئے، اور جو قبرص میں رہ کر جنگ کرنے پر تیار ہو وہ وہاں رہے پھر ان لوگوں سے مسلمان اسی طرح جنگ کریں جیسے وہ اپنے دشمنوں سے جنگ کرتے ہیں۔ ایک سال کی مہلت دینے سے ایک طرف تو ان پر اتمام حجت ہو جائے گا اور دوسری طرف ان سے جو عہد کیا گیا تھا اس کی بھی رعایت ہو جائے گی۔

سفیان بن عیینہ کا جواب | سفیان بن عیینہ نے اس سوال نامے کا جواب یہ لکھا:

”اے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کسی قوم سے معاہدہ کیا اور پھر اسی قوم نے عہد شکنی کی

تو آپؐ نے بیٹہ اُن کا خون روا نہ کیا۔ اس باب میں ہمیں صرف اہل مکہ کا امتثال آتا ہے کہ انہیں حضورؐ احسان فرماتے ہوئے آزاد کر دیا۔ اہل مکہ کی عہد شکنی جس پر ان سے جنگ روا سمجھی گئی یہ بھی کہ جب ان کے علیف بنی بکر نے رسول اللہؐ کے علیف قبیلہ خزاعہ سے جنگ کی تو اہل مکہ نے رسول اللہؐ کے علیف قبیلہ کے مقابلہ میں بنی بکر کی مدد کی، اس جرم کی پاداش میں ان سے جنگ حلال ہو گئی، مستحکم مجید میں ان عہد شکنوں کے متعلق مندرجہ ذیل آیات نازل ہوئیں:

الان تقاتلون قوما نكثوا ايمانهم	کیا تم ان لوگوں سے جنگ نہیں کرو گے
وهتوا باخراج الرسول وهم	جنہوں نے اپنے عہدوں کو توڑ ڈالا اور
بداء و كسر اول مرة اتخوئهم	رسول اللہؐ کو کھانے کا ارادہ کیا اور انہوں
فالله احق ان تخشوه ان كنتم	نے ہی پہلی بار تمہارے خلاف ابتداء کی کیا تم
مؤمنين ۵ قاتلوهم بعد بھم	ان سے ڈرتے ہو، حالانکہ اگر تم مومن ہو تو
الله بايديكم ويخزهم ويضربكم	اللہ زیادہ حق دار ہو کہ تم اس سے ڈرو۔
عليهم وليضع صدور قوم	ان سے جنگ کرو، اللہ تمہارے ہاتھوں انہیں
مؤمنين (التوبة: ۱۳-۱۴)	عذاب پہنچائے گا، اور انہیں ررا کرے گا۔
	اور ان کے مقابلہ میں تمہاری مدد کرے گا اور
	مؤمنین کے دلوں کو اطمینان دے سکون بخشنے گا۔

انہی لوگوں کے بارے میں یہ آیات بھی نازل ہوئیں:

ان شرا لدواب عند الله	بے شک اللہ کے نزدیک زمین پر چلنے والوں
الذين كفروا فهم لا يؤمنون ۵	میں بدترین مخلوق وہ لوگ ہیں جو کفر کرتے
الذين عاهدت منهم ثم	ہیں اور ایمان نہیں لاتے، یہ وہی لوگ
ينقضون عھدھم فی کل مرة	ہیں جن سے آپؐ نے معاہدہ کیا مگر وہ اپنا
وھم لا یثقون ۵ فاما تنقضھم	معاہدہ ہر بار توڑ دیتے ہیں اور وہ بے باک
فی الحرب فتشرید بہم من خلفہم	ہیں۔ تو اگر آپؐ ان لوگوں کو جنگ میں پالیں
لعلھم ینذکرون۔ (الانفال: ۵۵ تا ۵۷)	تو انہیں ایسی عبرت ملے کہ مستحکم ہوں گے



تجھے نہ جانے دلوں میں بہتری پیدا کرے

۔ تاکہ یہ نصیحت حاصل کرید

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بخوان سے صلح کرتے وقت یہ شرط بھی رکھی تھی کہ ہمیں بھی ان میں سے پہلے کا سود کھایا تو ہماری ذمہ داری اس سے ختم ہو جائے گی نہ الغرض اس باب میں ہم تک جو معلومات پہنچی ہیں، ان کا خلاصہ یہ ہے: "جس نے بھی اپنے معاہدہ کی شرائط سے بدعہدی کی پھر تمام قوم اس بدعہدی پر متفق ہو گئی تو ایسے لوگوں سے کوئی عہد باقی نہیں رہتا اور نہ ان کی ذمہ داری لی جائے گی؟"

مالک بن انس کا جواب | مالک بن انس نے اگر دال نامہ کا جواب دیتے ہوئے لکھا:

اہل قبرص کو جو امان دی گئی ہے اس کا سلسلہ قدیم زمانہ سے تمام دالیوں کی طرف سے برابر چلا آ رہا ہے اور ان سب کا خیال یہی رہا کہ ان کے امان سے دینا اور انہیں ان کی حالت پر چھوڑ دینا ہی ان کی حکومتی اور ماتحتی اور مسلمانوں کے غلبہ و اقتدار کے مترادف ہے۔ اس لیے کہ ایک طرف تو مسلمانوں کو ان سے جزیہ ملتا ہے اور دوسری طرف ان کے ذریعہ مسلمان اپنے دشمنوں کو نقصان پہنچانے کا موقع پاتے ہیں۔ مجھے تاریخ میں کوئی ایسا دالی نہیں ملتا جس نے ان سے صلح ختم کی یا انہیں ان کے وطن سے نکالا ہو۔ میرا بھی یہی خیال ہے کہ آپ ان سے معاہدہ ختم کرنے اور اعلان جنگ کرنے میں جلدی نہ کریں تاکہ ان پر تمام محبت نہ ہو جائے اور ان پر جس قسم ثابت نہ ہو جائے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے:

فَآيْتُوا إِلَيْهِمْ عَهْدًا غَمُورًا

تم ان سے کیے ہوئے معاہدہ کو ان کی مدت

مُدَّتْ تَحِيْرُ (التوبة: ۴۰) تک پورا کرو۔

اگر اس مدت کے بعد وہ راہ راست پر نہ آئیں اور دھوکا دہی نہ چھوڑیں اور آپ دیکھیں کہ ان کی طرف سے بدعہدی و غداري ہو رہی ہے تو اس وقت آپ ان پر حملہ کر دیں اور حملہ سے قبل ان کے سامنے اپنے عذرات و دلائل پیش کر دیں۔ اس طرح آپ کو ان کے خلاف زیادہ قوت حاصل ہوگی۔

لے جانا چاہتا ہوں نے عہد شکنی کرتے ہوئے سودی کا دربار شروع کر دیا تو حضرت حضرت نے انہیں بلا وطن کر دیا۔

آپ غلبہ و مدد سے زیادہ قریب ہو جائیں گے اور وہ ذلت و خواری سے۔ ان شاء اللہ۔

موسیٰ بن امین کا جواب | موسیٰ بن امین کے جواب میں تھا۔

”اس قسم کے واقعات ماضی میں بھی ہوتے رہتے تھے اور حکام ان کے متعلق غور و فکر کرتے رہتے تھے۔ لیکن مجھے نہیں معلوم کہ ماضی میں کسی دالی نے اہل قبرص سے معاہدہ توڑا ہو یا اس میں کوئی تبدیلی کی ہو۔ بہت ممکن ہے کہ وہاں کے خواص جو زیادتیاں کرتے ہیں انہیں وہاں کے حوام کی تائید حاصل نہ ہو۔ میرا خیال یہ ہے کہ آپ معاہدہ برقرار رکھیں اور اس کی شرائط پوری کرتے رہیں، خواہ انکی طرف سے اس قسم کے واقعات ہوا کریں۔

میں نے اور اعلیٰ سے ایسے لوگوں کے بارے میں جن سے مسلمانوں کا معاہدہ ہوا اور پھر وہ مشرکین کو مسلمانوں کی کمزوریوں سے مطلع بھی کرتے رہیں، یہ کہتے رہا ہے کہ اگر وہ ذمی نہ ہو بلکہ صرف ان لوگوں میں سے ہوں جن سے صلح کی گئی ہے تو دالی معاہدہ ختم کر کے طرفین کو برابر کی آزادی حاصل ہونے کا اعلان کرے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کو پند نہیں کرتا۔

اسٹیفن بن عیاش کا جواب | اور اسٹیفن بن عیاش کے جواب میں یہ تھا،

اہل قبرص مغلوب و مقہور ہیں اور رومی ان کی جانوں اور ان کی عورتوں کو اپنے قبضہ میں لے لیتے ہیں، ہمارا فریضہ ہے کہ ہم ان کی حمایت و مدافعت کریں۔ حبیب بن سلمہ نے جب ارمینیا والوں کے ساتھ معاہدہ کیا تھا اور انہیں امان دی تھی تو معاہدہ میں لکھا تھا: ”اگر مسلمانوں کو اپنی مصروفیت کی وجہ سے تمہاری دیکھ بھال کا موقع نہ ملا اور تمہارے دشمن تم کو زیر کر لیں تو اس پر تمہاری گرفت نہیں کی جائے گی اور نہ اس کی وجہ سے تمہارا معاہدہ ٹوٹے گا جبکہ تم مسلمانوں کے ساتھ وفاداری کا دم بھرتے رہو گے۔“

میرا خیال ہے کہ ان (اہل قبرص) کو ان کے عہد و ذمہ پر بحال رکھو۔ ایک مرتبہ ان لوگوں کو یحییٰ بن عبد الملک نے ملا وطن کر کے شام بھیج دیا تھا تو مسلمان فقہار نے اس عمل کو نہایت نازیبا حرکت اور بڑی زیادتی قرار دیا تھا۔ چنانچہ جب یحییٰ بن ولید برسرِ اقتدار آیا تو اس نے ان

لوگوں کو پھر قبر میں بھیج دیا۔ مسلمانوں نے اس کے اس محل کو سراہا اور اسے عدل سے تعبیر کیا۔  
یہی یہ عجزہ کا جواب | یہی بن عجزہ نے اپنے جواب میں لکھا:

”قبر میں کا مسئلہ عربوں کے مسئلہ سے ملتا جلتا ہے اور اس مسئلہ کے لیے وہ بہترین مثال اطلاق  
تعلیق نمونہ ہو۔ اگر قبر میں عربوں کی طرح مسلمانوں کے دشمنوں سے جانے تو بھی اسے اس کے حال پر چھوڑ  
دینا اور دھوکے کے حالات پر صبر کرنا ہی بہتر ہے، کیونکہ اس طرح مسلمانوں کو اس علاقہ کا جزیرہ نیر دہاں  
سے اپنی ضروریات کی اشیاء ملتی رہیں گی۔ اس علاقہ کو امان بخشے اور بحال چھوڑنے کا سبب یہی ہے۔  
مسلمانوں اور اسلام دشمن قوتوں کے درمیان جو مقام ان قبر میں دالوں کو حاصل ہے وہ جس معاہدہ  
قوم کو بھی حاصل ہوگا، خواہ زمانہ قہریم ہو یا جدید اس سے احتیاط برتی جائے گی اور چونکہ وہاں جائے گا  
اور جتنے بھی ایسے معاہدہ لوگ ہیں جن کی ممانعت میں مسلمان جنگ نہیں کرتے اور جن میں مسلمانوں کے  
احکام جاری نہیں ہوتے انھیں اہل ذمہ (ذمی) نہیں کہا جائے گا بلکہ وہ اہل فدیہ کہلائیں گے،  
وہ جب تک ہم سے تعرض نہیں کریں گے ہم بھی ان سے وکے رہیں گے، اور جب تک وہ وفاداری  
کا دم بھرتے رہیں گے، ہم بھی ان سے وفا کرتے رہیں گے۔ اور جو کچھ بھی وہ بطیب خاطر ادا کرتے  
رہیں گے، ان سے قبول کیا جائے گا۔ اور جائز نہیں کہ ایسی (اہل ذمہ و ملی) حالت مسلمانوں کی ہو کہ  
وہ کچھ دے کر کفار سے معاملہ کریں۔ الایہ کہ انھیں کفار سے کوئی بڑا خطرہ لاحق ہو یا وہ کمزوری کے باعث  
ان سے لڑنے کی تاب نہ رکھتے ہوں یا انھیں کسی دوسرے محاذ پر ایسی مصروفیت ہو کہ وہ اس دشمن

لہ عربوں کے بارے میں میر بن سعد نے حضرت عمرؓ کو بتایا تھا کہ ہمارے اور ردیوں کے درمیان عربوں نامی علاقہ  
حائل ہو۔ یہاں کے باشندے ہمارے دشمنوں کو ہمارے راز سے باخبر کر دیتے ہیں لیکن ہمیں ہمارے دشمنوں کے راز نہیں  
بتاتے۔ اس پر حضرت عمرؓ نے ان سے کہا تھا: جب تم ان کے پاس جاؤ تو (ان پر جزیہ دگنا کر دو یعنی ان) سے ایک  
لوہی کا ٹکڑا دو، دیکھو، ایک گائے کا جگہ دو، گائیں، اور ہر ایک چیز کا ٹکڑا دو۔ اور ساتھ ہی انھیں ایک صبیحہ زمانہ کی صلت  
دیکھو، ایکے بعد اس سبکی کو تاخت و تاراج کر دو۔ اگر وہ دگنا جزیہ دینے پر رضا مندی نہ ہوں تو ان سے معاہدہ ختم کرنے کا اعلان کر دو  
اور ان کے بعد ان کی سبکی کو تاخت و تاراج کر دو۔ چنانچہ عربوں دالوں نے دگنا جزیہ دینا منظور نہ کیا اور انھوں نے ایک  
سال کی صلت سے اس سبکی کو دیران کر دیا۔ (فتوح البلدان: ۱۱۱)

کی طرف متوجہ نہ ہو سکیں۔ حضرت سہاذ بن جہلؓ سے مروی ہے کہ انھوں نے مسلمانوں کا کسی مقررہ رقم کے عوض دشمن سے صلح کرنا مکروہ قرار دیا۔ الا یہ کہ مسلمان ان سے صلح کرنے پر مجبور ہو جائیں۔ اس لیے کہ کئے معلوم کردہ اس صلح سے آسودہ و غالب ہو جائیں۔ اور ان کو کسی ذلت و محکومیت کا سامنا نہ کرنا پڑے۔

ابو اسحق اور محمد بن حسین کا جواب | ابو اسحق اور محمد بن حسین نے یہ لکھا تھا:

”ہماری نظروں میں مسئلہ قبرس اور اس کے فیصلہ سے سب سے زیادہ متاثر جلتا مسئلہ عربوں کا مسئلہ اور اس کا حضرت عمرؓ بن الخطابؓ والا فیصلہ ہے، بعد ازاں انھوں نے ہماری مذکورہ بالا پوری روایت درج کی، اور اعلیٰ بیان کرتے تھے کہ مسلمانوں نے قبرس فتح کیا، پھر وہاں کے باشندوں کو ان کی حالت پر چھوڑ دیا گیا۔ ان سے معاہدہ میں چودہ ہزار دینار ادا کرتے رہنے کی شرط طے ہوئی، جن میں سات ہزار مسلمانوں کو، اور سات ہزار رومی محکومت کو ادا کیا جائے گا۔ معاہدہ میں یہ شرط بھی تھی کہ وہ (اہل قبرس) مسلمانوں سے ان کے دشمنوں کا کوئی معاملہ پوشیدہ نہ رکھیں گے، نہ رومی حکومت سے مسلمانوں کا معاملہ چھپائیں گے۔“ اور اعلیٰ یہ بھی کہا کرتے تھے: ”اہل قبرس نے کبھی بھی ہم سے دفا نہیں کی، بایں ہمہ ہمارا خیال یہی ہے کہ ان لوگوں سے عہدہ بیان کیا گیا ہے ان سے جو معاہدہ صلح ہوا ہے اس میں بعض شرائط ان کے حق میں اور بعض شرائط ان کے مفاد کے خلاف ہیں۔ لیکن اس معاہدہ کو توڑ ڈالنا درست نہیں ہوگا۔ تاہم قینکہ ان کی طرف سے کوئی ایسی بات نہ ہو جس سے ان کی غداری و عہد شکنی کا ثبوت مل جائے۔

ابو سعید: میرا خیال ہے کہ ان عقائد کی اکثریت پابندی عہد کی تاجیہ اور ان لوگوں سے جنگ کرنے کی ممانعت کر رہی ہے تاہم قینکہ مجموعی طور پر پوری قوم عہد شکنی کی مرتکب نہ ہو جائے، اور دونوں اقوال میں یہی قول زیادہ قابل اتباع ہے۔ نیز یہ اصولی کہ خواص کے جرم پر عوام کی گرفت نہیں کی جائے گی۔ ہاں اگر یہ معلوم ہو جائے کہ خواص کے اقدام کو عوام کی تائید و خوشنودی حاصل ہے تو ایسی صورت میں عوام کا خون روا ہو جائے گا۔

(مسکروہ نظر، راد لہڑی)

## کمپالا (مشرقی افریقہ) کا ایک خط

[ایک بڑے سعادتمند عزیز مولوی سراج الرحمن اندھری ندوی جامعہ اسلامیہ (مدینہ منورہ) کا چھاپہ سال تحلیلی نصاب پورا کرنے کے بعد مولوی حکومت کی طرف سے یوگنڈہ (مشرقی افریقہ) کے صدر لکھتے ہیں کہ کمپالا کے ایک مدرسہ میں استاد و ریٹ کی حیثیت سے مجھ سے ملے ہیں۔ ذیل میں ان کا خط درج کیا جا رہا ہے جو مختلف قسم کے مصلوبات پر مشتمل ہے۔ یہ خط اب کے دو مہینے پہلے موصول ہوا تھا]

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

.....!

الحمد للہ بعبادت ہوں۔ تقریباً پانچ سال محبوب رب العالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب شہر میں گزارے اور نیت کی تھی کہ اب کبھی اس شہر سے جدا نہیں ہوں گا۔ لیکن اللہ تعالیٰ کی معصیتوں کی بندوں کو کیا خبر۔ آخر ۱۹ فروری کا وہ دن آ ہی گیا کہ غم کی نماز کے فوراً بعد صلوٰۃ و سلام عرض کر کے (اپنے خیال میں) تقویاً پھر ماہ کے لئے مدفنہ اقدس مسجد نبوی شریف، اور مدینہ منورہ سے جدا ہو گیا۔

..... ۲۴ فروری بروز جمعہ۔ نماز سے قبل ۱۸:۰۰ کے بونگ سے جدہ سے روانہ ہوئے اور تین

گھنٹے کے بعد نیروبی پہنچے۔ دو دن نیروبی میں قیام کیا اور ۲۶ فروری بروز اتوار نیروبی سے روانہ ہو کر ۲۵ مئی میں اپنے ENTEBBE پہنچے۔

انٹے بی پورٹ پر تیج عہدہ جمیدہ اور ذریعہ مال سید عہاد موجود تھے۔ تیج عہدہ جمیدہ الجمعیۃ الوطنیۃ لتقدم المسلمین کے نائب الرئیس العام میں اور یہ عہاد صاحب ذریعہ المال والاقتصاد تھا

ہیں۔ ان لوگوں کو پہلے سرورہی سے غریبوں کی خدمت سے پہونچنے کی اطلاع دیدی گئی تھی۔ یہ پورے  
 ہم لوگ قدر الصحت ڈاکٹر سید شہان کے یہاں آئے۔ یہاں تقریباً دو گھنٹہ تک رہے۔ پھر کپالا آئے۔  
 یوگنڈہ دینک کے ان پانچ ملکوں میں سے ایک ہے جو اپنی سرسبز و شادابی میں مشہور میں موسم  
 ہمیشہ معتدل رہتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ یہاں کے لوگ گرمی اور سردی کو جانتے ہی نہیں.....  
 ..... بادش ہمیشہ ہوتی رہتی ہے کبھی بھی کھیت یا باغ کو پانی دینے کی ضرورت نہیں۔ کیلے اور  
 انناس کے باغات ہمیشہ پھرے پھرے رہتے ہیں۔ کوئی زمین خشک نظر نہیں آتی۔ پھاڑ بھی ہرے پھرے  
 ہیں اور دیے درخت کثرت سے ہیں جو بالکل سیدھے ہوتے ہیں پرندے بہت ہیں اس لئے کہ کوئی شکار  
 کرنے والا نہیں۔ بندوق کلاسنس شاذ و نادر کسی کو ملتا ہے۔ میں نے جب پرندوں کی اتنی کثرت دیکھی تو  
 سوچا کہ ڈاننا بندوق خسرو لوں جو پھرے سے ملتی ہے اور کبوتر طبع وغیرہ کا آسانی سے شکار ہو سکتا ہے۔  
 اس سے قبل سودی عرب سے میں گھر لے گیا تھا اور خوب شکار کیا۔ میں نے بندوق کے لئے شیخ عبدالرزاق  
 صاحب (میر مدرستہ ندوۃ العلماء و کپالا) سے کہا انہوں نے کہا کہ پھرے کی اس بندوق کے لئے بھی لاسن  
 کی ضرورت ہے اور وہ تم کی طرف بھی حاصل نہیں کر سکتے۔ آج تک ہم نے کسی کے پاس بندوق نہیں دیکھی۔ مدر  
 ندوۃ العلماء کپالا کا سب سے بڑا مدرسہ ہے جس میں تقریباً ۲۵۰ طالب علم تعلیم حاصل کر رہے ہیں۔ جس میں سے  
 صرف ۱۰۰ بورڈنگ میں رہتے ہیں اور ڈنگ میں رہنے والے طلبہ کے لئے کھانے اور ناشتہ کا انتظام  
 مدرسہ کی طرف سے فری ہے بورڈنگ بھی فری ہے.....  
 ..... اور ان سات گھنٹے پڑھائی ہوتی ہے چار گھنٹے کے بعد انٹرول ہوتا ہے، انٹرول ۲۰ منٹ  
 کا ہوتا ہے۔ انٹرول میں طلبہ داستانہ کو چلائے اور ایک توں مکھن لگا ہوا ہوتا ہے۔ طلبہ طبع کے پاس کے  
 برآمدہ میں چلے جاتے ہیں اور اساتذہ مدرسہ ہی میں رہتے ہیں۔ انکے لئے دوں چلائے لائی جاتی ہے کبھی چائے کبھی  
 کافی۔ اگلی دودھ کی ہوتی ہے۔ الحمد للہ گائیں بہت ہیں اسلئے دودھ مکھن اور گھی۔ خالص اور بہت سستے ملتے  
 ہیں۔ گوشت اور سیریاں بھی بہت سستی ہیں، پھل ہر قسم کے ہیں اور بہت سستے خصوصاً کیلا تو یہاں کی خاص غذا ہے  
 کچا اور پکا ہر طرٹ کھایا جاتا ہے، کچے کیلے سالن گھر گھر میں عام ہے۔ پکا کیلا ایک شنگ میں پانچ درجن چودر جن  
 آسانی ملتا ہے۔ بڑا انناس ایک شنگ میں اور بہت بڑا شنگ دروپہ کی قیمت تقریباً بارہ سے بنک کے حساب سے ۵۰ شنگ  
 کے ۱۰۰ روپیہ ہوتے ہیں۔

میں محمد یوسف کاظمی صاحب نے جو اتنی ساری سہولتیں دی ہیں کہ ان سے ہر شخص کو اپنی حق بات کہنے کی سہولت ملے گی۔  
 حدیث شریف بشیر بنوی اور املا خط کے درمیان میں عبد الرحمن جو اتنی صاحب کو سید و تفسیر پڑھاتے ہیں۔ محمد یوسف صاحب نے  
 اصول فقہ اور اصول حدیث کے مدرس ہیں۔ یہ درجہ ثانی و اعلیٰ کے مدرس ہیں۔ یہ سب طلبہ عربی و اسلامی سے  
 سمجھتے ہیں ہم انہیں عربی میں درس دیتے ہیں۔ ابتدائی میں جو طلبہ ہیں وہ چونکہ عربی نہیں سمجھتے اس لئے انہیں یوگنڈہ  
 کے لوگ ہی پڑھا سکتے ہیں۔ شیخ عبد الرزاق صاحب اصل یوگنڈہ کے لاکے ہیں لیکن اعلیٰ تعلیم کر اچھی میں  
 مولانا محمد یوسف صاحب بنوری کے یہاں حاصل کی ہے ۵ سال تک پاکستان رہے پھر ہندوستان کے مدائن کاہلہ  
 کیا خاص دارالعلوم ندوۃ العلماء میں ۱۵ دن رہے ۱۹۶۶ء کی بات ہے اس وقت آپ اور مولانا اعلیٰ میاں صاحب جی کے  
 لئے مجاز مقدس آئے تھے تین سال قبل کی بات ہے اسکے بعد جب شیخ عبد الرزاق کپالا دہی آئے تو مدرسہ قائم کیا اور تمام  
 ندوۃ العلماء کا ائٹھ تالی برکت سے بہت ہی کام کرنے والے مخلص اور نشیط ہیں انشاء اللہ عظیم کام کرینگے جماعت تبلیغی  
 اکثر یہاں کام کرتی ہے شیخ عبد الرزاق ہی ترجمان ہوتے ہیں۔ ہم لوگ جب بھی تقریر کرتے ہیں تقریر عربی میں ہوتی ہے پھر  
 شیخ عبد الرزاق یوگنڈہ کی زبان میں ترجمہ کرتے ہیں۔ یہاں جتنے بھی دیندار لوگ ہیں سب جماعت تبلیغی ہی سے  
 بنے ہیں، اعلیٰ مدرسہ جماعت کا ہفتہ واری اجتماع بھی جماعت کے دن ہوتا ہے ..... والسلام

## تفسیر حقانی

اور زبان میں اپنی نوعیت  
 کی واحد تفسیر۔

قرآن پاک کی تفسیروں میں اپنی شان کی ایک ہی تفسیر جو علماء سے عوام تک سب  
 کے لئے یکساں مفید ہے۔ علمی نکات کے علاوہ اسلام پر اعتراضات کے فاسد شخص  
 کو دینے والے جو بات، ہندو دھرم، عیسائی مذہب اور دیگر مذاہب کی پوری تنقید  
 اور اسلام سے موازنہ، زبان انتہائی سستری، طرز بیان عارفانہ اور اثر دہشمن  
 ۴۲۰ ص ۱۰ کے تقریباً تین ہزار صفحات پر مشتمل، مکمل سبب کی قیمت ساڑھے دو روپے ہے لیکن اشاعت تفسیر کے  
 مقاصد جذبہ کے تحت ہم نے تفسیر کو باڈہ حصوں میں تقسیم کر دیا ہے اور ہر ماہ پانچ روپے کی دیوان حضرت کوٹھ  
 کہتے ہیں جو اپنا مکمل پڑھائے یہاں مکمل تفسیر کے لئے صاف کر دیں۔ امید ہے تفسیر قرآن کی دین اشاعت کے لئے آپ اپنا  
 بڑا مدد کر کے ہمارے ساتھ تعاون فرمائیں گے۔ (دفتر کتب مفت طلب کیجئے)۔  
 ناشر: منیجر کتب خانہ نعیمیہ دہلی ہند (دہلی)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 تَحْمِيْدًا وَوَصْفًا عَلَى رَسُوْلِهِ الْكَرِيْمِ  
 علامہ کرام، شاکین عظام، مدین محترم و طلبائے علوم عربیہ اسلامیہ کو نزوہ عظیم  
 ہمارے محنت کی دوسری بلیں القدر علمی پیشکش

## مِرْقَاۃُ الْمَفَاتِيحِ شَرْحُ مُشْكَاةِ الْمَصَابِيحِ

تالیف، راس المفسرین امام المحدثین علامہ علی سلطان محمد القادی رحمہ اللہ الباری  
 وبہا مشہ

### مِشْكَاةُ الْمَصَابِيحِ الْمَذْكُورِ

للعلامہ الخطیب التبریزی رحمہ اللہ الباری

پوری کتاب ۵ جلدوں میں کامل ہوگی : پانچوں جلدیں علیحدہ علیحدہ مجلد ہوں گی  
 قبل طباعت کا کتاب کا ہر یہ مبلغ ۱۲۵ روپے مقرر کیا گیا جو مکمل ہو جانے پر ۷۵ روپے  
 شائقین کی سہولت غرضی کی خاطر ایک جلد الگ الگ بذریعہ دی۔ جی روانہ کی جائے گی۔ مبلغ دس روپے ۱۰  
 ہنگی بذریعہ سنی آرڈر دہانہ کر کے اپنا ہم گراں اور تہ خریداروں کے دفتر میں درج کر لیں۔ یہ دس روپے آخری جلد پر پانچوں جلدوں  
 میں وضع کر دیے جائیں گے یعنی آخری جلد پر ۲۵ روپے کے ۱۵ روپے پر ہوا ہوگی۔ اس طرح پوری کتاب مبلغ ۱۲۵  
 روپے میں خریداروں کو مل جائے گی (علامہ مصلوڈ کی تفریم) ہر جلد جلد دہانہ کی جائے گی۔

آج ہی ایک کارڈ لکھ کر

مرنے کے ۸ صفحات طلب فرما کر کتاب کی حین طباعت اور کاغذ کا صحیح اغازہ اور مفصل معلومات حاصل کر سہ  
 معیاری طباعت، اعلیٰ درجہ کے کاغذ اور حسین و جمیل جلدوں کے لیے ہماری شائع کردہ مطبوعات خوب آؤگا درجہ رکھتی ہیں۔

یہ جلیل القدر علمی پیشکش عنقریب جلوہ گر ہو رہی ہے!!

خط و کتابت و ذریعہ سنی آرڈر کا پتہ  
 ابن ابی مولوی محمد بن غلام رسول السورتی، تجارت المکتب ۱۳۲-۱۳۴  
 جاملی محلہ، ممبئی نمبر ۳

MOLVI MOHAMMED BINGULAMRASUL SURTISONS, BOMBAY, 3.

132-134, JAMLI MOHALLA, BOMBAY, 3.

L. PUBLISHERS



# تذکرہ دہلی

## مختصر و افشانی نثر و نثر ثانی کا تازہ کتابی ایڈیشن

ہفت سن کے مختصر و افشانی نثر پر مبنی ایک بار حقیقت سامنے آئی تھی کہ امام ربانی  
شیخ احمد سرہندی قدس سرہ کا وہ کون سا ایرانی کا نام ہے جسکی وجہ سے ایک سو ایک  
صدی کا نہیں بلکہ افشانی یعنی پورے دو سو ستر ہزار (از مشرق تا مغرب) کا مختصر  
مان لیا ہے۔ ہفت سن کے اس نثر کی اشاعت پر ایسے ہیں جو کہ کہیں اس جہاں میں  
مسلمی دنیا کے حالات میں بہت کچھ تبدیلیاں ہوئی ہیں ان تبدیلیوں کو اور ان کے دینی  
تقاضوں کو دیکھ کر یقین بڑھ جاتا ہے کہ آئندہ حضرت موصوف ہرے افشانی کے

مختصر و افشانی نثر پر مبنی ایک بار حقیقت سامنے آئی تھی کہ امام ربانی

حقیقت یہ ہے اس کتاب کے ساتھ ساتھ  
مختصر و افشانی کے نام سے ایک اور کتاب  
کا نام آئندہ سامنے آئے گا جو ہفت سن کے

مختصر و افشانی نثر پر مبنی ایک بار حقیقت سامنے آئی تھی کہ امام ربانی

Regd. No. L-353

# Monthly 'ALFURQAN' Lucknow

35 No. 2

JUNE 1

پکوان کے  
عصده تیلوں میں  
آپ کی خاص پسند-

پوسٹ میں برائڈ  
صاف کیا ہوا مونگ چلی کا تیل  
۳۰۱ اور ۱۵۵ کلو

عصده ونا سچتی  
۳۰۷ اور ۱۶۵ کلو

ستلولا، بیل کا تیل  
۳۰۲ اور ۱۵۵ کلو

او بوائڈ خالص ناریل کا تیل  
۳۰۲ اور ۱۶۵ کلو

کوکو جبار

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل

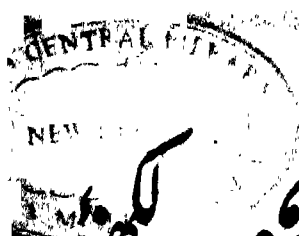
۳۰۴ اور ۱۵۵ کلو

امی سلو تیل

۳۰۲ اور ۱۵۵ کلو

احمد میسر، ممبئی ۸

AMR. 2674 UNO



# فوتہ مکین

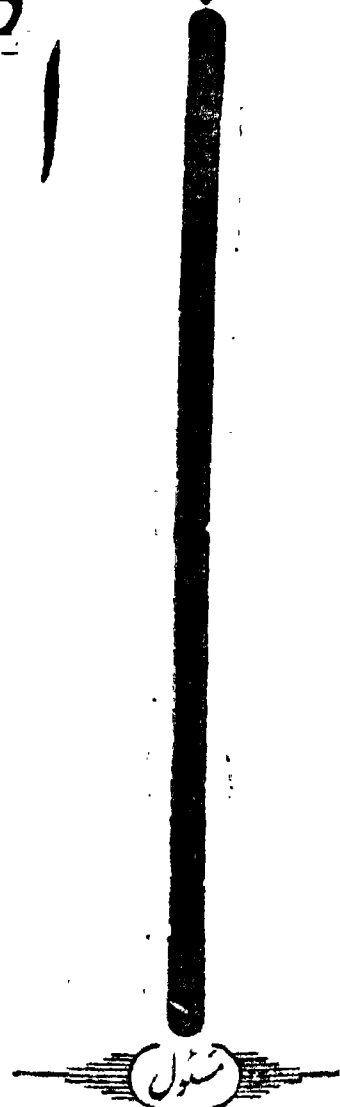


35(3)

عشقِ حقیقی

عشقِ حقیقی

قیمت فی پرچہ 465



محمد منظور نعمانی

# حیۃ الصّیحا اردو

چہارم بیچ

تالیف: حضرت مولانا محمد یوسف صاحب دامت برکاتہم

حضرت مولانا محمد عثمان خاں صاحب فیض آبادی مدظلہ

ترجمہ: شاگرد رشید شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی قدس سرہ  
مؤلف غیلہ کی شہرہ آفاق کتاب حیاۃ الصحابہؓ عربی جوہند، و پاک کے علاوہ  
مالک سلاطین میں بھی قبولیت عامہ حاصل کر چکی ہے۔ اس کی جلد اول کے ترجمہ کے تینوں حصوں  
کی اشاعت کا عالم یہ ہے کہ ایک ہی سال کے اندر دوسرا ایڈیشن بھی ہاتھوں ہاتھ نکل  
رہا ہے اب عربی کی جلد دوم کے اردو ترجمہ کو چار برابر حصوں میں شائع کیا جا رہا ہے۔

اردو ترجمہ کی خصوصیت  
اس میں بھی مترجم موصوف نے اصل عربی الفاظ کو ترجمہ میں اس طرح سمویا ہے  
کہ مطلب واضح بھی ہو جائے اور ترجمہ با محاورہ سلیس اور دلکش بھی بن جائے اور حضرات علمائے  
اہل حق کی نظر میں ترجمہ کی خوبی و پسندیدگی نے تو کتاب کا معیار کافی بلند کر دیا ہے۔

کتاب خریدنے وقت  
فاضل مترجم حضرت مولانا محمد عثمان خاں صاحب کا ام گرامی ضرور دیکھ لیں کہ جو  
کتاب کے پہلے تینوں حصوں کا ترجمہ بھی موصوف ہی کا ہے۔

کافی سفید، کتاب واضح، طباعت عکسی، ٹائٹل جلد رنگین، ہر حصہ میں تقریباً دو سو (۲۰۰) صفحات۔

کتاب خریدنے والوں کی خدمت میں

حصہ اول، دوم، سوم	حصہ چہارم، پنجم، ششم، ہفتم
یکجا جلد ریگزین ۱۰/-	یکجا جلد ریگزین ۱۲/-

سَلَامَةُ جَنَّةٍ  
غیر مالک سے  
۲۰ شلنگ  
برائی ڈاک کے لیے مزید  
موصولہ اک کا اضافہ ہوگا

# افسان

لکھنؤ  
ماہنامہ  
فی کالجی ..... ۶۵ پیسے

سَلَامَةُ جَنَّةٍ  
ہندوستان سے ..... ۶۰  
پاکستان سے ..... ۶۰  
ششماہی  
ہندوستان سے ..... ۶۰  
پاکستان سے ..... ۶۰

جلد ۳۵ بابت ماہ جولائی ۱۹۶۷ء مطابق ربیع الاول ۱۳۸۷ھ شماره ۳

پر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگار آؤ گئیں	مفتی الرحمن سمیع	۲
۲	معارف الہدایت	محمد منظور نعمانی	۱۰
۳	سراج الہند حضرت شاہ عبدالعزیز	مولانا نسیم احمد فریدی	۲۳
۴	ایک دو رامت مجھے بلابل دل	مولانا سید ابوالحسن علی عجمی	۳۲
۵	محمد شین کا عظیم الشان کارنامہ	مولانا قتی الدین ندوی مظاہری	۴۱
۶	احکام شریعت اور حکم و مصالح کا مقام	حضرت شاہ ولی اللہ	۴۵

## اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی خدمت خریداری ختم ہو گئی ہو، براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں، یا خریدار کا ادا شدہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں۔  
چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ہر چھ ماہ تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ جیسے دینی یا اصلاحی ہوگا۔  
پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ ادا شدہ اصلاح و تبلیغ انٹر لین بلاگ لاہور کو بھیجیں اسدک غازی کی پہلی صید کے ساتھ ہیں براہ رمت اطلاع دے دیں۔  
غیر خریدار :- براہ کرم خداوند متعال سے دعا کریں کہ آپ اپنا غیر خریداری مندر لکھ دیا کیجئے۔  
نامیچ اشاعت :- الفرقان ہرگز ہی جیسے کے پہلے صفحہ میں مدد کرنا ہوتا ہے۔ اگر ہر تین سال تک کی صاحب کو نہ تو  
نہ ملے گی۔ ایک اطلاع ہر تین سال تک آجائے اس کے بعد رسالہ بھیجے کی ذمہ داری دفتر پر ہوگی۔

## دفتر افسان، کچہری روڈ، لکھنؤ

(نوٹ) فرقان نعمانی پشتر بلشر، ایڈیٹر، پشتر نے تو یہ پشتر ہے، پشتر اگر دفتر الفرقان کچہری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## نگاہِ اوّلین

از ————— عتیق الرحمن سنبلی

کثرت پر قلت کا غالب آسمان کوئی ایسی بات نہیں جس سے دُنیا آشنا نہ ہو، تاریخ اس کی مثال کے بھری ہوئی ہے، اور ہر دور کے انسان نے اس کا تجربہ کیا ہے۔ لیکن پھر بھی تب عرب ریاستوں پر اسرائیل کی ایک ذرا سی ریاست نے جو تین طرف سے کئی عرب ریاستوں سے گھری ہوئی تھی، جس طرح چشمِ زمینی میں غلبہ حاصل کیا ہے اور جباردن کے اندر اندر انھیں جس بے بسی کے عالم میں سر جھکانے پر مجبور کر دیا ہے اس پر دُنیا کا کوئی تنفس نہیں جو حیران نہ ہو اور عالمِ اباب میں اس مغلوبیت کی کوئی طبیعت معقول وجہ اس کی سمجھ میں آ رہی ہو جو اسے حیوت و استعجاب کی اس گرفت سے آزاد کر سکے!

عربوں کی بے بسی کی آخری حد یہ ہے کہ اسرائیل نے جن علاقوں پر قبضہ کر لیا ہے وہاں کے عرب باشندوں اور ہتھیار ڈال دینے والی عرب فوجوں کو ایسے درخشاں مظالم کا نشانہ بنالیا جا رہا ہے جس پر غیروں کو بھی رحم آئے، مگر عربوں کے پاس اس کے سوا کوئی چارہ کار نہیں کہ مقدمہ مقدمہ کے سکرٹری جنرل کو فریادی تار اور مراسلات بھیج دیں اور پھر تقدیر پر صبر کریں۔

عربوں کو اس حیرت انگیز شکست کے عالم میں جنگ بندی کا فیصلہ کرنے کے بعد عربی مآذ کے تار و مدار نے اس فیصلہ کے جو اباب قوم کے نام ایک نشریہ میں بتائے ہیں ان میں ٹھوس اور بنیاد کا سبب صرف ایک تھا ہے کہ اسرائیل نے حملے میں پہل کر کے مصر کی ہوائی طاقت کو جس طرح تباہ کر دیا جس پر تمام عرب ریاستوں کا انھما ر تھا، اس کے بعد لڑائی کو جاری رکھنے کی کوئی صحت نہیں تھی! — لیکن مصری جو اپنے

کی چشم زدن میں یہ عدیم المثال تھا ہی کیسے دوح میں آگئی اور اسرائیل کے لیے یہ ہم کی نوک تھی آسان ہو گئی تھی کوئی کھیل ہو؟ اس کا بھی ایک ہی ٹھوس جواب اس نثریہ میں ملتا ہے کہ اسرائیل کے ہوائی حملے مصر کی معسرہ کی سمت سے ہوئے جبکہ اندازہ یہ تھا کہ شمال یا مشرق سے ہوں گے، یعنی مغربی سمت میں تھا کہ کبھی ناظم انہیں کیا گیا تھا

لیکن اس توجیہ پر بھی وہ آدمی حیرت میں پڑے بغیر کیسے ہو سکتا ہے جسے یہ یاد ہو کہ یہ جنگ بظاہر مصر کے جس اقدام پر چھڑی ہے یعنی تلخ حقہ کی ناکہ بندی روس پر اسرائیل سے زیادہ ہافز جنگی کا اظہار کرنے والے اور طاقت کے استعمال کی دھمکی دینے والے امریکہ اور برطانیہ تھے۔ اور صدنا مصر نے بھی اس مسئلہ پر جنگ تک کے لیے آگ کی کا اظہار اسرائیل کو مخاطب کر کے نہیں کیا تھا بلکہ امریکہ اور برطانیہ ہی کا نام لے کر کیا تھا کہ وہ اگر ہمارے حقوق کا احترام کرنا نہیں جانتے تو ہم انھیں یہ احترام کھاتے ہیں گے۔ جس شخص کو جنگ سے ذرا ہی پہلے کی یہ باتیں یاد ہوں وہ کیونکر مصر کے حفاظتی اختانات کے اس نقص پر حیرت کا اظہار کیے بغیر رہ سکتا ہے کہ مغربی سمت کو کھلا چھوڑ دیا گیا، جبکہ اس سمت سے اسرائیل کا حملہ بعید ہو تو ہوا امریکہ اور برطانیہ کا حملہ ہر گز بعید نہیں ہو سکتا تھا!

پھر اس سے بھی زیادہ ناقابل فہم اور حیرت انگیز بات وہ ہے جس کا اظہار ابتدائی نامہ نگاروں نے کیا جو اور اس سے مدد ملے یہ حقہ ملا تھا کہ اسرائیلی ہوائیہ کو ایک ہی دن کے حملوں میں یہ عدیم المثال کامیابی کیسے حاصل ہو گئی کہ ۲۵-۲۰ ہوائی اڈوں پر ختم مصر کا اچھا ناما طاقتور ہوائی بیڑہ مٹی کے گھونڈوں کی طرح ڈھیر ہو کر رہ گیا۔ اس انکشاف میں کیا گیا ہے کہ اسرائیلی کا ہوائی حملہ ایسی حالت میں ہوا کہ مصر کے ہوائی جہاز ..... بجائے اس کے کہ سر پینڈ لٹاتے ہوئے جنگ کے خطرے کے مطابق ایک اشارہ پر حرکت میں آجائے کی پوزیشن میں کھڑے ہوتے اس طرح کھڑے ہوتے تھے جیسے حالت میں میں چلک کے لیے آلات حرب کی خاموش سہائی گئی ہو۔ کیا کوئی اس لاپرواہی کا تصور بھی کھیلا تو بی قیادت سے کر سکتا ہے؟

بر حال جو کچھ چھادہ خود حیرت انگیز اور محض اسباب سے ہوا وہ اس سے بعد کہ صرف انگیزہ خاندان عباسی  
توجیہ پر انحصار کیے تو ایک حلقے کے وہ حقہ بنے ہیں اور ایک گروہ کو لے کر توں گریں پڑ جاتی

حمید، ہاں جو لوگ عالم باب و عادات سے بالاتر کسی ایسی شخصیت کے قائل ہیں جو کسی وقت خادق عادت و اوقات و ادباب کو بھی وجود میں لے آتی ہے اور جس کے فیصلے سے چاہیے صلہ و میلان کی کمی کو پورا کرنے والے انتظامات فرمے بغیر خود میں آ جاتے ہیں، وہاں صلہ سے ساز و سامان ایک ذرا دیر کے لیے بھی عقل کا اندر کسی بہت کم فیضان ہو سکے گا۔ لیکن بے بس عبرت و حسرت کا سامان بن کر رہ جاتے ہیں، ان کے لیے اس میں کوئی عذرہ نہیں، یفعل الله ما يشاء و يحکم ما يريد کا ایک کرشمہ ہے۔

بات بڑی سخت ہے کہ جن عربوں کے اہل و عیال و املاک کے آگے اور پیچھے کیا عربوں کے ساتھ یہی ہوا؟ | تاہم غیبی کے منکر جلنے پر ہمارا ایمان ہے اور ہمیں ہم اسی خلق سے آج تک محترم مانتے ہیں اور اسی خلق کی بنیاد پر ان کی ہزیمت و ذلت کو ہم نے بالکل اسی طرح اپنی ہزیمت و ذلت محسوس کیا ہے جیسے ہم خود ہی میدان جنگ میں تھے۔ ان کے متعلق ہم یہ بات تصور میں لائیں کہ انھیں اسرائیل کے مقابلے میں ایسی ذلت سے دوچار کرنے والا ہاتھ خود خدا کا ہاتھ تھا۔ کیونکہ اس تصور کے ساتھ لانا یہ بھی ماننا پڑے گا کہ یہ عرب خدا کے اس سخت ترین فیصلے کے مستحق بھی ہو گئے تھے، اس لیے کہ خدا عادل و رحیم ہے اور اپنی اسی شان کے مطابق اس کا بہت صریح اعلان ہے کہ

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بَقِيَمْ  
حَتَّىٰ يَغَيِّرَ مَا يُبَاهِيانَهُمْ  
خدا کسی بھی قوم کے اچھے حال کو برے حال  
سے اس وقت تک نہیں بدلتا جب تک کہ وہ  
خود کسی تبدیلی سے اپنے آپ کو اس کا مستحق نہ  
بنائے

اور ظاہر بات ہے کہ اپنی قوت کے جس حصہ سے بھی ایک خاص جذباتی لگاؤ ہو اور جے دنیا بھی قوتِ اسلامی کا

لے اس آیت کو عام طور پر اس مفہوم میں استعمال کیا جاتا ہے کہ خدا کسی قوم کے برے حال کو اچھے حال سے اس وقت تک نہیں بدلتا..... الخ یہ بات اپنی جگہ پر بالکل صحیح ہے۔ لیکن آیت کا اصل مطلب یہ نہیں ہے، وہی بنا پر عقلی و تجربی کے بجائے اصل مطلب کو ظاہر کرنے والا ترجمہ کیا گیا ہے۔ آیت جس بیان میں وارد ہو چکا ہے اس میں اس کا مطلب یہ ہے جو ترجمہ میں لکھا گیا ہے۔ اور اس مطلب میں صحت و صریح و سرِ عظمت یہ ہے۔ "ذَالِكْ بَانَ اللَّهُ لِعَرَبِيَّتْ مَغَيَّرَ نِعْمَةً اَنْعَمَ اَعْلَىٰ قَوْمِ حَتَّىٰ يَغَيِّرَ مَا يُبَاهِيانَهُمْ"۔



صدر نشین سمجھتی ہو اس کی کسی ذلت و عنایت کی یہ توجیہ کہ وہ خدا کے غضب کی استحقاق ہو گئی تھی، بڑا ہی تلخ کھون ہے، لیکن جذبات سے خفا کی نہیں بدل سکتے، یہی بنی اسرائیل جن کے انھوں عربوں پر ذلت کا مطلب نازل ہوا ہے، ان کی تاریخ جو خود قرآن بیان کرتا ہے وہ اس بات کا سب سے بڑا ثبوت ہے کہ خدا کی کسی نسل و قوم سے رشتہ داری نہیں وہ اپنے قانون استحقاق کی بنیاد پر جن قوموں اور نسلوں کو سیکڑوں اود ہزاروں برس دنیا کی بیٹھائی اور اپنی محبوبیت کے مقام پر رکھتا ہے انھیں کو اس استحقاق کا حق بھی مل جاتا ہے پر اس حد تک غضب کا نشانہ بھی بنا دیتا ہے کہ اس کی وسیع و عریض زمین پر عافیت سے رہنے کی جگہ بھی نہ پا سکیں۔ قرآن نے بنی اسرائیل کی تاریخ کا یہ اُلٹ پھیر خاص طور سے مسلمانوں ہی کو بتایا بھی ہے اور اسی لیے سنایا ہے کہ ان کے کان کھلے رہیں اور آخری اُمت ہونے کا مطلب یہ نہ سمجھ لیں کہ یہ کیسے نسل کے نام عمر پر ہے، خود عربوں کو مخاطب کر کے کہا ہے کہ

وَإِنْ مَسَّوْا لَيْسْتَ بِدِلٍ قَوْمًا  
غَيْرُكُمْ  
اگر تم روگردانی کر دگے تو وہ تمھاری جگہ  
کسی دوسری قوم کو لے آئے گا۔

بر حال ہمارا لگاؤ اور ہماری رشتہ داری اپنی جگہ پر ہے، مگر خدا کی ذات ان علاقوں سے بے نیاز ہے اور اس کے بے نیاز قانون کی روشنی میں دل پر جبر کر کے اس پر ہمیں سوچنا ہر حال چاہئے کہ خدا خواستہ عرب اس عام بے علی اور بد علی سے گزر کر جس میں ساری ہی اُمت کم و بیش گرفتار ہو، کسی ایسی جگہ تو نہیں پونج گئے ہیں جہاں خدا کے کرم اور اہمیت و چشم پوشی کی صدیں ختم ہو جاتی ہیں۔

یہ بات کوئی راز نہیں ہے کہ خدا کے کچھ بندے دینی نقطہ نظر سے عربوں میں ایک ایسے علاقے کی لہر کے خلاف ہوں گے آگاہی ہے رہے ہیں جس کے نتیجے میں انھیں گویا نظر انداز ہو کہ یہ لہر اگر نہیں رُکی تو خدا کے غضب کی لہر کو روکنے والا پھر کوئی نہیں ہے۔ مگر اس لہر کا ایک رخ ایسا ہے جو کیا عرب اور کیا عجم ہر جگہ کے اچھے اچھے اہل دین کے لیے ایک حجاب بن گیا ہے اور اس آگاہی پر کہیں دینی توجہ نہیں ہر پائی جاسکتی تھی۔ یہ آگاہی اس "عرب و نصرت" کے فرق کے خلاف تھی جس کا مقصد یہ بتایا جاتا ہے کہ پورا عرب امریکا اور برطانیہ کی سامراجیت کے خلاف متحد ہو جائے۔ اس سامراجیت کے انھوں جو جو عالم اسلام نے بڑے زخم کھائے ہیں اور اہل دین کا ایک متحدہ بیڑہ اور ہر جگہ ان ظالم قانون

کے خلاف سینہ سپرد ہے، اس لیے قدرتی طور پر اس نعرہ سے ان کو بہرہ ریز ہوتی ہے اور اس کی مخالفت انہیں ایک جرم نظر آتی ہے۔ اس لیے کوئی ایسی بات قابل توجہ ہی نہیں ہوتی جو اس کی مخالفت کا تقاضا کرے۔ لیکن اس نعرے کا دوسرا رخ واقعہً ایسا ہی ہے کہ خیر و شر کی دینی قدروں کو اپنی جذباتی قدروں سے بالاتر رکھنے والا انسان اگر اس کو پوری طرح دیکھ لے تو اس کے ہوش اڑنے لگیں اور عربوں کا مستقبل اُسے ایک ایسے آتش فشاں پر دکھا ہوا نظر آنے لگے کہ پتہ نہیں وہ کس لمحہ بجھے اور یہ عظیم قوم ایک سالانہ ہجرت بن کر رہ جائے۔

ہم اسے دور کے ایک عظیم القدر عالم دین حضرت مولانا محمد یوسف بنوری **ایک عجیب اتفاق** (حال متوطن کراچی) اُن بزرگوں میں ہیں جو "عرب قومیت" کے نعرے کی مخالفت نہ نہیں فرماتے تھے جس کا اظہار ان کی سرپرستی میں نکلنے والے ماہنامہ (البنات) سے ہوتا رہتا تھا بلکہ اس سے بھی آگے وہ مثبت طور پر ان لوگوں کی تائید و تقویت کا ذریعہ بننا اپنے لیے پسند فرماتے تھے جو اس تحریک کے علمبردار ہیں۔ چنانچہ پاکستان کے اُن علماء کے ساتھ جو اپنی سامراج دشمنی کے تحت عرب قومیت کے پرہوش حامی ہیں وہ اس تحریک کے مرکز قاہرہ میں حکومت مصر کے زیرِ اہتمام منعقد ہونے والی اُن کانفرنسوں میں بھی چند سال سے شرکت فرماتے آ رہے ہیں جن سے عالم اسلام کو یہ تاثر ملتا ہے کہ عرب قومیت کے علمبردار اسلام سے بھی پوری وابستگی رکھتے ہیں۔ لیکن اس سال جب مولانا نے قاہرہ سے واپس آ کر اپنے ماہنامے میں اس کانفرنس کا تذکرہ کیا تو ضمناً عرب قومیت کی تحریک کے متعلق دینی نقطہ نظر سے ایک گہری تنقید کا اظہار بھی فرمایا۔ اس کے فضا ہی بعد مولانا کا سفرِ حج ہوا اور وہاں سے فراغت کے بعد علمی اور دینی مقاصد سے بعض دوسرے عرب ممالک کا بھی ایک مختصر دورہ فرمایا۔ اپنے اس تازہ سفر کی مختصر سی روداد مولانا نے البنات میں اس وقت قلمبند فرمائی ہے جب مشرق وسطیٰ پر جنگ کے بادل گھومتے تھے اور قبل اس کے کہ یہ شمارہ ہم تک پہنچے یہ ڈرامائی جنگ اپنے المناک انجام پر ختم ہو چکی تھی۔

اس سفر میں مولانا نے "عرب قومیت" کی تحریک کا وہ رخ بہت ہی نمایاں رنگ میں دیکھا جسے محسوس کر کے وہ ابھی چند ماہ قبل فکر و تشویش کا اظہار فرما چکے تھے، اور پھر اس ہی منظر میں کہ عرب اسرائیل جنگ کے خطرات روٹنا ہونے لگے تھے، ان کی ایمانی فراست نے کیا اس عرب قومیت کی تحریک کے

بزرین تاج کا عکس اُن کے قصودات پر ڈال دیا، مولانا لکھتے ہیں کہ

”... ان عرب مالک کو دیکھ کر میرے اس سابقہ یقین میں مزید اضافہ اور استحکام پیدا ہوا کہ عرب قوم دوسرے قسم کے امراض میں مبتلا ہے جو بقیہ تمام بیماریوں کے لیے اُم الامراض کا درجہ رکھتے ہیں، یعنی (۱) حرب توہیت پرستی (۲) مغربی تہذیب و تمدن کا تسلط۔ یہ ضرور ہے کہ مصر کی جدید حکومت اس کی نمایاں طور پر ظہیر دار ہے، لیکن یہ مرض اب سارے عرب کا مشترک دوگ ہے جو اس کے جسم میں خون کی طرح سرایت کر گیا ہے۔“

”توہیت“ عربی ہویا جمعی، مشرقی ہویا مغربی، دین اسلام کی نظر میں وہ ہر حال ایک لعنت ہے، وہ ایک ”بُت“ ہے جس کی پرستش کو اسلام ”شعاب جاہلیت“ قرار دیتا ہے۔ توہیت اور اُس کی بنیاد پر اُسکرنے والے تمام ظلموں اور نظریوں کو کپل ڈالنے کی دعوت دیتا ہے۔ لیکن یا لالائے! آج قوم عرب جو اسلام کی دعوت الی اللہ کی اولین حال تھی، اس لعنت کا بری طرح شکار ہے، توہیت کے طاغوت نے عرب مالک میں اسلامی اخوت کو پارہ پارہ کر ڈالا ہے۔ آپ کو یہ سن کر دکھ ہو گا کہ اسرائیل اور عربوں کی جو غفترانہ دنوں جاری ہے اس سلسلے میں عرب راہنماؤں کے جو بیانات، خطبات اور لیکچر ریڈیو پر نشر کیے جاتے ہیں اُن میں خدا اور رسول اور دین اسلام کا نام تک نہیں آنے پاتا، حرب توہیت عرب وطنیت، عرب اذوق اور ملکی وسائل و ثمرات ہی کا ذلیفہ بار بار پڑھا جاتا ہے۔ اور اس سے بڑھ کر یہ کہ ایک خطبے کا اقتضائی جملہ قسم اللہ کے بجائے ”بایسم الجمعية العربیہ“ اور ”بایسم المکرمۃ العربیہ“ تھا۔ انا للہ۔ جب سالہ بیاں تک پہنچ جاتے تو غیر اصلاح کی توقع بہت ہی کم باقی رہ جاتی ہے۔“

”... آج توہیت، وطنیت، رنگ و سن کی ان لعنتوں نے عربوں کو اتنا کمزور کر ڈالا ہے کہ اگر وہ عرب جیسا کہ اسرائیل سے جو ان کے قلب کا نامور اور عرب مالک کے عین وسط میں واقع ہے، ہر سامان، اس کے طامع سے عاجز اور ارض مقدس کی تعمیر سے درمائدہ ہیں، اور اسرائیل کا وصلہ کتنا بڑھ گیا ہے؟ اس کا اندازہ اس سے کیجئے کہ عرب سرعاً ہی اس قدر کمزور ہوئے کہ اسرائیل نے دیکھ کر کہا۔“

”تم بکھر دیتے رہو اور اس نے اڑتے رہو، جب وقت آئے گا تو تمہیں معلوم ہوگا کہ اسرائیل کو کھسے، یہ مل کا وقت ہے قول کا نہیں۔ بڑے دعووں سے کچھ نہیں ہوتا۔“

(النبیات، ربیع الاول ۱۴۲۸ھ)

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مولانا واقعات و تاثرات نہیں قلمبند فرما رہے تھے عربوں کی تقدیر کھو رہی تھی۔ اور بھی فرسارت مومن ہے، جس پر عالم بالا کے فیصلے عکس ہو جاتے ہیں!

ذرا سوچنا چاہئے کہ جب ”عرب قومیت“ کو یہ درجہ حاصل ہو جائے کہ وہ اللہ کے نام کی جگہ لینے لگے اور جس عزت و کرامت کو خدا نے شعوب و قبائل کی نسبتوں کے بجائے ”قہوتے“ کی صفت میں منحصر کیا تھا وہ ”عربیت“ میں ہی پست مانی جانے لگے تو اس کا انجام اس کے سوا کیا ہوگا جس سے حضرت عمر فاروقؓ نے اس سے بہت طے درجے کے تصورات پر عربوں کو ڈرایا تھا اور اتفاق ہے کہ عمر فاروقؓ کی یہ آگاہی وحی بیت المقدس کی فتح کے موقع پر آپ کی زبان مبارک پر آئی تھی جسے آج عرب مٹھی بھر اسرائیلیوں کے ہاتھوں ہانپے ہیں۔ اسلامی لشکر ابو عبیدہؓ کی کمان میں بیت المقدس کا محاصرہ کیے ہوئے تھا۔ عیسائیوں نے صلح کی درخواست کی اور یہ شرط رکھی کہ خلیفہ المسلمین عمر فاروقؓ خود اس معاہدہ صلح کے لیے مدینہ سے تشریف لادیں۔ چنانچہ آپ نے شادست کے بعد یہ سفر طے کیا۔ اور علامہ شبلی کے الفاظ میں

”جب بیت المقدس قریب آیا تو حضرت ابو عبیدہ اور سرداران فوج استقبال کو آئے حضرت عمر کا لباس اور سرداران جن معمولی حیثیت کا تھا اس کو دیکھ کر مسلمانوں کو مشرم آتی تھی کہ عیسائی اپنے دل میں کیا کہیں گے۔ چنانچہ لوگوں نے ترکی گھوڑا اور عمدہ قمیض پوشاک حاضر کی۔ حضرت عمر نے فرمایا کہ خدا نے ہم کو جو عزت دی ہے وہ اسلام کی عزت ہے ایدہ ہائے لیے بھی کسی ہے۔“

(الفاروق۔ فتح بیت المقدس)

ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں حضرت عمرؓ کا یہ ارشاد ذرا زیادہ تفصیل اور صریح آگاہی

نقل میں نقل کیا ہے اور اس کے الفاظ کا ترجمہ یہ ہے:-

”تم لوگ دُنیا میں سب سے زیادہ ذلیل، سب سے زیادہ حقیر اور سب سے کم تھے۔ اللہ نے تم کو اسلام کے ذریعہ عزت دی، اب اگر تم اسلام کے علاوہ کسی اور چیز سے عزت حاصل کرنا چاہو گے (تو بتائے دیتا ہوں کہ) اللہ تمہیں ذلیل کر دے گا۔“

(البدایہ والنہایہ ج ۷، ص ۶۰)

کتنی معمولی سی بات ہے جس پر عمر فاروقؓ یہ آگاہی دے رہے ہیں اور کس کو؟ اصحابِ نبیؐ کو، جن کے حاشیہ خیال میں بھی یہ بات نہیں آسکتی کہ اسلام کی دولت کے علاوہ کسی اور چیز میں واقعی عزت ہے! اور معلوم ہو کہ حضرت عمرؓ کی زبان وہ تھی جس پر اللہ کے رسولؐ کی شہادت ہے اور اصحابِ نبیؐ کا اجماع ہے کہ حق بولتا ہے! امام احمد اور ترمذی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد روایت کیا ہے کہ

إِنَّ اللَّهَ جَعَلَ الْفُحْىَ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلْبَهُ

اللہ نے عمرؓ کی زبان اور قلب میں حق لٹک دیا ہو۔

حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے جو حضرت شاہ ولی اللہؒ نے ازالۃ الخفاء میں نقل کیا ہے۔

لَنَا قَوْلٌ وَلِخُنٍّ مُتَوَاظِرُونَ إِنَّهُ سَكِينَةٌ

ہم سب (مابقیین اولین) اپنے درمیان حمر کے

بولا ہے۔

پس اگر آج یہ باتیں ہمارے لیے بے معنی نہیں ہو گئی ہیں اور زیرِ نظر سوال میں عمرؓ کی یہ آگاہی قابلِ غور ہو سکتی ہے تو بات سوچنے کی ہے کہ یہ جو کچھ ابابائی نقطہ نظر سے ہیں ایک مسلمہ نظر اور اہلِ اہلِ اہل کی تقدیر کا وہ ورق تو نہیں ہے جو عمر فاروقؓ کی زبان ان پر کھول گئی تھی۔ اور اتفاق سے اس وقت کھول گئی تھی جب حضرت عمرؓ کے تقدیر بیت المقدس پر چڑھنے کا اسلامی پرچم لہرانے جا رہے تھے۔ یہ اتفاق نہیں اے بیشتر فیضی کہتے، کیونکہ عربوں کی عزت ساج تیرہ سو برس بعد اسی فلسطین کے محاذ پر ذلت کے آخری درجے سے دوبارہ ہوئی ہے جہاں انہیں یہ آگاہی دی گئی تھی!

۱۰ ”سکینۃ“ فرشتوں کا وہ گروہ جو نصیبانِ حق کا ذریعہ ہے۔

## کِتَابُ الْاَذْكَارِ وَاللَّعْوَاتِ

# مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

(مُسَلَّس)

## نیا لباس پہننے کے وقت کی دعا۔

لباس بھی اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے اور کھانے پینے کی طرح انسان کی بنیادی ضرورتوں میں سے ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدایت فرمائی کہ جب اللہ تعالیٰ اپنے کسی بندے کو نیا کپڑا نصیب فرمائے اور وہ اس کو زیب تن کرے تو اللہ تعالیٰ کے احسان کے استحضار کے ساتھ اس کی حمد اور اس کا شکر ادا کرے۔ اور جو پہنا ہوا کپڑا اس نے پُرانا کر کے اتارا ہے اُس کو صدقہ کرے، اپنے بشارت دی کہ ایسا کرنے والے بندے کو زندگی میں اور مرنے کے بعد بھی اللہ تعالیٰ کی حفاظت اور پردہ داری نصیب رہے گی۔

عَنْ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَبَسَ  
كُتُبًا جَدِيدًا فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي مَاءً أَوَارَى بِهِ عَوْرَتِي  
وَأَتَجَمَّلُ بِهِ فِي حَيَاتِي تُعَزِّمُ عَلَيَّ التَّوْبَةَ الَّذِي آخَلَقَ فَقَصَدْتُ  
بِهِ كَانِ فِي كُفِّهِ اللَّهُ وَفِي حِفْظِهِ اللَّهُ وَفِي مُسْتَرِ اللَّهِ حَيًّا وَمَيِّتًا۔

رواہ احمد والترمذی وابن ماجہ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بندہ  
نیا کپڑا پہنے اور کہے الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي مَاءً أَوَارَى بِهِ عَوْرَتِي وَأَتَجَمَّلُ بِهِ  
فِي حَيَاتِي رَحِمَ اللَّهُ شَرُّهُمُ اللَّهُ کے لیے جس نے مجھے وہ لباس عطا فرمایا جس سے میں اپنی

پردہ دار کا کرتا پہل اور زندگی میں وہ میرے لیے سارا مالِ زینت بنتا ہے (پھر وہ بندہ بچھا  
وہ لباس جو اس نے پاتا کر کے اتار دیا ہے مدتہ کرے، تو وہ زندگی میں اور مرنے کے بعد  
اللہ کی حفاظت و نگہبانی میں رہے گا اور اللہ تعالیٰ اس کی پردہ داری فرمائے گا۔  
(مسند احمد، جامع ترمذی، سنن ابن ماجہ)

## آئینہ دیکھنے کے وقت کی دعا:-

عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا انْظَرَ فِي الْمِرْآةِ  
قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي سَوَّى خَلْقِي وَ أَحْسَنَ صُورَتِي وَ زَانَ مَجِئِي مَا  
شَانَ مِنْ غَيْرِي

رواہ البزار

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا  
کہ جب آپ آئینہ دیکھتے تو کہتے "اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ..... ۲..... مِنْ غَیْرِیْ" (حمد  
شکر اس اللہ کے لیے جس نے میرے جسم کو برابر موزوں بنایا اور مجھے اچھی شکل و صورت عطا  
فرمائی، اور مجھے اس غمگناہی سے نوازا جس سے دوسرے بہت سے بندوں کو نہیں ملتا تھا)

(مسند بزار)

(تشریح) دوسری اکثر دعاؤں کی طرح اس دعا کی رُوح بھی یہی ہے کہ بندہ اپنے اندر جو  
حسن و خوبی اور جو حال و کمال محسوس کرے وہ اس کو اللہ کی دین یقین کرتے ہوئے اس کی  
حمد اور اس کا شکر کرے، اس طرز عمل سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کی محبت اور جذبہ عبودیت  
میں برابر ترقی ہوتی رہے گی اور وہ خود پسندی اور کبر نفس جیسے ہلک امراتوں سے محفوظ  
رہے گا۔

## نکاح اور شادی سے متعلق دعائیں:-

نکاح اور شادی بھی انسانی زندگی کے لازم میں سے ہے اور بظاہر اس کا تعلق انسان کے  
صورت ایک بھیی اور نفسانی تقاضے سے ہے اور اس وقت خدا فراموشی کا بڑا امکان ہے، لیکن





عَنْ إِبْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ حَبِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَبِّبِ الشَّيْطَانَ مَا نَزَقْتَنَا فَإِنَّهُ إِنْ يُعَدَّ رَبَّنَا وَلَدٌ فِي ذَلِكَ لَمْ يُضَرَّ شَيْطَانٌ أَبَدًا

رواہ البخاری و مسلم

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی بیوی کے پاس جلتے وقت اللہ کے حضور میں یہ عرض کر لیا کرے "بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ حَبِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَبِّبِ الشَّيْطَانَ مَا نَزَقْتَنَا" (بِسْمِ اللَّهِ اللہ تو شیطان کے شر سے ہم کو بچا اور تم کو جو اولاد دے اس کو بھی بچا، تو اگر اس مباشرت کے نتیجہ میں ان کے لیے بچہ مقدر ہو گا تو شیطان اس کو کبھی نقصان نہ پہنچائے گا، اور وہ ہمیشہ شر شیطان سے محفوظ رہے گا۔)

(صحیح بخاری، صحیح مسلم)

(تشریح) شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مباشرت کے وقت اللہ تعالیٰ سے اس طرح کی دعا کی (اور خدا کی طرف سے بالکل فاضل ہو کہ بہائم کی طرح بس اپنے نفس کا تقاضہ پورا کر لیا، تو ایسی مباشرت کے نتیجہ میں پیدا ہونے والی اولاد شر شیطان سے محفوظ نہیں رہے گی، — اس کے بعد فرماتے ہیں: "ازینماست فساد احوال اولاد و تباہکاری ایشان"

یعنی اس زمانہ میں پیدا ہونے والی نسل کے احوال، اخلاق و عادات جو عام طور سے خراب و برباد ہیں تو اس کی خاص بنیاد یہی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان ہدایات کی قدر شناسی اور ان سے فائدہ اٹھانے کی پوری توفیق دے۔

سفر پر جانے اور واپس آنے کے وقت کی دعائیں:-

دیس سے پردیس جانے والے کے لیے بہت سے خطرات اور طرح طرح کے امکانات ہوتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا کہ سفر کے لیے دعا نہ ہونے وقت اللہ سے کیا کیا اٹھا جائیے۔ نیز یہ کہ ہر سفر کے موقع پر یقینی پیش آنے والے آخرت کے سبب اہم سفر کو بھی یاد کرنا چاہئے، اور اس کی

تیار ہے مافاض نہ ہونا چاہیے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اسْتَوَى عَلَى بَعِيرِهِ خَارِجًا إِلَى السَّفَرِ كَبَّرَ ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ سُبْحَانَ الَّذِي مَخَّرَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقَرَّبِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ فِي سَفَرِنَا هَذَا الْبَرَّ وَالْقَوِيَّ وَمِنْ أَعْمَلِ مَا تَرْضَى اللَّهُمَّ هَوِّنْ عَلَيْنَا سَفَرَنَا هَذَا وَاطْوِلْنَا بَعْدَهُ اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيقَةُ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ وَكَأْبَةِ الْمُنْتَظَرِ وَسُوءِ الْمُنْقَلَبِ فِي الْمَالِ وَالْأَهْلِ — وَإِذَا رَجَعَ قَالَهُنَّ وَزَادَ فِيهِنَّ أَيُّوْنَ، تَأَيُّوْنَ، عَابِدُوْنَ لِرَبِّنَا حَامِدُوْنَ — بعد اہم

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دستبرد محتاج آپ سفر پر جاتے وقت اونٹ پر سوار ہوتے تو پہلے تین دفعہ اللہ اکبر کہتے اس کے بعد کہتے ”سُبْحَانَ الَّذِي..... تا.....“ فی المال والاہل ”پاک اور مقدس ہو وہ ذات جس نے ہماری سواری کے لیے اپنی اس مخلوق کو مسخر اور ہمارے قابو میں کر دیا ہے اور خود ہم میں اس کی طاقت نہ تھی کہ اپنی ذاتی تدبیر و طاقت سے اس طرح قابو یافتہ ہو جاتے، بلکہ اللہ ہی نے اپنے فضل و کرم سے ایسا کر دیا ہے اور ہم بالآخر اپنے اس مالک کے پاس لوٹ کر رہانے والے ہیں۔ اے اللہ ہم استدعا کرتے ہیں تجھ سے اپنے اس سفر میں نیکو کاری اور پرہیزگاری کی اور ان اعمال کی جو تیری رضا کا باعث ہوں، اے اللہ اس سفر کو ہم پر آسان کرے اور اسکی طوالت کو اپنی قدرت و رحمت سے مختصر کرے، اے اللہ میں تو ہی ہمارا رفیق اور ساتھ ہے اس سفر میں (اور سب سے بڑا سہارا تیری ہی رفاقت کا ہے) اور ہمارے پیچھے تو ہی ہمارے اہل و عیال اور مال و جائیداد کی دیکھ بھال اور نگرانی کرنے والا ہے (اس سلسلہ میں بھی ہمارا اعتماد اور بھروسہ بس تجھ ہی پر ہے) اے اللہ میں تیری پناہ چاہتا ہوں سفر کی مشقت اور دقت سے اور اس بات سے کہ اس سفر میں کوئی رنجیدہ بات دیکھوں، اور اس سے کہ سفر سے لوٹ کر اہل و عیال یا مال و جائیداد میں کوئی بُری بات پاؤں) — اور جب آپ سفر سے واپس

ہوتے تب بھی اس کے حضور میں ہی دعا کرتے، اور آخر میں ان کلمات کا اعناذ کرتے  
 آبیون۔ قایبون، عابدون، لربنا حامدون“ (ہم داپس لوٹنے والے ہیں، توبہ  
 کرنے والے ہیں، عبادت کرنے والے ہیں، اپنے پروردگار کی حمد و ثناء کرنے والے ہیں)  
 (صحیح مسلم)

(تشریح) اس دعا کا ایک ایک جز اپنے اندر بڑی معنویت رکھتا ہے، پہلی بات اس حدیث  
 میں یہ بتائی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اونٹ پر سوار ہونے کے بعد سب سے پہلے تین دفعہ  
 ”اللہ اکبر“ کہتے تھے۔ اس زمانہ میں خاص کر اونٹ جیسی سواری پر سوار ہونے کے بعد خود سوار کو اپنی  
 بلندی اور برتری کا جو احساس یا دوسرہ پیدا ہو سکتا تھا، اسی طرح دیکھنے والوں کے دلوں میں اس کی  
 عظمت و بڑائی کا جو خیال آ سکتا تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تین دفعہ اللہ اکبر کہہ کے اُس پر  
 تین منز میں لگاتے تھے، اور خود اپنے کو اور دوسروں کو جانتے تھے کہ عظمت و کبریا ہی بس اللہ  
 کے لیے ہے۔ اس کے بعد آپ کہتے تھے: ”سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَمُتَّقِينَ“  
 (پاک اور مقدس ہے وہ ذات جس نے ہمارے لیے اس سواری کو سخر کر دیا، اور نہ ہم میں وہ طاقت و قوت  
 کہ ایسا کر سکتے) اس میں اس کا احترام اور اظہار ہے کہ اس سواری کو ہمارے لیے سخر کر دینا اور ہم کو  
 اس طرح اس کے استعمال کی قدرت دینا بھی اللہ ہی کا کرم ہے ہمارا کوئی کمال نہیں ہے۔  
 اس کے بعد آپ فرماتے: ”وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ“ یعنی جس طرح آج ہم یہ سفر کر رہے ہیں اسی طرح  
 ایک دن اس دنیا سے سفر کر کے ہم اپنے خدا کی طرف جائیں گے جو اصل مقصود و مطلوب ہے، وہی سفر  
 پہلی ہوگا اور اس کی فکر اور تیاری سے بندہ کو کبھی غافل نہ رہنا چاہیے۔ اس کے بعد بے  
 پہلی دعا آپ یہ کہتے کہ: ”اے اللہ اس سفر میں مجھے نیکی اور پرہیزگاری کی اور اُن اعمال کی توفیق دے  
 جن سے تو راہنی ہو“ بلاشبہ اللہ اور آخرت پر ایمان رکھنے والے بندوں کے لیے سب سے اہم سہارا  
 ہے۔ اس لیے ان کی اولین دعا یہی ہونی چاہیے۔ اس کے بعد آپ سفر میں سہولت کی اور سفر  
 جلدی پورا ہونے کی دعا کرتے۔ اس کے بعد آپ اللہ کے حضور میں عرض کرتے ”اللَّهُمَّ  
 أَنْتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ“ یعنی اے اللہ تو ہی سفر میں میرا حقیقی رفیق  
 و ساتھی ہے اور تیرا ہی رفیق و مدد پر میرا اعتماد ہے اور گمراہی اور اہل و عیال جن کو میں چھوڑ کے

جاء ہوں ان کا نگہبان اور نگراں بھی تو ہی ہے اور تیری ہی نگہبانی پر بھروسہ ہے۔ ان مثبت دعاؤں کے بعد آپ سفر کی مشقت سے یاد و ران سفر میں یا داپہا پر کسی تکلیف دہ حادثہ کے سامنے آنے سے بچناہ مانگتے، جس کا حاصل یہی ہے کہ سفر میں بھی تیری رحمت سے عافیت و سہولت نصیب رہے اور داپہا اگر بھی خیر و عافیت دیکھوں۔

حدیث کے آخر میں بیان کیا گیا ہے کہ جب داپہا کے لیے آپ سفر شروع فرماتے اس وقت بھی اللہ تعالیٰ کے حضور میں آپ بھی سب کچھ عرض کرتے اور آخر میں یہ کلمات مزید کہتے "آمین، تاشبون، عابدون لربنا حامدون" یعنی اب ہم داپہا پر بسے ہیں، اپنے قصوروں اور لغزشوں سے توبہ کرتے ہیں، ہم اپنے پروردگار اور مالک و مولا کی عبادت اور حمد و ثنا کرتے ہیں۔ ذرا غور کیا جائے کہ جب سفر کے لیے سواری پر سوار ہوتے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک کی یہ واردات ہوتی تھیں جو ان کلمات کے قالب میں زبان مبارک پر جاری ہوتی تھیں تو غلو توں کے خاص اوقات میں کیا حال ہوتا ہوگا۔

کیسی خوش نصیبی ہے اس اُمت کی جس کے پاس اس کے نبی کا چھوڑا ہوا ایسا خزانہ محفوظ ہے اور کسی قابلِ عبرت بد نصیبی ہے اس اُمت کی جس کے ۹۹ فی صد افراد یا اس سے بھی زیادہ اس کے بے خبر اور اس لیے استفادہ سے محروم ہیں۔

عَنْ عُمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ يُرِيدُ مَسْجِدًا أَوْ غَيْرَهُ فَقَالَ حِينَ يَخْرُجُ "أَمَنْتُ بِاللَّهِ، اِعْتَصَمْتُ بِاللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِلَّا رَزَقَ خَيْرَ ذَلِكَ الْخُرُجَ وَصِرَفَ عَنْهُ شَرُّ ذَلِكَ الْخُرُجَ"۔ رواه احمد

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو مسلمان اپنے گھر سے نکلے خواہ بارادہ سفر یا بغیر بارادہ سفر اور گھر سے روانگی کے وقت کہے "أَمَنْتُ بِاللَّهِ..... تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ..... لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ" میں اللہ پر ایمان لایا میں نے اللہ کو مضبوطی سے تھام لیا میں نے اللہ پر بھروسہ کر لیا اور میں یقین کرتا ہوں کہ کوئی سحی و حرکت اور کوئی قوت و طاقت کام نہیں کر سکتی اللہ کے حکم کے بغیر تو میں مسلمان کو گھر سے

اس نکلنے کا غیر ضروری حاصل ہوگا اور اس کے شر سے وہ محفوظ رکھا جائے گا۔ (مشاور)

## سفر میں کسی منزل پر اترنے کے وقت کی دعا:-

عَنْ خَوْلَةَ بِنْتِ حَكِيمٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
مَنْ نَزَلَ مِنْزِلًا فَقَالَ "أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ  
لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَحِلَ مِنْ مَنَزِلِهِ" \_\_\_\_\_ رواه مسلم

خولہ بنت حکیم رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
سنا آپ فرماتے تھے جو شخص اٹائے سفر میں کسی منزل پر اترے اور اس وقت یہ دعا کر لے  
"أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ" (میں اللہ کے کلماتِ تامہ کی پناہ  
لیتا ہوں اس کی ساری مخلوقات کے شر سے) تو جب تک وہ اس منزل سے روانہ نہ ہو جائے  
اس کو کوئی چیز ضرر نہ پہنچ سکے گی۔ (صحیح مسلم)

## کسی بستی میں داخل ہونے کے وقت کی دعا:-

عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا لَنَا فِرْمَعٌ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذَا  
رَأَى قُرَيْبَةً يُرِيدُ أَنْ يَدْخُلَهَا قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ  
اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا حَيَاَهَا وَحَبِيبَنَا إِلَى أَهْلِهَا وَحَبِيبَ صَاحِبِ أَهْلِهَا إِلَيْنَا۔

\_\_\_\_\_ رواه الطبرانی في الاوسط

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے ساتھ سفر کرتے تھے، آپ کا مہول تھا کہ جب وہ بستی دکھائی دیتی جس میں آپ  
جائے کا ارادہ رکھتے تو دعا فرماتے "اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا حَيَاَهَا..... تا..... وَحَبِيبَ  
صَاحِبِ أَهْلِهَا إِلَيْنَا" اے اللہ اس بستی کی ابھی پیداوار کو ہمارا رزق بنا اور ہماری محبت  
اس بستی والوں کے دل میں ڈال دے اور اس میں جو تیرے صانع بندے ہوں ان کی محبت ہماری  
دلوں میں پیدا فرمائے۔ (معجم اوسط للطبرانی)

(تشریح) کسی نئی بستی میں جانے والے کے لیے سب سے اہم یہی تین باتیں ہوتی ہیں، سب سے اہم ان کی معرفت، برحق اور جامع دعا ہے۔

سفر پر جانے والے کو وصیت اور اس کے لیے دعا:-

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي أُبَيِّدُ أَنْ أُسَافِرَ فَأَوْصِيَنِي قَالَ عَلَيْكَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَالتَّكْيِيفِ عَلَى كُلِّ شَرِّ فَلَمَّا وَلَّى الرَّجُلُ قَالَ اللَّهُمَّ أَطْوِلْهُ الْبُعْدَ وَهَوِّنْ عَلَيْهِ السَّفَرَ — رواه الترمذی

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ میرا ارادہ سفر کا ہے حضور مجھے کچھ وصیت اور نصیحت سنائیں۔ آپ نے فرمایا پہلی وصیت تو یہ ہے کہ اللہ کے خوف اور اس کی نافرمانی سے بچنے کی فکر کو لازم پکڑو (اس بارہ میں ادنی تاہل اور غفلت نہ ہو) اور دوسری بات یہ یاد رکھو کہ اثناء سفر میں جب کسی بلندی پر پہنچنا تو ”اللہ اکبر“ کہو۔ پھر جب وہ آدمی روانہ ہو گیا تو آپ نے دعا دی ”اللہم أطویلہ البعد وھوّن علیہ السفر“ (اے اللہ اس کے لیے طول مسافت کو سمیٹ کر مختصر کر دے اور سفر کو اس کے واسطے آسان فرمائے)۔ (جامع ترمذی)

عَنْ أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ سَفَرًا فَزَوِّدْنِي فَقَالَ زَوَّدَكَ اللَّهُ التَّقْوَى قَالَ زَوِّدْنِي قَالَ وَعَفَرَ ذَنْبَكَ قَالَ زَوِّدْنِي بِأَيِّ أَنْتَ دَامِحِي قَالَ وَلَيْسَ لَكَ الْخَيْرُ حَيْثُ مَا كُنْتَ — رواه الترمذی

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ میرا ارادہ سفر کا ہے آپ مجھے ”دائمہ“ غایت فرمادیجئے (یعنی ایسی دعائیں کہ جسے جو سفر میں میرے کام آئیں) آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو تمہارا زاد سفر بنائے (اور تمہیں پورے سفر میں یہ دولت نصیب رہے) اس شخص نے عرض کیا حضرت اس میں اور اضافہ فرمائیے! آپ نے فرمایا ”اور تمہارے گناہوں کی نشوونما“



(الاحزاب ص ۲)

ابن ابیان بڑی آزمائش میں پڑے اور سخت

طریقہ سے ہلا ڈالے گئے۔

انہی حالات میں ایک دن ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ نے حضور سے وہ درخواست کی تھی جس کا حدیث میں ذکر کیا گیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ مختصر دعا تلقین فرمائی تھی اللّٰهُمَّ اَسْتَغْثِرُ رَايَتَنَا وَآمِنَ رُءُوسَنَا اِس کے بعد اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسی سخت آزمائش بھی گئی جس نے سارے لشکر کو تیزی بڑی کر دیا اور وہ بھاگنے پر مجبور ہوئے۔

عَنْ اَبِي مُؤْمِنٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ اِذَا خَافَ قَوْمًا قَالَ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَجْعَلُكَ فِيْ نُحُوْرِهِمْ وَنَعُوْذُ بِكَ مِنْ شُرُوْرِهِمْ۔

رواہ احمد و ابوداؤد

حضرت ابوسعید اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کسی دشمن گروہ کے حملہ کا خطرہ ہوتا تھا تو آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے تھے اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَجْعَلُكَ فِيْ نُحُوْرِهِمْ وَنَعُوْذُ بِكَ مِنْ شُرُوْرِهِمْ ”اے اللہ ہم تجھے ان دشمنوں کے مقابلے میں کرتے ہیں، تو ان کو دُش قرار دے اور ان کے شر سے تیری پناہ مانگتے ہیں۔“ (مسند احمد، سنن ابی داؤد)

شکر اور پریشانی کے وقت کی دعا:-

عَنْ اِبْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ رَسُوْلَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُوْلُ عِنْدَ الْكُرْبِ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ الْعَظِيْمُ الْحَلِيْمُ، لَا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ، لَا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَرَبُّ الْاَرْضِ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيْمِ۔

رواہ البخاری و مسلم

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کوئی پریشانی لاحق ہوتی تو زبانا مبارک پر یہ کلمات جاری ہوتے۔ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللهُ الْعَظِيْمُ الْحَلِيْمُ..... تا..... رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيْمِ ”رکوعی الگ و معبود نہیں اللہ کے



سواء نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے، کوئی مالک و مبدع نہیں اللہ کے سوا وہ رب العرش العظیم ہے،  
کوئی مبدع نہیں اللہ کے سوا وہ رب السموات والارض اور رب العرش الکرم ہے۔  
(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَكْرَبَهُ أَهْلُ بَيْتِهِ يَقُولُ  
يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ بُرْحَتِكَ أَسْتَعِيْنُ وَقَالَ الْكُطُوْبِيَاءُ الْجَلَالُ وَالْإِكْرَامُ .

رواہ الترمذی

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کوئی فکر اور  
پریشانی لاحق ہوتی تو آپ کی دعا یہ ہوتی تھی "یا حییٰ یا قیوم بُرْحَتِکَ أَسْتَعِيْنُ" (اے  
حی و قیوم میں تیری رحمت سے مدد چاہتا ہوں) (اولادِ مردوں سے) فرماتے "الطُّوبٰی  
ذَ الْجَلَالِ وَالْإِکْرَامِ" (ایہذا الجلال والا کرام سے مجھے رہو، معنی اس کلمہ کے ذریعہ اللہ سے  
استغاثہ اور فریاد کرتے رہو) (جامع ترمذی)

عَنْ أَمِّئَةٍ بِنْتِ عَمِيْسٍ قَالَتْ لَبِيَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أَعْلَمُكَ  
كَلِمَاتٍ تَقُوْلُهُنَّ عِنْدَ الْكُرْبِ؟ اللَّهُ اللَّهُ رَبِّي لَا أُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا

رواہ الہمدانی

حضرت ام ایوب بنت عمیس رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
مجھ سے ارشاد فرمایا، میں تمہیں ایسے کلمے بتاؤں جو پریشانی اور فکر کے وقت تم کو یاد آئیں اور اللہ  
وہ تمہارے لیے باعثِ سکون ہوں گے، "اللہ اللہ ربی لا اشرک بہ شیئاً" (اللہ ہی میرا رب ہے، میں اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرتی) (سنن ابی داؤد)

عَنْ ابْنِ مَسْعُوْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ  
كَلَّمَكَ خَلِيقٌ أَلَّهِمَّ إِنِّي عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ وَابْنُ أَمَتِكَ وَفِي  
بِقَبْضَتِكَ، نَاصِيَتِي بِيَدِكَ مَا مِنْ فِي حُكْمِكَ عَدُوٌّ فِي قَضَائِكَ  
أَسْأَلُكَ بِكُلِّ شَيْءٍ مَوْلَاكَ تَمِيْتُ بِهِ نَفْسَكَ أَوْ أَتَمَلَّكَ فِي كِتَابِكَ  
أَوْ أَسْأَلُكَ بِمَا فِي مَلَكُوتِكَ الْعِيبُ جَدُّكَ أَنْ تُجْعَلَ الْقُرْآنُ الْعَظِيمُ

رَبِّعَ ظِلِّي وَجَلَاءَ هَيْبِي وَنَعِي مَا قَالَهَا عَبْدٌ قَطْرًا إِلَّا أَذْهَبَ اللَّهُ هَمَّهُ وَأَبْدَلَهُ بِهِ  
فَرْحًا

رداء بن

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس آدمی پریشانی اور فکر زیادہ ہو تو اسے چاہیے کہ وہ اللہ کے حضور میں اس طرح عرض کرے "اللّٰهُمَّ إِنِّي مُحِبُّكَ... تا... جلاؤْ هَيْبِي وَنَعِي" (اے اللہ میں بندہ ہوں تیرا اور میا ہوں تیرے ایک بندہ کا اور میا ہوں تیری ایک بندی کا اور بالکل تیرے قبضہ میں ہوں اور ہمہ تن تیرے دست قدرت میں ہوں نافذ ہو میرے بارہ میں تیرا حکم اور میں عدل ہو میرے بارہ میں تیرا فیصلہ میں تجھ سے تیرے ہر اس حکم کے واسطے سے جس سے تو نے اپنی مقدس ذات کو مہووم کیا ہو یا اپنی کسی کتاب میں اس کو نازل فرمایا ہو یا اپنے خاص صفتی خزانہ غیب میں ہی اس کو محفوظ رکھا ہو، استدعا کرتا ہوں کہ تو قرآنِ عظیم کو میرے دل کی بہار بنائے اور میری فکر دن اور رات غموں کو اس کی برکت سے دور فرمائے).... رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو بندہ بھی ان کلمات کے ذریعہ اللہ تعالیٰ سے دُعا کرے گا اللہ تعالیٰ اس کی ضرورتوں اور پریشانیوں کو دور فرما کر ضرور بالضرور اس کو کشادگی عطا فرمائے گا۔ (اور زمین)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم فرمودہ اس دُعا کا ایک ایک کلمہ عبدیت کی کیفیت کے لہر زبے سے پہلے اپنی اور اپنے ان باب کی بندگی اور عبدیت کا اظہار و اعتراف کیا گیا ہو اور کہا گیا ہو کہ میں تیرا بندہ ہوں میرا آپ بھی تیرا بندہ اور میری ماں بھی تیری بندی تھی، یعنی میں تیرا پیشینی بندہ ہوں، تو میرا ملک و رب ہو اور میرے ان باب کا بھی ایک ملک و رب ہو، اور میں ہمہ تن تیرے قبضہ میں ہوں، میرے لیے جو بھی تیرا فیصلہ ہو وہ برحق ہو اور نافذ ہونے والا ہو مجھے اگر کسی کو کبھی چون و چرا کی مجال نہیں ہو۔ اس کے بعد کہا گیا ہو کہ میرے پاس کوئی ایسا عمل اور کوئی ایسی چیز نہیں جو جسکی بنا پر تجھ سے کچھ مانگنے لکھنے حق ہو اسلئے تیرے ہی ان سہا و پاک کے واسطے سے جس سے تو نے اپنی ذات پاک کو مہووم کیا ہو یا جو تیری کتابوں میں بتائے گئے ہیں یا جو صورت تیرے ہی علم میں ہیں اور جنہیں تیرے سوا کوئی نہیں جانتا، تجھ سے اتنا مانگا ہوں کہ اپنے قرآن پاک کو میرے دل کی بہار بنائے اور میری فکریں اور پریشانیاں اس کی برکت سے دور فرمائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہو کہ جب بندہ اس طرح دُعا کرے گا تو اس کی منگشیں اور پریشانیاں ختم ہو جائیں گی۔ بالضرور دور فرمادی جائیں گی۔

# سراج الہند حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ دہلوی

## ③ ملفوظات

مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی

ارشاد فرمایا کہ میں جس زمانے میں دہلی کہنے میں رہتا تھا۔ کوچہ انبیاء میں ایک تیرہ کے گھر ایک پوربی باندی رہتی تھی جو بالکل جاہل تھی اور نماز کی بھی پابند نہ تھی۔ چونکہ وہ عمر رسیدہ ہو گئی تھی اور گھر کے تمام صاحبزادوں پر اپنا حق رکھتی تھی اس لیے وہ لوگ اس کی بڑی خدمت اور دیکھ بھال کرتے تھے۔ جب اس کا آخری وقت ہوا تو وہ ایک آواز پوربی بےجے میں بلند کرتی تھی جس کا مطلب معلوم کسی کی سمجھ میں نہیں آتا تھا۔ حکماء و صلحا کہ ملا کر دریافت کیا گیا، کچھ نہ معلوم ہوا آخر میں پچاشاہ اہل الشریعہ کے بلانے کی نوبت آئی وہ تشریف لے گئے انھوں نے معلوم کر دیا کہ اس کی زبان سے (لَا تَحْزَنُ) لَا تَحْزَنُ (اے عورت مت خون کر مت غمگین ہو) نکل رہا ہے پچا صاحب نے اس کے تیار دادوں سے فرمایا کہ اس سے دریافت کر دے کہ یہ الفاظ کس وجہ سے کہہ رہی ہے۔ بڑی خوشی کے بعد اس نے جواب دیا کہ ایک جماعت (فرشتوں کی) آئی ہوئی ہے اس کی زبان سے یہ الفاظ نکل رہے ہیں جو میری زبان پر آگئے، پھر آپ نے دریافت کر لیا کہ کیا تو ان الفاظ کا مطلب سمجھ رہی ہے؟ اس نے کہا مجھے تو بس اتنا محسوس ہوا ہے کہ یہ جماعت مجھے تسلی دے رہی ہے۔ پھر پچا صاحب نے فرمایا کہ اس سے دریافت کر دے کہ اس کی تسلی دی جا رہی ہے؟ اس نے کچھ دیر کے بعد کہا کہ یہ حضرات کہہ رہے ہیں کہ تیرے پاس اور اعمال خیر تو نہیں ہیں البتہ تو ایک دن

موسم سرما میں گھی لینے کے لیے بازار گئی تھی۔ جب تو نے گھی لاکر گھر میں جوش دیا تو اس میں سے ایک روپیہ نکلا، اول تو نے چاہا کہ اس روپے کو چپکے سے اپنے پاس رکھ لے اور اپنے کام میں لائے اس لیے کہ کسی کو اس راز کی خبر نہ تھی، پھر یہ خیال کر کے کہ حق تعالیٰ تو دیکھ رہا ہے تو نے وہ روپیہ دوکاندار کو لوٹا دیا تیرا یہ عمل اللہ کے یہاں پسند ہوا اسی کی وجہ سے ہم تجھ کو بشارت دے رہے ہیں۔

ارشاد فرمایا کہ اسی زمانے اور اسی محلے کی بات ہے کہ وہاں ایک بزرگ تھے جب ان کے انتقال کا وقت قریب آیا اور نزع کا عالم ہوا تو میں اپنے چچا صاحب کے ساتھ وہاں گیا۔ وہ بزرگ تیسچ گردانی کے طور پر آنکلیوں کو حرکت دے رہے تھے اور تنوداؤں کے شمار کے بعد جس طرح شمارے کو ایک خاص انداز میں کھینچا جاتا ہے وہ اتنی دیر کے بعد آنکلیوں کو ایک خاص حرکت دیتے تھے۔ جب چچا صاحب نے تیسچ ہاتھ میں لے کر غور کیا تو ٹھیک تنوداؤں کے شمار کے بعد آنکلیوں کی وہ خاص حرکت ہو رہی تھی دھمالا کہ نہ تو اس وقت ان بزرگ کے ہاتھ میں تیسچ تھی اور نہ شمار کا ہوش تھا، اس وقت چچا صاحب نے فرمایا کہ اچھے کام کا حادہ بھی کام آتا ہے (یعنی اچھے کام کی عادت ڈال لینا بھی اچھی بات ہے) مثنیٰ ہوجانے کے بعد فعل، بلا ارادہ بھی وقوع میں آجاتا ہے۔

ایک مرید نے عرض کیا کہ اگرچہ حضرت والا کو گوناگوں امراض گھیرے ہوئے ہیں اور مجلس میں گفتگو بھی فرماتے رہتے ہیں اس کے باوجود اکثر اوقات حضرت کے بركات قلبیہ ہم کو محسوس ہوتے ہیں، بعد انکساع فی الجوارح تو جہ چار قسم کی ہوتی ہے۔

(۱) انکاسی۔ یہ تمام طرق میں ہے۔ جب ایک قلب دوسرے قلب کے مقابل ہو تو اس کا اثر ہوتا ہی ہے۔ جیسا کہ آئینہ جب کسی چیز کے مقابل ہو تو وہ چیز بے ارادہ اس میں جلوہ گر ہو جاتی ہے۔ اس تو جہ انکاسی کے لیے فقط مرید کی صفائی قلب درکار ہے

(۲) القائی۔ جیسے ایک شیشے کی چیز دوسرے شیشے میں، اندر لپیں، اس میں تصدق ارادہ شرط ہے۔

(۳) جذبی۔ اس میں قلب طالب کو کھینچ کر اپنے قلب کے نیچے رکھتے ہیں وہ اس ترکیب

تدبیر سے متاثر ہو جاتا ہے۔ جیسا کہ ایک خشک کپڑا ایک ترکپڑے کے نیچے آجائے تو ضرور تر ہو جاتا ہے۔

(۳) اتحادی — کہ مرشد کے اوصاف بھی مرید میں سرایت کر جاتے ہیں، حتیٰ کہ یہ قویہ مرید کی صورت ظاہر ہو کر گما اثر انداز ہوتی ہے (یعنی مرید صورتاً بہت کچھ پیر و مرشد کے شاہد ہو جاتا ہے)۔

فرمایا کہ بزرگ چار قسم کے ہیں۔  
(۱) سالک مجذوب — کہ اول سلوک اختیار کیا بعد ازاں جذب کی نوبت آئی یہ بہترین

قسم ہے۔

(۲) مجذوب سالک — کہ پہلے ایک قسم کے جذب سے سرفراز ہوئے بعد ازاں سلوک اختیار کیا۔

(۳) سالک محض — جو جذب سے مشرن نہیں ہوئے۔

(۴) مجذوب محض — جن کی عقل، غلبہ، تجلی، حق کی بنا پر سلب ہو جاتی ہے۔

ایک مرید نے عرض کیا کہ سلوک و جذب کے کیا معنی ہیں؟

فرمایا — سلوک تو اجتہادات کسب (کوشش و جدوجہد) کا نام ہے اور جذب

عنایت خداوندی ہے جو اپنی طرف کھینچ لیتی ہے چنانچہ ایک شاعر نے کہا ہے۔

تا کہ از جانب معشوق بنائے کششے کوشش عاشق بچارہ بجائے زس

(یعنی جب تک محبوب حقیقی کی طرف سے کشش نہ ہو بچارے عاشق کی کوششیں ناکام رہتی ہیں)

ایک مرید نے — دریافت کیا تمام افعال و خلائق شرع، راہ سلوک کو بند کرتے ہیں یا

بعضے ارشاد فرمایا کہ مکدر تو خلائق شرع تہم اعمال سے پیدا ہو جاتا ہے لیکن بعض اعمال

ایسے ہیں کہ نسبت معاشرا کایج بھی نہیں چھوڑتے۔

جیسے کہ، فریب، نخوت، تکبر، خودنمائی، طلب دنیا، طلب جاہ وغیرہ۔ اور

بعض کبار ایسے ہیں کہ اگر وہ بطور خدمت کے کبھی کبھی سرزد ہو جائیں تو بعد قویہ نسبت

کو ختم نہیں کرتے۔ بعض وہ اعمال ہیں جن سے نسبت کی فوراً نیت، قدرے خلعت میں

جہیل ہو جاتی ہے جیسا کہ مختار نے بے قصور وارادہ —

ارشاد فرمایا کہ نیت کا بہت زیادہ اعتبار ہے۔ نیت کا دخل ہر امر میں ہے اور لوگ میں تو خاص طور پر نیت کو دخل ہے۔

ارشاد فرمایا کہ — ایک بزرگ تھے ان کا نام عبدالقادر تھا وہ بہت کم کھاتے پیتے تھے ان کی یہ خصوصیت تھی کہ وہ جس کسی کو دیکھتے زبردستی اصرار کے ساتھ اپنا مرید کرنے تھے بلکہ ایک ایک دن میں ایک شخص کو دو دو تہہ میٹر کرتے تھے۔ لوگ ان سے تنگ آ گئے اور ان کو دیکھ کر بھاگنے لگے۔ کسی نے ان بزرگ سے اس شوقِ بیعت کا سبب دریافت کیا تو انھوں نے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمود ہے جس شخص کے موقع پر حضرت علیؓ کو ملائے اور وہ کہے کہ "اے علیؓ! تمہارے ذریعے سے اگر ایک شخص بھی ہدایت پا جائے تو سرفراز ہوں سے بہتر ہے" اسی وجہ سے میں لوگوں کو مرید کرنا ہوں کہ کسی کے راہ راست پر آجانے سے مجھے اجر مل جائے۔

فرمایا کہ برہان الدین ابو الخیرؒ نے پچیس کے زمانے میں اپنے باپ کے ساتھ کہیں جا رہے تھے راستے میں برہان الدین مہینائی صاحب ہدایہ کا گزرا ہوا — صاحب ہدایہ نے برہان الدینؒ کو خوب غور سے دیکھا اور فرمایا کہ میرا خدائے مجھ سے کہلو اور اسے کہ یہ بچہ (بڑا) ہو کر اپنے کمالات کے باعث، مرجع خلافت ہو گا! باپ نے جو ساتھ تھے آمین کہی (چنانچہ ایسا ہی ہوا) — یہی برہان الدینؒ ایک شعر میں فرماتے ہیں۔

مگر گزشتہ عام خد زنت برہان عذاب دہل کا رشد وہ کہ جہاد بد نیست  
یعنی اے اللہ اگر تیرا لطف و کرم شامل ہو گیا تو مجھ برہان الدین سے عذاب و درد ہو جائے  
گا اور اگر میرے اعمال کے مطابق کارروائی ہوئی تو نہ معلوم مجھے کیا کیا معیتیں دیجی اور بھیجی  
پڑ جائیں —

فرمایا کہ ہر دین و مذہب میں احوالِ خمسہ کی حفاظت و رعایت ضرور رکھی گئی ہے۔  
حفظ عقل، حفظ نفس، حفظ دین، حفظ نسب، حفظ مال —

ایک سائل کے جواب میں فرمایا کہ اگر کوئی خواب میں ڈرتا ہے تو اس کو یا شہید بہت

زیادہ پڑھنا چاہیے۔

فرمایا کہ خانقاہ 'خان گاہ کا مقرب ہے یعنی بادشاہوں کی جگہ۔  
ایک شخص کے سوال کرنے پر فرمایا۔ ہر بھوکے محتاج کو کھانا کھلانا چاہیے خواہ وہ  
سلم ہو یا غیر سلم۔

فرمایا کہ حضرت نظام الدین ادویا کے عہد میں تین ضیاء تھے۔ ایک ضیاء الدین  
نامی جو حضرت کے منکر و مخالف تھے، دوسرے ضیاء الدین بخشی بدایونی جو معتقد تھے  
اور منکر تھے، تیسرے ضیاء الدین برنی (بلند شہری) صاحب تار بنج ہند، یہ حضرت کے مرید تھے۔  
ارشاد فرمایا کہ مرید و اقارب اکثر معتقد نہیں ہوتے ہیں اور بعض ہمعصر لوگ بھی خواہ  
مخوہ نفرت و عداوت کا اظہار کیا کرتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ ہر قسم کے دلوں لمواں  
اعمال اپنی نظروں سے دیکھتے دہتے ہیں اور ان سے ہر قسم کا معاملہ پڑتا رہتا ہے۔ بس وہ اسی  
بنا پر ناخوش ہو جایا کرتے ہیں۔ کہا گیا ہے المعاصرۃ فصل المناظرۃ یعنی ہمسری  
منافرت کی جڑ ہے۔

ارشاد فرمایا کہ میرے نزدیک ایک حافظ اگر دو چار جگہ تراویح پڑھے تو سب جگہ  
ادائیگی سنت ہو جائے گی۔ چنانچہ میرا پچو (نواسا) میاں محمد یعقوب ایسا ہی کرتا ہے  
وہ ہر رات ایک پارہ 'عرسے میں تراویح کے اندر سناتا ہے پھر گھر جا کر وہی ایک پارہ جماعت  
سے پڑھتا ہے اس طرح وہ رمضان میں دو قرآن ایک دو دن کے فرق سے ختم کر لیتا ہے۔  
ارشاد فرمایا کہ میں نے بارہ گھنٹے سے کچھ کھایا نہیں اور دوسرے وغیرہ لاحق ہے اور ضعف  
بہت ہے (یہ تو میرا حال ہے اور) بہت سی عورتیں (گھر میں) آئی ہوئی تھیں اب وہ  
مجھ سے ذکر سے متعلق نیز فقہی مسائل کی بابت بہت سے سوالات کریں گی۔

حاضرین مجلس میں سے ایک نے عرض کیا کہ حضرت! عورتیں بہت خوش عقیدہ اور با  
اخلاص ہوتی ہیں فرمایا اہاں۔ اسی بنا پر تو حضرت سفیان ثوری کا قول ہے علیکم بدین  
البعائز۔ (تم بوڑھی عورتوں کے طریقے کو لازم پکڑو یعنی جس طرح وہ اپنے معاملات میں  
پختہ ہوتی ہیں تم بھی اسی طرح اپنے امور دینی پر پختگی پیدا کرو۔)

ایک مرید نے عرض کیا کہ یہ جو ہوتا ہے کہ کبھی کسی سے طریقہ چشتیہ میں شلا بیعت ہوتے ہیں پھر اسی بزرگ سے یا کسی دوسرے بزرگ سے قادر یہ نقشبندیہ میں بیعت ہو جاتے ہیں جائز ہے یا نہیں؟ فرمایا کہ اول جس طریقے میں بیعت ہو اس کا سلوک طے کرے چاہے اس میں کمی رہ جائے اور مکمل نہ ہو سکے۔ پھر بعد کو دوسری جگہ دوسرے طریقے میں اخذ فیض کو کرے تو مضائقہ نہیں ہے۔ طریقہ اول کا سلوک طے کئے بغیر دوسری جگہ بیعت جائز تو ہے لیکن بیعت کو باذکر و اطفال نہ بنائے۔

ایک شخص نے عرض کیا کہ میں فلک و کن سے اس عرض سے حاضر ہوا ہوں کہ آپ کی زبان مبارک سے رہنمائی حاصل کروں اور مستفید ہوں۔

ارشاد فرمایا کہ بعد نماز صبح (اللہ! اللہ! اللہ! الفلک! الجح! المبین! پڑھا کر دعا برد باطن کا فائدہ محسوس کرو گے۔

فرمایا۔ تمام سلسلے اچھے ہیں اور ہر ایک سلسلے والا اپنے سلسلے پر ناز کرتا ہے اور سب نے ہی آداب و قواعد سلوک بیان کیے ہیں لیکن بزرگان نقشبندیہ نے قواعد سلوک کو خوبست کیا ہے (تشبیہ کے طور پر) یوں سمجھو جیسے انگریزوں کی جنگ کہ وہ پوری تیاری اور بہمد و بست کے ساتھ میدان جنگ میں آتے ہیں۔ مولانا جامیؒ نے نقشبندیہ سلسلے کے ابتدائی دور میں جبکہ اس سلسلے پر اعتراضات ہوتے تھے ایک غزل کہی ہو (اس کا ایک شعر یہ ہو، نقشبندیہ عجب قافلہ سالار ہو۔ کہ بند از رہ نہاں بحرم قاف را

(ایک لطیف) ارشاد فرمایا کہ ایک شخص جو نقشبندی سلسلے سے تعلق رکھتے تھے سماع سنتے تھے اور وجد کرتے تھے لوگوں نے ان سے کہا کہ تم تو نقشبندی ہو یہ وجد و سماع کہاں سے آگیا انھوں نے جواب دیا میری سسرال والے چشتی ہیں، وجد و سماع جہیز میں آیا ہے۔ فرمایا کہ فن طبابت بھی ہمارے خاندان کا معمول تھا۔ دادا صاحب (شاہ عبدالمعیم) اور چچا صاحب (شاہ اہل اشتر) مطلب کرتے تھے۔ والد ماجد (شاہ ولی اشتر) نے اس شغل کو سوتوں کر دیا۔ مگر میں کتب طب کو پڑھا ہوں۔ پہلے ایسا ہوتا تھا کہ شرح داؤد و افلاک وغیرہ بعض کتب میں شہر دہلی کے اطباء کو اشکال پیدا ہوتا تھا تو وہ مجھ سے تحقیق کر لیا کرتے



تھے اب تو کتاب ردائق موقوف ہو گئی اس لیے کوئی تحقیق کرنے نہیں آتا، اب اس امر سے بھی بجات مل گئی اگر کتب طب کے شکل مقامات مل کر ہوں۔

فرمایا۔ کہ ہندو دیکڑوں کی تعداد میں ہندسے کے ہاتھ پر مسلمان ہوئے ہیں۔ ایک شخص نے سوال کیا کہ کیا ان قصبات و قریات کے (جابل، لوگوں کا زمین نام کے مسلمانوں کا جن کا کہ وہ کام بھی درست نہیں۔ ذبیحہ درست اور جائز ہے۔ فرمایا کہ اگر وہ ضرورت دین کا انکار نہیں کرتے تو ان کا ذبیحہ جائز ہوگا۔

فرمایا پیر محمد علی خاں (خادق) اور کافی نے ترجمہ تحفہ اشاعرہ عربی زبان میں مولوی اسلمی (دراسی) سے کہ اس کے ملک عرب میں بھیجا ہے میرے پاس بھی ایک نسخہ بھیجے گا قصد تھا اگر وہ بیچ نہ سکے۔

فرمایا کہ تحفہ اشاعرہ کی تاریخ تصنیف ایک شخص نے یوں کہی ہے۔  
تحفہ را ایک فنہ مراں کہ دیرو سوئے ہر معرفت سراخ آمد

لے گا پائو صلح ہر دوی کے فاروقی خاندان نے در اس میں اپنی حکومت قائم کی تھی محمد علی خاں غالباً اس سکت کے بانی ہیں مولانا محمد ابراہیم خاں فاروقی گویا سوای ایم۔ اے ملگ جو اہر زوہر میں نمود فرماتے ہیں "تحفہ اشاعرہ" نے کافی شہرت حاصل کی جس کا عربی میں بھی ترجمہ ہوا تھا جس کو نواب والاہاؤ ادل والے دراند کے صاحبزادے اور جانشین نواب عماد الامرار والاہاؤ ثانی نے عرب مالک کے لیے کراہیا تھا یہ معلوم ہو سکا کہ وہ ترجمہ طبع ہوا یا نہیں (ص ۹۶)

لے مولوی اسلمی در اس کا نام محمد سید ہے نہایت فاضل تھے۔ ملک العلما در اس کے ارشد شاگرد ہیں سے تھے ۱۲۳۳ھ میں انتقال ہوا (ترجمہ تذکرہ علماء ہند مطبوعہ کراچی ص ۱۱۱)

کہ ان تینوں شعروں کا مفہوم و مطلب یہ ہے۔ تحفہ اشاعرہ کو صرف ایک فن کی کتاب نہ سمجھو اس میں ہر علم و معرفت کی رہنمائی موجود ہے۔ اس کے الفاظ و معانی پر نگاہ کر دیا معلوم ہوتا ہے گویا کوڑے میں دریا کو بند کر دیا گیا ہے۔ چونکہ یہ کتاب نوہدایت و یقین ہے اس لیے اس کی کچھ تصنیف لفظ چرائے سے نکلتی ہے۔

سوئے لفظ و معانی بشکر بہت دریا کہ دریاغ آمد  
 بلکہ نو بہدایت است دیقہ سال تصنیف <sup>۱۰۸۰</sup> ۱۰۸۰ ۱۰۸۰  
 بہ سبیل تذکرہ فرمایا کہ ایک شاعر نے اہندے کے متعلق ایوں کہا ہے۔  
 جامع علم و عمل شیخ الحداد عبدالعزیز آئندہ اندر جوانی کا پیراں ہی کند  
 بسکہ استمداد دارد از صحاب معنوی بحر ہوا ج است چون تفسیر قرآن ہی کند  
 ایک شخص نے سوال کیا کہ قدم شریف کے نقش کی اصل، احادیث میں آئی ہے؟  
 جواباً ارشاد فرمایا کہ سوائے جلال الدین سیوطی کے تمام محدثین اس کو صحیح نہیں جانتے  
 میں نے بھی اس کی سند ہر چند تلاش کی نہیں پائی۔

فرمایا کہ زیارت قبر کے بارے میں بہت سی ایسی بدعات رائج ہو گئی ہیں جن کو فقہاء  
 منع کرتے ہیں۔

فرمایا کہ — ہر جانور کا بچہ جلد دوڑنے لگتا ہے اور آدمی کا بچہ بعد دو سال کے چلتا  
 ہے اور وہ بھی صنعت اور آہستگی کے ساتھ اس کا سبب یہ ہے کہ آدمی کا سر اس کے قدم کے ساتھ  
 سے بڑا ہوتا ہے برخلاف دوسرے حیوانات کے کہ ان کا سر ان کے قدم و قامت کے لحاظ سے  
 چھوٹا ہوتا ہے آدمی کو یہ بڑا سر اس لیے دیا گیا ہو کہ اس میں قوت فکر یہ زیادہ چاہیئے تاکہ  
 صحیح امور و احوال کو انجام دے سکے۔

اسی بات کے ساتھ یہ بھی فرمایا، ایک بات یہ بھی غور کرنے کی ہے کہ اگر کوئی چیز بڑا  
 ہاتھ پر رکھی جائے تو بوجھل معلوم ہوتی ہے برخلاف بائیں ہاتھ کے کہ اسی وزن کی چیز اس پر  
 ہلکی معلوم ہوتی ہے۔ آخر اس کا کیا سبب ہے؟ اس کا سبب یہ ہے کہ داہنا ہاتھ بہت سے  
 کام انجام دیتا ہے اس پر ایک چیز رکھ کر اس کو گویا سقید کر دیا گیا یا اس ہاتھ زیادہ تریکار

لے (ترجمہ) جامع علم و عمل شاہ عبدالعزیز زہد ہیں جو جوانی کے اندر عزمیدہ غلام کا کام انجام دے رہے ہیں۔  
 چونکہ وہ صحاب معنوی سے استمداد کرتے ہیں اس لیے تفسیر قرآن کرتے وقت مخاطبین مارنے والا سند معلوم جتنے  
 ہمہ اس نقطہ سے معلوم ہو کہ آپ نے تفسیر فتح العزیز جو جوانی کے زمانے میں لکھی ہے،

مسئلہ رہتا ہے اسی وجہ سے وہ چیز اس کو گراں نہیں معلوم ہوتی۔  
 ارشاد فرمایا کہ بعض امور یا تجربے کے بعد معلوم ہوتے ہیں مثلاً یہ کہ مطالعہ کتب (عربیہ) وہ شخص  
 اچھی طرح کر سکتا ہے جس کو علم بخوبی یاد ہو اور مناظرے میں وہ غالب رہتا ہے جو اصول خوب  
 یاد رکھتا ہے اور گہر میں تنہا بیٹھ کر فکر وہ اچھی کر سکتا ہے جو منطق میں ماہر ہو۔  
 فرمایا کہ۔ پختہ عالم وہ ہے جس کی چار چیزیں پختہ ہوں۔ مطالعہ، درس، تحریر و تقریر،  
 مناظرہ۔

ارشاد فرمایا کہ ہر علم کے درس کا طریقہ ہمارے یہاں جداگانہ ہے اس کو تفصیل سے بیان کر کے  
 فرمایا کہ دس تصوف میں میرا طریقہ یہ ہے کہ اول لو آئیں بجائے میزان الصرف کے۔ بعدہ  
 لغات اور شریح لغات اس کے بعد قرۃ فاخرہ تصنیف صدر الدین تو نوی شاگرد محمدی الدین ابن  
 عربی بعدہ نصوص پھر فتوح الغیب۔

ارشاد فرمایا کہ۔ حدیث شریف میں آیا ہو کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
 اقدس میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں چار بری عادتیں اپنے اندر رکھتا ہوں اگر آپ فرمائیں تو ان میں  
 سے ایک کو چھوڑ دوں چاروں کو چھوڑنا مشکل ہے۔ دریافت فرمایا وہ کون کون سی بری عادتیں ہیں  
 عرض کیا۔ چوری، زنا، دودھ گوئی اور شراب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ان کی  
 وہ چوری وغیرہ کی سنزائوں کا حال تجھ کو معلوم ہو اس نے عرض کیا جی ہاں معلوم ہے فرمایا کہ پس چھوٹ  
 چھوڑ دے اس نے قبول کیا۔ پھر جب کسی حرکت کا ارادہ کرتا تھا وہ چھوٹ نہ لے لے کا اقرار و فضل  
 یہ کی سنزائیاد کرتا تھا اور باز رہتا تھا پھر اس نے کہا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے ہر چار طریق سے سید کر دیا۔  
 ایک مرید نے عرض کیا کہ کیا رسی طود پر مرید ہونا بھی خالی از فائدہ نہیں ہے؟

ارشاد فرمایا کہ ہاں تجربہ ہے کہ مرید بھی پیران طریق کی توجہات کے ساتھ مخصوص ہو جائے اور  
 ایک بزرگ سمرقند کی جانب سفر کرنے کا ارادہ رکھتے تھے ان سے فرمایا کہ سفر میں یا حفیظ نو  
 سواٹھا نوے بار اور سورہ لایلات بنے تمہیں کثرت سے پڑھتے رہنا۔

ایک مرید نے عرض کیا کہ ان اہل کتب اور اہل سال انبیاء سے مقصود بالذات و بالاصل وصول  
 الی اللہ ہے یا احکام ظاہر کرنا بجالاتا۔ ارشاد فرمایا کہ تم نے میرے درس میں سنا ہو گا کہ اسلام ایمان  
 اور احسان کی حقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بیان فرمائی ہے اس کے پیش نظر مقصود

اصل یقیناً احسان ہے۔ جس طرح اسلام بے ایمان معتبر نہیں، 'نزد الام غزالی' ایمان بے احسان معتبر نہیں ہے مگر اس نجات فقط ایمان سے بھی ہو جائے گی۔ پھر فرمایا کہ بے احسان کے عبادات جب بے روح کی طرح ہیں۔ پھر فرمایا کہ اسلام ایمان اور احسان ان تینوں میں سے ہر ایک کا ایک خاصہ و نتیجہ ہے جو اسلام لایا یعنی انقیاد ظاہر رکھتا ہے۔ اس کا مال اور اس کی حرمت سلطان اور طاعن سے محفوظ ہو گئی اور جو ایمان سے ملا ہوا اسلام رکھتا ہے نجات اس کے حصے میں آگئی اور جو مرتبہ احسان پر پہنچ گیا، قرب الہی اس کو حاصل ہو گیا گویا کہ احسان، کمال مرتبہ ایمان ہے۔ ایک مرتبہ نے عرض کیا کہ نوشتہ غزالی سب صحیح و درست ہے فرمایا ہاں۔

(مقدمہ کا بقیہ)

ابن عباس کے اس بیان سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ظہور فقہ اور روایت میں تساہل کے بعد علم طحاوی صحابہ کرام نے روایات کے بیان کرنے اور دوسروں سے سننے میں حزم و احتیاط اور تحقیق کی روش اختیار کر لی تھی تاکہ کذب علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فتنے کا پوری طرح سد باب ہو جائے۔ اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ صحابہ کرام کے علاوہ یعنی تابعین جنہوں نے اپنے اساتذہ سے روایتیں کی ہیں، انہی اصول کی پابندی کرنے لگے، محدثین سرین سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا: "ہذا الحدیث دین غلط ہے"۔ "ہفت ناخذون دینکم"۔ (یہ حدیث دین ہے میں نہیں خراب کروں لوگوں کے بارے میں میں سے تم دین حاصل کر رہے ہو) (مقدمہ صحیح مسلم)

(باقی)

## معارف الحدیث جلد چہارم

ماہ محرم کے الفتنہ میں اطلاع دی گئی تھی کہ "معارف الحدیث" کی چوتھی جلد کتابت کے مرحلے سے گزر کر طباعت کے لئے پریس جا چکی ہے اور انشاء اللہ شروع جون میں تیار ہو جائے گی لیکن ہوا یہ کہ جس خالص کاغذ پر اسکو چھاپنے کا پروگرام تھا وہ اسوقت سے بازار میں نامید ہوا، اسی کی تلاش اور امیدیں خیر موتی رہی، اب اسکی جگہ ایک دوسرا کاغذ لے لیا گیا ہے اور طباعت شروع ہو رہی ہے، اگر کوئی مانع پیش نہ آئے تو انشاء اللہ جولائی کے آخر تک طباعت مکمل ہو جائیگی اور شروع اگست میں اسکا ڈھنگی قلمی نسخہ بھی لے گا۔

چند جلد آئی کلا تو اس ڈسٹ کو روکنا چاہئے۔ غیر مجاہدین کے لئے۔

# یک دُورِ اَعْتَ صُحْبَتِ بَآئِلِ دِل

## مجلسِ حضرتِ شاہِ محمد یعقوب صاحبِ مجتہدی

(مرتبہ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

(۱۳۵۶ھ)

ہرزی ۱۳۵۶ھ مطابق ۱۸ مارچ ۱۹۶۶ء بروز شنبہ بوقتِ لیلۃ تا ۱۲ بجے۔  
 مسرہایا، لوگوں نے مشائخ کے اتباع میں بہت غلو کر رکھا ہے، ان کی نقل و تقلید کو مقصود  
 اور ان کی اطاعت کو اطاعتِ مطلق سمجھتے ہیں، حالانکہ اصل اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت اور  
 ان کا اتباع ہے، مشائخ اس کا ذریعہ ہیں، کہنے والوں نے یہاں تک کہا ہے ۵  
 اُن کے کوچہ کی خاک لائیں گے اپنا کعبہ الگ بنائیں گے  
 مشائخ و علماء کی نقل و تقلید اور اتباع و پیروی کی جو حقیقت ہے اور اس کے جوہر ہیں،  
 اس کا منہ نہاد میں نظر آئے کہ امام کی تکبیر پر قیام و رکوع کیا جاتا ہے اور ہر رکن اور جز میں اس کی ہر ہر  
 کی جاتی ہے۔ لیکن جب اس کو سوہو ہوتا ہے تو مقتدی اللہ اکبر کہنے لگتے ہیں (ایمان اللہ کہنے کا حکم ہے)  
 یہ اللہ اکبر، سبحان اللہ بھی ایک طرح کی مختصر توسیعی یا شارتِ ہنڈ ہے جس میں بہت بڑی عبارتِ مختصر ہو،  
 یعنی یہ کہ اب آپ سے سوہو ہو گیا ہے، آپ اس کی اصلاح کیجئے، گویا مقتدی بجائے اس کی ہر ہر  
 کرنے کے اس کی رہبری کرنے لگے ہیں، اسی طرح مشائخ و علماء چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے  
 نقشِ قدم پر چلتے ہیں، اس لیے ہم ان کے قدم پر قدم رکھتے ہیں، گویا اصل پیروی رسول کی ہے۔

شب میں مجلس شادوت کے زیر اہتمام جلسہ ہوا تھا، راقم الحروف نے اپنی تقریر میں برمک کے فتوے پر میدان جنگ میں حضرت خالد کی معزولی کا مشہدہ واقعہ بیان کیا تھا، اور حضرت خالد کے اس اشارہ قربانی و بے نفسی کی طرف اشارہ کیا تھا، جو اُن سے اس نازک موقع پر ظاہر ہوئی اور جس کی نظیر دنیا کی تاریخ میں ملنی مشکل ہے، حضرت نے مولوی نعمان صاحب سے پوچھا کہ کل کی تقریر کا کیا موضوع تھا اور کیا کہا گیا؟ مولوی نعمان صاحب نے اس کے بعض مضامین کا ذکر کرتے ہوئے اس واقعہ کا بھی ذکر کیا، حضرت نے بہت پسند فرمایا، اور دیر تک گفتگو کا یہی موضوع بنارہا، فرمایا کہ یہ ٹھہرت اور اشارہ بے نفسی کی بے نظیر مثال ہے، اس کے مقابلہ میں اس زمانہ کے اہل علم و دین کی اتانیت، نفاسات، اور بات بات پر شغل اور مغلوب الغضب ہو جانے کے بہت سے واقعات سنائے، ایک جگہ شہر کے بہت سے مسلمانوں نے ایک نوجوان عالم احمد علی خاندان صاحب سے جو جو ان صاحب، اور ذی علم نوجوان ہیں جمعۃ الوداع میں جامع مسجد میں نماز پڑھانے اور خطبہ دینے کی خواہش ظاہر کی، ان کے ہم اصرار اور مسلسل تقاضوں سے انہوں نے منظور کر لیا، جامع مسجد کی کمیٹی اور اصرار نے بھی اس کی اجازت دیدی، اور مسجد کے خطیب صاحب کو اس کی اطلاع بھی کر دی گئی کہ فلاں صاحب نماز پڑھائیں گے، وہ صاحب زادے آگے، نمازی اور اہل شہر اس کے منظر اور مشتاق تھے لیکن سوئی جیسے ہی ایک پرہیزگار، اہل حق کی آواز آئی، خطیب صاحب کھل کی طرح ہلک کر منبر پر پہنچ گئے اور خود خطبہ دیا، اور نماز پڑھائی، لوگوں کو بڑی مایوسی ہوئی، صاحبزادہ نے بڑی سلامت روی، اور اشارے کام لیا، اور کسی قسم کا نزاع اور فساد مسجد میں نہیں ہونے پایا، فرمایا، اگر وہ امام صاحب ان صاحبزادہ کو ایک مرتبہ نماز پڑھانے کا موقع دیدیتے تو ان کی حوصلہ افزائی ہوتی اور اُن کا کوئی حرج نہ ہوتا، اس کے بالمقابل ایک مرتبہ مولانا عبدالشکور صاحب نے میرے کہنے پر نماز پڑھائی آیت ہم اجر غیر ممنون کے بجائے فلمم اجر غیر ممنون پڑھا سلام پھیرنے کے بعد فرمایا کہ شاید میں نے ہم اجر غیر ممنون کے بجائے فلمم اجر غیر ممنون پڑھا ہے، انہوں نے اتنا ہی فرمایا تھا کہ ایک صاحب جو مسائل سے بھی اچھی طرح واقف نہ تھے، اور بہت سادہ لوح، اور بھولے آدمی تھے، فوراً بولے کہ نماز دہرائی جائے، مولانا عبدالشکور صاحب نے بالکل بحث نہیں کی، اور نہ برا مانا، میری طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ کیا نماز دہرائی؟ میں نے کہا کہ آپ اس کا بالکل خیال نہ کریں یہ صاحب بہت سیدھے

اور بولے آدمی ہیں، ایک مرتبہ میں نے اپنا مسجد میں دیکھا کہ ایک صاحب مسجد کے ستایہ سے پانی لے کر مسجد کے پیر پر کھڑے دھو رہے ہیں، میں نے کہا کہ ستایہ میں پانی یوں ہی کم رہتا ہے، آپ کھڑے دھو کر تو نمازیوں کو دھونے کے وقت پانی نہ ملے گا، کہنے لگے کہ یوں ہی معمولی طور پر کھڑے کھنگال رہا ہوں، میں نے کہا کہ مسجد میں یہ مناسب نہیں ہے، بس یہ سننا تھا کہ طیش میں آ گئے اور میرا کھلا کچر دیا، مولانا عبد الشکور صاحب موجود تھے، وہ بھیٹ کر میرے سامنے آ گئے کہ وہ اس حملہ کو اپنے اوپر لے لیں، میں نے کہا کہ آپ پہننے دیجئے اور اُن کو اپنا غصہ اتار لینے دیجئے، اگر میں صبر و تحمل سے کام نہ لوں اور سختی کا جواب سختی سے دوں، تو یہی اس گدگی کے قابل نہیں، اور میں بھی ایک بازاری آدمی ہوں، مولانا نے فرمایا کہ ہم اسی لئے یہاں آتے ہیں،

اسی طرح سے حیدر آباد کا واقعہ ہے کہ رمضان کا زمانہ تھا، میں کسی ضرورت سے شہر میں کام کے لئے نکلا بارش ہونے لگی، مجھے بڑا قلق تھا کہ کہ مسجد کی جماعت فوت ہو گئی، میں کہاں آکر کھینچ گیا، ایک ڈیوڑھی قریب تھی میں اس بارش سے بچنے کے لئے کھڑا ہو گیا، نظر اٹھائی تو احاطہ میں ایک مسجد تھی بہت خوش ہوا، اذان ہو چکی تھی، میں اس میں چلا گیا، ایک افتخانی صاحب مسجد کے صحن میں کھڑے ہوئے تھے، وہ نہایت ناراض ہوئے اور غصہ میں آکر بہت سخت سست کہا، میں نے کچھ عرض کیا تو اُن مشتعل ہوئے اور فرمانے لگے کہ میں نے ایسے مقدس صورت کے لوگوں کو بہت پسند ہی، شراب پیتے ہوئے دیکھا ہے، میں نے عرض کیا کہ اہل میرے ہی بہت سے بھائی سیندھی، شراب پیتے ہیں، اور جب وہ پیتے ہیں، تو گویا میں ہی پیتا ہوں، عرض اُن کا غصہ کسی طرح دھیمانہ ہوتا تھا، جماعت کھڑی ہوئی اور وہ صاحب نماز میں شریک ہو گئے، نماز کے بعد وہاں مصافحہ کا رواج تھا گویا پہلے ایک مسند پر مکتدہ ہے، جب انہوں نے حجرے سے مصافحہ کیا تو معذرت فرمانے لگے اور حجرے سے اُٹھ گئے، میں نے عرض کیا، اگر دوچار اُتھ بھی لگاتے تو میں بہت خوش ہوتا کہ میں نے اللہ کے راستہ میں کچھ مار کھائی۔

فرمایا کہ ہر وقت پر جواب دینے کا حساب یہاں کرنے کی ضرورت نہیں ہے، بعض وقت طبع دینا اور نظر انداز کر دینا ہی مناسب ہوتا ہے، مسلمان بعض وقت جذبہ میں آکر کھیل بگاڑ دیتے ہیں اور اپنا ہی نقصان کرتے ہیں، ایک مرتبہ خادموں نے کثوم بیلکی مسجد پر حملہ کیا، اسکو نقصان بھی پہنچایا

پولیس نے موقوفہ کا معائنہ کیا، مسلمانوں کی مظلومیت اور فساد یوی کی تعدی ثابت تھی، لیکن بعض لوگ جوش میں آکر جامع مسجد پہنچ گئے اور اشتعال پیدا کر دیا، پولیس نے عین رمضان میں جامع مسجد پر چھاپہ مارا، اور بڑی تعداد مسلمانوں کی گرفتار کر کے لے گئی، بہت سے متکلفین کو بھی مسجد سے اٹھا کر حراست میں لے لیا اور مقدمہ الٹ گیا، حیدر آباد میں ایک بینک کے قریب ایک دیوان سی مسجد تھی، قریب ہی بینک کے انگریز منیجر کی کوٹھی تھی ایک درویش کہیں سے آئے، انھوں نے مسجد میں اذان دیدی، انگریز کے ملازمین اور علماء والوں نے بہت سخت سست کہا اور نکال دیا وہ دوسرے وقت یا دوسرے دن پھر آئے اور پھر اذان دی لوگوں نے پھر انکو بہت ڈانٹا ڈپٹا وہ خاموشی سے چلے گئے، تیسرے دن پھر آئے اور اذان دی، اب لوگوں نے لات گھونسوں سے انکی تواضع کی، انھوں نے سب برداشت کیا، اس طرح سے وہ آتے رہے اور اذان دیتے رہے، آخر سر مسلمانوں کو اس کی خبر ہوئی اور انھوں نے نزعہ کیا اور مسجد کو آباد کرنے پر اصرار کیا، نتیجہ یہ ہوا کہ انگریز نے ٹوپی ان کے قدموں پر رکھ دی اور ان سے معافی مانگی، یہ صبر و تحمل کا نتیجہ ہے۔ فرمایا کہ "بندگی" اور اپنے کو مشائخ کے اوچھا مقام ہے۔ سبے نفسی، خود انکاری، اور اپنے کو خاک و خس و خاشاک سمجھ لینے سے بڑھ کر کوئی امر تہ، اور کمال نہیں، امام ربانی فرماتے ہیں کہ جن لوگوں سے کرامات کا بہت فہم ہوا ہے ان کو قیامت میں تمنا ہوگی کہ کاش ایسا نہ ہوتا۔ کرا اماںک پور میں ایک بزرگ گزرے ہیں، حضرت خواجگی رحمۃ اللہ علیہ انھوں نے وصیت فرمائی تھی کہ ان کے بوج مراد پر یہ دو شعر لکھ دے جائیں۔

برائے خدا اے عزیزان من نو سید بر گور من امین سخن

کہ چوں خواجگی در تہ خاک شد نکو شد، ز ہسکم جہاں پاک شد

فرمایا، جس میں جہانیت زیادہ ہوتی ہے، احساس کم ہوتا ہے، جس میں جہانیت کم ہوتی ہے، احساس زیادہ ہوتا ہے، دیکھئے پاؤں میں جہانیت زیادہ ہے اس میں احساس بہت کم ہو، اس کے نیچے مٹی، کچرا اور کتے ہی بالوں کا گھٹا آجائے اس کو کوئی تکلیف نہیں ہوتی، لیکن آنکھ باریک سے بال اور جھوٹے سے ذرہ کو بھی برداشت نہیں کر سکتی، اسی لئے دوح (جس میں جہانیت بالکل نہیں) بہت لطیف (الاحساس) اور ذکی (الحس) ہے، پس جس قدر روحانیت بڑھے گی لطافت و

صلہ حضرت مولانا خواجگی رحمۃ اللہ علیہ دہلی صمدی بکری کے مشائخ کہاں ہیں، آپ صفت نزعۃ القلوب مولانا عبدالحی رحمۃ اللہ علیہ کے اجداد قادری میں ہیں، تصنیفات میں "مراہرہ" زیادہ گارہ ہے، اس کا تعلق نزعۃ القلوب کے کتب خانہ میں محفوظ ہے۔



## قوت ترقی کرے گی۔

فرمایا، کہ طب کی کتابوں میں آتا ہے، کہ ہر عضو میں چار قوتیں ہوتی ہیں (۱) قوت جاذبہ (۲) قوت ماسک (۳) قوت دافعہ (۴) قوت دفعہ، قوت جاذبہ کا مقبہ اشتہا، قبولیت کا مادہ اور جو چیز پیش کی جائے، اس کا استقبال ہے، بعض لوگ اس قوت سے محروم ہوتے ہیں اور انکے اندر یہ صلاحیت مفقود ہوتی ہے، انہیں کئے قرآن مجید میں کہا گیا ہے "سواء علیہم اأخذنا منهم ام لم نغزہم لایؤمنون" (اُن کے حق میں برابر ہے کہ آپ انکو ڈرائیں یا نہ ڈرائیں) بعض لوگوں میں قوت ماسک کا فقدان ہوتا ہے، یعنی وہ چیز تو قبول کر لیتے ہیں لیکن اس کی حفاظت نہیں کر سکتے ہیں، وعظ و نصیحت سے متاثر ہوتے ہیں لیکن جیسے ہی اس ماحول سے نکلے معلوم ہوتا ہے کہ کچھ سنا ہی نہیں اور کوئی تاثر لیا ہی نہیں، میں نے ایک جلسہ وعظ میں ایک صاحب کو دیکھا کہ ان پر شدت سے گریہ طاری ہے، اور بید متاثر ہیں، مجھے انکی رقیق قلبی بہت رشک آیا، مجھے خیال ہوتا تھا کہ یہ اثر اب اُن سے کبھی زائل نہ ہوگا، لیکن جیسے ہی وعظ ختم ہوا، اور وہ باہر آئے، میں نے دیکھا کہ انہوں نے بیڑی نکالی اور اپنے دوست سے کہا کہ میاں ماچس ہے، میں اپنی ماچس لانا بھول گیا، معلوم ہوا کہ جیسے اُن پر کوئی اثر ہی نہیں ہوا تھا، اور یہ کبھی روئے ہی نہیں تھے۔ قوت دافعہ کا یہ فعل ہو کہ جو چیز قبول کرے اُس کو جزو بدن بنائے، جو کچھ سنے یا دوسروں سے کہے اس پر خود بھی عمل کرے، ایک محلہ کے موزن نے محلہ کے ایک بااثر آدمی سے شکایت کی کہ میاں میں اذان دیتا ہوں، کوئی نماز کو نہیں آتا، کہنے لگے ابھی لاتا ہوں، بااثر و صاحب رسوخ آدمی تھے، محلہ میں گشت کیا اور لوگوں سے مسجد میں آنے کے لئے کہا، بہت سے لوگ مسجد میں آگئے، لوگوں کو مسجد میں پہنچا کر خود تشریف لے جانے لگے، موزن نے کہا کہ میاں آپ کہاں تشریف لے جا رہے ہیں؟ کہنے لگے کہ اتنے آدمیوں کو مسجد میں لے آیا ہوں، اب بھی مجھ سے کہتا ہے (گویا اب میری کیا ضرورت ہے)

قوت دافعہ کا یہ فائدہ ہے کہ عضو جب کسی چیز کو قبول کر لیتا ہے تو قوت دافعہ منافی اجزا، کو خارج کرتی ہے اور ان کے داخل ہونے سے انکار کرتی ہے، مثلاً طبیعت میں صلاحیت پسند ہوتی، علم و ذکاوت نے اپنا اثر کیا، کچھ باطنی اصلاح ہوئی، تو اب اخلاق رذیلہ، غصہ، حسد، جرم، محبت دنیا وغیرہ جیسے اخلاق دور ہوئے اور اُن سے انسان محفوظ ہو گیا۔ لیکن جن لوگوں میں قوت دفعہ

کامقدان ہوتا ہے وہ ان منافی اور مستفاد اثرات کو دفع نہیں کر سکتے، اور فوراً ان کا اثر مستعمل کر لیتے ہیں، اور نگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کے ایک صاحب و درباری کسی بزرگ کے مرید تھے، وہ اپنے پیر کی ہمیشہ تعریف کیا کرتے تھے، اور انکی خدمت میں بادشاہ کے تشریف لے جانے کی درخواست کرتے، بادشاہ ٹال دیتے، ایک مرتبہ کچھ عجیب آگیا، فرمایا، تمہارے پیر صاحب کی خدمت میں حاضر ہوں گے، بادشاہ نے کو تو ال شہر سے کچھ فرما دیا، الغرض پیر صاحب کی خدمت میں سلطان حاضر ہوئے، پیر صاحب اس وقت بڑے بڑے معارف و حقائق بیان فرما رہے تھے، مہنم کا درد تھا، اتنے میں کو تو ال شہر حاضر ہوئے اور بادشاہ کی خدمت میں عرض کیا، جہاں پناہ! بڑا غضب ہو گیا، فلاں افغانی! نور بانوں (جولاہوں) کے محلہ میں گئے تھے، وہاں کسی بات پر سکرار ہو گئی، ان نور بانوں نے ان افغانی کو بہت زد و کوب کیا، اتفاق سے پیر صاحب بھی افغانی تھے، یمن کو آپے سے باہر ہو گئے سب معارف و حقائق بھول گئے، اور گالی دے کر کہا کہ وہ .... .... ہرگز افغانی نہ ہو گا اگر افغانی ہوتا تو جولاہے اُس کو پیٹ نہیں سکتے تھے، یہ اس بات کا نتیجہ ہے کہ ان بزرگ میں قوتِ دافعہ نہیں تھی، وہ ایک ذرا سی بات پر مشتعل ہو گئے، اور اس حملہ کی ممانعت نہ کر سکے۔

فرمایا، ایک مرتبہ کچھ ذکر و شغل کرنے والوں نے جو ایک شیخ سے تعلق رکھتے تھے شکایت کی کہ ہم عرصہ سے اللہ اللہ کر رہے ہیں لیکن ہمارے قصد کمال کی کیفیت نہیں پیدا ہوئی اور نہ ہم کو اس کا کچھ احساس ہوتا ہے، فرمایا! ذکر کرتے وقت کچھ دساؤں اور خیالات آتے ہیں، انہوں نے کہا بہت، فرمایا کہ شکر کیجئے کہ ذکر اپنا کام کر رہا ہے یہ اس کے اثر کی دلیل ہے، آپ کتنا کھودتے ہیں تو پہلے کیا نکلتا ہے؟ انہوں نے کہا کہ مٹی اور پتھر، فرمایا جو کچھ باطن میں ہوتا ہے، پہلے دیکھنا پڑتا ہو، اس کے بعد پانی کی نوبت آتی ہے، یہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ اور صحابہ کرام کی خصوصیت تھی کہ آپ نے ان کو بھرے ہوئے بالاب حوض پر سے جا کر کھڑا کر دیا، اور اُن کو مٹی اور پتھر نکالنے کی ضرورت پیش نہ آئی، گو ہر مقصود اور نسبت باطنی ان کو یکدم سے حاصل ہو گئی،

فرمایا، کہ پہلی ضرورت اخلاق و معاملات کو درست کرنے، اور نفس کی اصلاح اور اُس کو مغلوب کرنے کی ہے، جب تک نفس کا تسلط دور نہ ہو گا نہ اطاعت کا جذبہ پیدا ہو گا نہ ایشاء و قربانی

کا مادہ، جب ہم اپنے نفس پر اللہ کی حکومت قائم، اور اس کے حدود کو بھادی نہیں کر سکتے تو دوسروں پر کیا اللہ کی حکومت کو قائم اور اس کے حدود کو جاری کر سکیں گے، اخلاق و نفس کی اصلاح سے پہلے اگر ہم نے حدود شرعیہ کے جاری کرنے کا ارادہ کیا، تو قلعے پیدا ہوں گے اور بغاوت ہوگی! آپ پر واقعہ سنایا کہ ایک مرتبہ ایک دوست کی خواہش و اصرار پر پاکستان کے قیام کے کچھ ہی دن بعد ہوائی جہاز سے کراچی گیا، وہاں کسی کو میرے آنے کی اطلاع نہ تھی، چند دسائیں بعد میں میرے بہت سے اعزہ میں، میں نے کہا کہ ان کو میرے آنے کی خبر بھی نہ ہوگی، میں جتنی مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا کہ پیر اشتم جان نے مجھے دیکھ لیا، وہ لیٹ گئے اور فرمایا کہ آپ خوب آئے آج بکاہہ نشوونو کا ایک اجتماع ہے آپ بھی اس میں شرکت کریں جس کے ملاقات ہو جائے گی، میں نے کہا کہ میں دھنجا آدمی ہوں اور مجھے طلبوں اور اجتماعات سے مناسبت نہیں، لیکن وہ نہ مانے اور مجھے لے گئے، دیکھا تو بڑے مشائخ جمع ہیں، وہاں یہ تجویز پیش کی گئی کہ حکومت پاکستان سے مطالبہ کیا جائے کہ حدود شرعیہ کا نفاذ کرے اور مجرموں کو شرعی سزائیں دی جائیں، میں نے اس رائے سے اختلاف کیا، میں نے عرض کیا کہ اگر یہاں حدود جاری کی جائیں گی، چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا، اور زانیہ کو دسے لگائے جائیں گے تو مجھے اندیشہ ہے کہ بہت سی غیر تربیت یافتہ قومیں (جن کے اندر ایمان راسخ نہیں ہو رہے) کہہ دیں گی کہ ہمارا ایسے اسلام کو سلام، اور اہل تہذیب و اخلاق کو سلام پہلے ایمانی تربیت اور اخلاق و معاملات کی اصلاح کی ضرورت ہے، پھر وہ پاکہاڑ اور بے لاگ بند کہاں ہیں؟ جو اپنی اولاد اور اعزہ پر بھی حدود جاری کر سکیں، اور اس کا نمونہ پیش کر سکیں کہ آپ نے فرمایا کہ اگر میری بیٹی غافلہ بھی (معاذ اللہ) چوری کرے گی تو میں اس کا ہاتھ کاٹ دوں گا پہلے اپنی اخلاقی حالت کو دیکھئے اور امتحان کیا مسجد میں جو تایا گھڑی چھوڑ دیجئے کیا حشر ہوتا ہو تب ہے، مسجدوں کے اندر کیا حال ہو رہا ہے؟ میرے ایک دوست کو خواب صاحب نے ایک قیمتی گھڑی عنایت کی تھی، وہ ایک دن میری مسجد میں نماز پڑھنے آئے اپنی گھڑی فضیل پر چھوڑ کر نماز شریعت کی پھر دیں بھول کر گھر چلے آئے، یاد آئی تو مسجد جا کر دیکھا تو غائب تھی، مسجد میں ایک نیک مرد مسجد کی بڑی خدمت کرتے تھے، مسجد کے باہر جانہ بندھتے ہیں انکا گوبرید وغیرہ صاف کرتے تھے، انکی اس خدمت کی بڑی قدر آتی تھی، میں نے کہا ہونہ ہو یہی پیر مرشد لے گئے ہیں! اسی وقت

ہوٹل میں رکھ دیا اور بلوایا، میں نے کہا کہ میرا ارادہ ہے کہ میں آپ اور گھر کے بچے سب تمہارے چلیں اس لئے کہ مسجد میں ہیں لوگ تھے اور پولیس والوں سے کہیں کہ ہم سب کی ٹھکانی کر دو اور گھر ہی ٹھکانہ کہنے لگے ذرا ٹھہریے میں مسجد میں جا کر تلاش کرتا ہوں، وہاں گئے، ایک بیچارہ غریب آدمی سویا کرتا تھا اپنے پاس سے نکال کر اس کے بستر میں رکھ دی اور کہا کہ یہ وہی گھر ہی۔

فرمایا کہ اصل مسئلہ دل و دماغ کے متاثر ہونے کا ہے، بعض لوگوں کے دل و دماغ انگریزی تعلیم و تہذیب سے متاثر ہو جاتے ہیں، اور بعض لوگ ان میں غوطہ لگانے کے باوجود اور انگریزوں سے تعلق رکھنے کے باوجود انگریزی تعلیم و تہذیب سے قطعاً متاثر نہیں ہوتے، یہاں شاہ جہاں بیگم صاحبہ کے زمانہ میں عبدالجبار خاں صاحب وزیر ریاست بن کر آئے، انھوں نے اعلیٰ انگریزی تعلیم پالیسی اور حکام اور اعلیٰ درجہ کے انگریزوں کے ساتھ ان کے گھر پر قسم کے تعلقات تھے، ان کے گھر میں انگریزوں اور یسوں کا آنا جانا رہتا تھا، لیکن دل و دماغ ان سے بالکل متاثر نہ تھے، نہایت جبری، نڈر اور پختے مسلمان تھے، علیہ اہل باس دیندار مسلمانوں کا تھا، کہتے تھے کہ اگر ہندوستانی مسلمان ننگے بھی ہو جائیں تب بھی انگریز ان سے راضی نہ ہوں گے، وزارت کا چارج لیا تو دیکھا کہ ایک بڑی رقوم فشی امتیاز علی صاحب مرحوم کے زمانہ سے جاری ہے، اس کی مدت عرصہ ہو چکی تھی، لیکن اس کا ارسال جاری تھا، بیگم صاحبہ سے کہا تو انھوں نے فرمایا کہ رہنے دیجئے، خواجہ فتنہ کھڑا ہو گا، انھوں نے کہ خدمت منگوائے، رزیدنٹ کی غلطی تھی، انھوں نے حکام بالا کو لکھا، رزیدنٹ کو سخت ناگوار ہوا، انھوں نے پرزاد کی اور جتنی رقم غلط چاچی تھی اس کی واپسی کا مطالبہ کیا نتیجہ یہ ہوا کہ رزیدنٹ کا تبادلہ ہوا اور ان کی فتح، بیگم صاحبہ سے جا کر عرض کیا، وہ انکی کارگزاری اور جرأت سے بڑی خوش ہوئیں، ایک مرتبہ کوئی بڑا انگریز حاکم آ رہا تھا، بیگم صاحبہ کے علاوہ سارا اعلیٰ استقبال کے لئے گیا ریاست کے ایک انگریز انسٹرکٹور موجود تھے، انھوں نے اپنے ماتحت ایک مسلمان انسٹرکٹور سے کہا کہ فلاں کاغذ نہیں آیا، انھوں نے جواب دیا کہ انشاء اللہ جلد بھیج دیا جائے گا، اس پر اس نے انشاء اللہ پر کچھ طنز کیا، وزیر صاحب کے کان میں یہ بات پڑی، انھوں نے اس انگریز سے کہا کہ تم نے ہمارے دین کی توہین کی، میں آنے والے مہمان سے سب سے پہلے اسی کی شکایت کروں گا، وہ بہت شرمیلیا اور بار بار معافی مانگی، بڑی مشکل سے معاملہ رفع و دفع ہوا۔

# محدثین عظام کا عظیم الشان کارنامہ

فن اسناد الرجال

(۲)

از مولانا تقی الدین ندوی تھانوی

بادیانِ حدیث کی دوسری صفت (یعنی تابعین) تابعین انکو کہتے ہیں جنہوں نے صحابہ کرام کو دیکھا، اور ان سے فیض پایا، عام اس سے کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں موجود ہوئے مگر آپ کی زیارت کا موقع نہ ملا ہو، یا عہدِ نبوی کے آخر میں پیدا ہو گئے ہوں اور اس لئے آپ سے فیض نہ ہو سکے ہوں یا آپ کی وفات (ریح الاول ص ۱۱۲) کے بعد پیدا ہوئے ہوں یہ سب تابعین میں داخل ہیں۔ یہ جماعت تابعین: وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ بِأَحْسَنَ كَامِعْدَاتِهِ ہے، یہ طبقہ اگرچہ صحابہ کرام کے مرتبہ پر نہیں مگر ان کا فہم ضرور ہے، انہوں نے صحابہ کی زندگی کو اپنایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقائع، حالات، احکام و قضایا کی تعلیم و تبلیغ اور اشاعت میں بیحد کوشاں کیا، صحابہ کرام سے ان تمام روایات، واقعات اور حالات کو پوچھ پوچھ کر، ایک ایک کے دروازے پر جھانک کر، بوڑھے، جوان، مرد، عورت، سب سے تحقیق کر کے حدیث و سنت کے ذخیرہ کی حفاظت کی، محمد بن شہاب زہری، ہشام بن عروہ، قیس بن ابی حازم، عطاء بن ابی رباح،

لے توجیر المکرمات از شیخ صالح بن عبد اللہ

سید بن جبیر، ابو الزناد وغیرہ سیکڑوں تابعین میں جنہوں نے دن رات ایک کر کے گوشہ گوشہ سے دانہ دانہ جمع کیا، امام بخاری و مسلم جلیل القدر تابعی ہیں، انہی تعلیمی روئے اادیان کرتے ہیں۔

عققت جعہ قلم ادع بھا علماً الا میں معمر بن غلامی سے آزاد کیا گیا، آزاد

حوتیہ فیما ارئی ثم ایئت العراۃ ہونے کے بعد معمر بن غلامی (مراظم حدیث)

ثم المدینۃ فلم ادع بھا علماً الا کابو زخیرہ تھا جہاں تک میرا خیال ہے،

حوتیہ فیما ارئی ثم ایئت الشام اسیر میں عادی ہو گیا، پھر عراق پہنچا،

فخر بن قنبرؒ اس کے بعد مدینہ منورہ حاضر ہوا، ان دونوں

شہر میں جو علم پھیلا ہوا تھا، اس کو بھی

میں نے جہاں تک میں سمجھا ہوں سمیٹ لیا،

پھر شام آیا اور جہاں کے علم کو میں نے چھپی

میں چھان لیا۔

علم حدیث کی طلب اور اس کے ساتھ شفقت کا یہ عالم تھا کہ ایک ایک شہر میں ہزار طالبین ہوتے تھے۔ محمد بن سیرین جو جلیل القدر تابعی ہیں، بیان کرتے ہیں۔

تدمت الکوفۃ وبھا اربعۃ میں کوثر آیا تو وہاں حدیث کے ہزار

الان یطلبون الحدیثؒ طالب علم موجود تھے۔

حدیث کا حکم نیا پوری نے ”معرفة علوم الحدیث“ کی ”النوع التاسع والاربعین“

میں زیر عنوان ”معرفة الاثمة الثقات المشہورین من التابعین واتباعہم ممن یصح حدیثہم

للحفظ والمذاکرۃ والتبرک بہم وبذکرہم من الشرق الی الغرب“ (یعنی تابعین اور تبع تابعین

میں سے ان شامیر ائمہ ثقات کا تذکرہ جن کی حدیثیں حفظ و مذاکرہ کے لئے اور ان سے اور ان کے ذکر سے بہت

حاصل کرنے کے لئے مشرق سے لے کر مغرب تک یعنی سارے عالم اسلامی میں جمع کی جا لیں) بلاد اسلامیہ کے ان ائمہ

ائمہ ثقات تابعین تبع تابعین کے نام گنائے ہیں، جو دنیائے اسلام کے گوشہ گوشہ میں پھیلے ہوئے تھے

اور اسی عنوان کے تحت آسکتے تھے، حضرات تابعین کے جو حالات تذکرہ کی کتابوں میں بیان کئے گئے ہیں، ان کو دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے، کہ ان حضرات نے حدیث و سنت کی تحصیل میں ہر طرح کی قربانیاں دیں اور علم کی جو دولت انہیں اپنے اساتذہ یعنی صحابہ کرام سے ملی تھی اور حدیث و سنت کا جو سرمایہ تعامل و تجارت اور حفظ و کتابت کی راہ سے منتقل ہو کر ان حضرات کے پاس آیا تھا، انکو انھوں نے پوری حزم و احتیاط کے ساتھ اپنے تئیں محفوظ رکھا یعنی تبع تابعین کے حوالہ کیا۔

حافظ ذہبی فرماتے ہیں کہ طبقہ تابعین میں انتہائی تحقیق و تفتیش اور غایت درجہ تنقید کے بعد بھی کوئی راوی کاذب نہیں ملا

حافظ سخاوی حدیث ”مرسل“ کے باب میں فرماتے ہیں

ان احتمال الضعف بالواسطة	صفت کا احتمال واسطے میں جہاں تابعی ہوں
حيث كان تابيئاً لا سيما بالكذب	بالخصوص کذب کی بنیاد پر بہت ہی بعید ہے
بعيد جداً، فانه صلى الله عليه وسلم اثني على عصر التابعين و	کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تابعین کے عصر کی مدح کی ہے اور صحابہ کے بعد
منهذلاً بعد الصحابة بالخيرية	ان کے زمانے کے لئے بھی بھلائی کی شہادت
كما تقدم بحيث استدلل بذلك	دی ہے، چنانچہ اس سے فردن ثلاثہ (صحابہ)
على تعديل بعض القرون الثلاثة	تابعین و تبع تابعین کے ادوار کی عدالت
وان تفاوتت منازلهم بالفضل	پر استدلال کیا گیا ہے اگرچہ فضیلت کے
	لحاظ سے ان کے درجات میں تفاوت ہے۔

حافظ شمس الدین سخاوی لکھتے ہیں: پہلی صدی ہجری جو صحابہ و تابعین کے دور میں گزری، ابھی عذرت و حور اور قہار کذاب جیسے اکاذبا اشخاص کو چھوڑ کر کسی ضعیف الذہنیہ شخص کا تصور وجود نہ تھا، پھر پہلی صدی گذر کر جب دوسری صدی آئی تو اس کے اوائل میں اوساط تابعین کی ایک جماعت ہوئی جو زیادہ تر حدیث کو زبانی یاد رکھنے اور اپنے ذہن میں محفوظ رکھنے کے لحاظ

سے ضعیف سمجھی گئی۔ حافظ سہادی فرماتے ہیں قلعہ بن خلیفہ آخری تابعی ہیں جن کے بعد تابعین کے وجود سے بزمِ عالم خالی ہو گئی اور انکی وفات ۱۸۰ھ میں ہوئی ہے۔

فتنہ کا آغاز حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اخیر دور خلافت میں تقدیر الہی سے کچھ ایسے حالات پیدا ہو گئے کہ فتنوں نے سر نہ کھایا، اہل اسلام کے غلام ایک عجیب و غریب تحریک شروع ہوئی۔ اس تحریک کا بانی عبد اللہ بن سبا یہودی تھا جو اپنے مسلمان ہونے کا اظہار کرتا تھا، اس کا خاص منصب یمن پر تھا کہ لوگوں کو یہ باور دیا جائے کہ صحابہ کرام میں سے نہ تو کوئی اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا سچا اور مخلص دوست تھا اور نہ ہی (معاذ اللہ) آپ سے انھیں کوئی عقیدت تھی، ظاہر بات ہے کہ جماعت صحابہ سے اگر اعتماد اٹھ جائے تو دین کا سارا دیوان ہی سہا ہو کر رہ جائے گا، اسی فتنے نے زہر پھیر دیا آخر اسی کے نتیجے میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ شہید ہوئے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں مسلمان خانہ جنگیوں میں مبتلا ہو گئے، موقعِ بابر یہ سبائی پارٹی حضرت علی کی فوج میں گھس لی گئی، مورخین کا اتفاق ہے کہ جنگ ”جمل“ کا واقعہ مطلقاً پیش نہ آسکا، اگر یہ سبائی جماعت صلح کو جنگ سے برتنے میں کامیاب نہ ہوئی ہوتی، جنگ ”جمل“ کے بعد متغین و خوارج وغیرہ کی لڑائیوں کا سلسلہ شروع ہو گیا، اس موقع سے فائدہ اٹھا کر یہ سبائی جماعت اپنے خیالات اہل بے سر و پار دیانت پھیلاتی رہی حافظ بن حجر عسقلانی فرماتے ہیں: ”اول من کذب عبد اللہ بن سبا“ (روایات کے سلسلہ میں جس شخص نے جھوٹ چلایا وہ عبد اللہ بن سبا تھا) یعنی اسی نے سب سے پہلے جھوٹی حدیثوں کا دھواں فضا میں پھیلانے کی ناپاک کوشش کی، بالآخر حضرت علی رضی اللہ عنہ اس سازش سے واقف ہوئے، اور آپ تک عبد اللہ بن سبا اہل اس کے ساتھیوں کی باتیں پہنچائی گئیں، حضرت والاسخت ناراض ہوئے اور فرمایا ”وما لی و لہذا الخبیث الاسود“ (اس سیاہ کالے مہیث سے مجھے کیا علاقہ) اہل اعلان عام کر دیا کہ جو اس طرح کی باتیں کرے گا، اسکو سخت سزا دی جائے گی، بالآخر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس جماعت سے دار و گیر میں تختی سے کام لیا،

حافظ بن حجر فرماتے ہیں: ”قد احرقہم علی بنی خلافتہ“ (یعنی ان لوگوں کو حضرت علی نے

لے الاطلاق بالترجیح لمن ذم الاربع مائۃۃ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷



اپنی خلافت کے زمانے میں آگ میں ڈلوایا) فی الواقع یہ لوگ حضرت علیؑ کے خدا ہونے کا اعتقاد رکھتے تھے۔  
مگر مشکل یہ تھی کہ کوفہ، بصرہ، شام، مصر، حمّاز، ہر جگہ اس جماعت کے نمایندے پہلے  
ہوئے تھے اس لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے پوری قوت سے اس فتنے کو دبایا اور لوگوں کو  
اس جماعت کی سازش سے آگاہ کیا، علامہ ذہبی نے حضرت علیؑ کا یہ قول نقل کیا ہے:

قالهم الله اى عصابة مبغضاء      خدا انہیں ہلاک کرے، کئی روئے جماعت  
ستودوا و اى حديث من حديث      کو انہوں نے سبھا کیا، اور رسول اللہ  
رسول الله صلى الله عليه وسلم      صلی اللہ علیہ وسلم کی کئی حدیثوں کو  
افسدوا      انہوں نے بگاڑا۔

ظہور فتنہ کے بعد روایت | اس فتنہ کے رد نہا ہونے کے بعد حضرت علیؑ نے غلامی صبح کے درمیان اقبال پر  
حدیث میں احیائی تدابیر کرنے کے لئے ٹھیک عمومی ضابطہ بیان فرمایا جس کو علامہ ذہبی نے نقل کیا ہے۔

حدثوا الناس بما يعرفون و      لوگوں سے انہیں باتوں کو بیان کر دو،  
دعوا ما ينكرون الخ      جنہیں وہ جانتے پہچانتے ہوں اور جو

وہ آستانہ ہوں ان کو نہ بیان کر دو

حافظ ذہبی اس کی شرح کرتے ہوئے لکھتے ہیں: کہ حدیثوں کے پرکھنے کے لئے یہ ایک معیار و کسوٹی  
ہے کہ منکر و ذواہی احادیث کے بیان کرنے سے باز رہا جائے، خواہ فضائل سے متعلق ہوں، یا عقائد  
و رقائے سے، اور اس سے واقفیت رجال کی معرفت کے بغیر ممکن نہیں ہے۔

فتنہ کے رد نہا ہونے کے بعد روایان حدیث کے حالات معلوم کرنے کی ضرورت پڑی، محمد بن  
سیرین فرماتے ہیں:

لم يَكُنْ لِي إِسْأَلُونَ عَنِ الْإِسْنَادِ      لوگوں سے اسناد کے بارے میں نہیں پوچھا جاتا  
فَلَمَّا وَقَعَتِ الْغَتَّةُ قَالُوا اسْمُائِلًا      تھا، لیکن جب غتہ پھیلا تو حدیث بیان  
رَجَالُكُمْ فَيَنْظُرُ إِلَى أَهْلِ السُّنَنِ يُؤْخَذُ      کرنے والوں سے یہ کہا جانے لگا کہ اپنے طریقہ

حدیثہم وینظرانی اهل البدع  
فلا یؤخذ حدیثہم  
کے نام تباد اگر وہ اہل سنت میں سے ہیں تو انکی روایات  
قبول کی جائیں گی اور اگر وہ اہل بدعت میں سے ہیں تو  
ان کی روایات قبول نہیں کی جائیں گی۔

امام مسلم نے اپنے مقدمہ میں حضرت ابن عباسؓ کے متعلق یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ، بشیر بن کعب عدوی  
ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کر کے کچھ حدیثیں  
بیان کرنے لگے، مگر حضرت ابن عباسؓ کا یہ حال تھا: لایأذن لحدیثہ ولا یقرأ لہ کہ ابن عباسؓ  
ذات ان کی حدیثوں کی طرف کان لگاتے تھے اور نہ کوئی توجہ فرماتے تھے، بشیر کو تعجب ہوا اس پر حضرت  
ابن عباسؓ نے بشیر کے سامنے اپنا ایک حال ان الفاظ میں بیان فرمایا۔

انا ک امرۃ اذا سمعنا رجلا یقول  
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
ابتدرتہ ابصارنا واصغینا الیہ  
بآذاننا، فلما ركب الناس المصعب  
والذلول لم نأخذ من الناس الا  
ما عرفن

ایک زمانہ ہم پر ایسا گرا ہے کہ جب ہم سننے کہ  
کوئی آدمی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
مسلم کہ رہا ہے تو ہماری نگاہیں خدا اس کی  
طرف اٹھ جاتی ہیں اور ہم ہمہ تن گوش ہو کر  
اس کی بات سننے لگتے پھر جب لوگ ہر کرش  
(ادب) اور غیر سرکش پر سوار ہونے لگے،

(یعنی غلط و صحیح میں تمیز جاتی رہی اور رطب  
ریابس ہر طرح کی باتیں بیان کرنے لگے) نقاب  
ہم صرف انہیں حدیثوں کو قبول کرتے ہیں،  
جنہیں ہم خود جانتے ہیں۔

۴

ابن عباسؓ کے اس قول کی شرح حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی نے ان الفاظ میں کی ہے،

ای ما یوافق المعروف او نعرف فیہ  
امارات الصحة وصحات الصدق  
یعنی جو جاتی پہچانی ہوئی روایتوں کے موافق  
ہوں یا ان میں صحت کی نشانیوں اور سچائی  
کی علامتیں پائی جائیں۔ (باقی صفحہ ۴۷ پر)

# احکام شریعت اور حکم مصلح کا مقام

(حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ)

[حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ علیہ کی کتاب ”حجۃ اللہ البالغہ“ کا خاص موضوع احکام شریعت کے اسرار و حکم کا بیان ہے، اور شاہ صاحب نے کتاب کے اختتام میں اشارہ فرمایا ہے کہ انہوں نے یہ کتاب آنے والے دور کے لیے الہامی اشاروں پر لکھی ہے بلکہ ان سے کھوئی گئی ہے۔ اس کتاب شروع کرنے سے پہلے شاہ صاحب نے اس کے مقدمہ میں سب سے پہلے اس موضوع پر خاصی تفصیل سے کلام فرمایا ہے کہ شریعت کے احکام میں ایسی حکمتیں اور مصلحتیں محفوظ ہیں یا نہیں جن کو عقل بھی تسلیم کرے۔ اور اگر محفوظ ہیں تو ان کا کیا مقام اور درجہ ہے۔ ذیل میں شاہ صاحب کی اس بحث کو ”تفصیل اور تمہیل“ دو فصیح کے ساتھ اردو میں منتقل کر کے پیش کیا جا رہا ہے۔ اگر اللہ نے توفیق دی تو ”حجۃ اللہ“ کے اہم ابواب و فضول کو اسی طبع اردو میں منتقل کر کے پیش کرنے کا ارادہ ہے

واللہ المستعان \_\_\_\_\_ ادارہ

فرماتے ہیں۔

”اس بارہ میں ایک رائے یہ بھی ہے کہ احکام شریعت میں بندوں کی کسی مصلحت کا کوئی لحاظ نہیں کیا گیا، اس لیے کسی حکم شریعی کی حکمت و مصلحت تلاش کرنا محض لاطینی تکلف ہے۔ اسی طرح انسان کے کسی ایسے یا بُرے عمل اور کتاب و سنت میں بیان کی ہوئی اس کی جزایا و سزا کے درمیان کسی حناص مناسبت کا تلاش کرنا بھی غلط ہے، بلکہ یہ چیزیں محض باہر خداوندی ہیں۔ اور بندوں پر عائد کیے جانے والے شرعی احکام کی مثال بالکل ایسی ہے جیسے کوئی آقا اپنے غلاموں کی فرمانبرداری اور ناسپردگی کا

استحسان لینے کے لیے انھیں حکم دے کہ جادو اس پتھر کو اٹھا لاؤ، یا اس درخت کو جاکر چھو لو۔ اور پھر اس حکم کی تعمیل سے راضی ہو اور انعام سے نوازے، اور نافرمانی کرنے پر ناراض ہو اور سزا دے۔ تو جس طرح پتھر کے اٹھانے اور درخت کے چھونے میں آقا یا غلام کسی کا بھی کوئی فائدہ نہیں ہے، بلکہ وہ صرف فرمانبرداری اور نافرمانی کی علامت ہے اور اسی کی بنا پر وہ جہنم یا سزا کے مستحق ہیں، اسی طرح شریعت کے مثبت اور منفی احکام کا حال ہے کہ ان میں بچانے خود کوئی افادیت اور حکمت و مصلحت نہیں ہے، بلکہ وہ صرف فرمانبرداری اور نافرمانی جانچنے کا ظاہری ذریعہ اور وسیلہ ہیں۔ اور بس اسی فرمانبرداری اور نافرمانی سے جہنم اور سزا کا تعلق ہے۔

(شاہ صاحب اس رائے کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں،)  
لیکن یہ رائے بالکل غلط ہے، علاوہ عقل و فہم کے خود کتاب و سنت کے مترشح نفوس اور قرون مشہورہ الباقیہ کے اجماع سے اس کی تغلیط اور تردید ہوتی ہے۔ اہل علم کے لیے اس سلسلہ میں یہ چند اشارے کافی ہوں گے۔

قرآن و حدیث کی تفسیرات سے معلوم ہوتا ہے کہ انسانی اعمال کے بارہ میں اصل اعتبار انسان کی نیت کا اور اس اندرونی داعیہ اور جذبہ کا ہے جو دراصل اعمال کا سرچشمہ ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مشہور و معروف ارشاد ہے۔

إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ۔ الحدیث

اعمال کی مقبولیت و مردودیت اور جزا و

سزا کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔

اور قربانیوں کے بار میں قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے

لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَائُهَا  
وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ

مٹھاری قربانیوں کا گوشت اور خون اللہ

کے پاس نہیں پہنچتا بلکہ وہ تقویٰ اس کے

پاس پہنچتا ہے جو ان قربانیوں کا باعث اور

حرک بناتا ہے۔

اس آیت اور مندرجہ بالا حدیث سے معلوم ہوا کہ اصل چیز جس کی اللہ کی نگاہ میں قدر و قیمت ہے اور قربانہ انعام کا مستحق ہوتا ہے وہ عمل نہیں بلکہ دل کی نیت اور اندرونی جذبہ ہے اور ظاہر ہے کہ

اس جذبہ میں بڑی ممانعت ہے)

اسی طرح قرآن مجید میں صراحت فرمایا گیا ہے کہ آقا صلوٰۃ کے حکم کا مقصد یہ ہے کہ بندہ اس کا ل طریقہ پر اللہ کو یاد کرے۔ ارشاد ہے۔

اقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ۝ میری یاد کے لیے نماز قائم کر۔

اور بعض احادیث مصیحہ میں اشارہ فرمایا گیا ہے کہ نماز کی ایک خصوصیت اور تاثیر و برکت یہ ہے کہ وہ بندہ کو آخرت میں اللہ تعالیٰ کے دیدار کی نعمت اور لذت حاصل کرنے کے قابل بناتی اور اس کی استعداد پیدا کرتی ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تاثیر و برکت کا حال دیتے ہوئے نماز کی تاکید فرمائی ہے، چنانچہ ایک حدیث میں دیدار خداوندی کی شہادت سناتے ہوئے آپ نے فرمایا ہے۔

فَانِ اسْتَطَعْتُمْ اَنْ لَا تَقْلِبُوْا عَلٰی  
صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَصَلَاةٍ قَبْلَ  
غُرُوبِهَا فَافْعَلُوْا  
لہذا جہاں تک بن پڑے اس کی پوری کوشش  
کرد کہ مختاری فہرہ اور عصر کی نماز کبھی  
ذمت نہ ہو۔

یہ حدیث صاف بتا رہی ہے کہ بالخصوص نماز فجر و عصر کو دیدار خداوندی کی نعمت کے ساتھ کوئی خاص نسبت اور تعلق ہے اور اس سے اس کی استعداد پیدا ہوتی ہے۔

اسی طرح قرآن و حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ زکوٰۃ کی فرضیت کی دو خاص مصلحتیں ہیں ایک بندہ کی نفسانی بیماری و زلیہ بخل کا علاج جو ایک نہایت ہلک روحانی مرض ہے۔ اور دوسری اللہ کے حاکم بندوں کی امداد و اعانت۔ چنانچہ قرآن مجید میں بخل کی بنا پر زکوٰۃ ادا نہ کرنے والوں کے متعلق فرمایا گیا ہے۔

وَلَا يَخْصِبُ الَّذِينَ يُبْخِلُونَ  
بِمَا آعَظَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ  
هُوَ خَيْرٌ أَلَهُمْ بَلْ هُمْ شَرُّ لَّهُمْ  
سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ  
الْقِيَمَةِ  
جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے مال و دولت کی  
نعمت سے نوازا ہے اور وہ باوجود خدا  
اس کے خوف کرنے میں بخل سے کام لیتے  
ہیں وہ ہرگز گناہ نہ کریں کہ یہ مال و دولت  
ان کے حق میں کوئی اچھا چیز ہے بلکہ وہ ان کے

حق میں شرمین ہے۔ قیامت کے دن ان کے

گلے کا طوق بنا دیا جائے گا وہ مال جن کے

خرچ کرنے میں انہوں نے نکل کیا تھا

اس آیت سے معلوم ہوا کہ جن مقاصد کے لیے زکوٰۃ کا حکم دیا گیا ہے ان میں سے ایک مذکورہ

کا علاج بھی ہے۔ اور حضرت سہاذ کی مشہور حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ

کے بارہ میں فرمایا۔

تَوْخِذْ مِنْ اَعْيَانِهِمْ وَتَرُدَّ اِلَیْ

وَهُ قَوْمٌ كَدُّوا دَوْلَتَ مُنَدَلٍ سَی دَمُولِی كِی

جہائے گی اور انہی میں کے ہاں حاجت کو

فَقَرًا شَمِی

سے دی جائے گی۔

اس سے معلوم ہوا کہ فقراء و مساکین کی امداد و اعانت بھی زکوٰۃ کے خاص مقاصد میں سے ہے۔

اسی طرح روزہ کے بارہ میں قرآن و حدیث کے اشادات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا مقصد نفس میں

قرب ہیمنہ کے تقاضوں کو دہانا اور غلبہ کرنا ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں اس کی فرضیت کا اعلان

فرماتے ہوئے اس کی لم یہ بیان کی گئی ہے کہ روزوں کے اثر سے تمہارے اندر تقویٰ کی صفت

پیدا ہو۔ (لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ)

اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقع پر ان لوگوں کے لیے جو فطری تقاضے کی بنا پر

نکاح کے ضرورت مند ہوں لیکن معاشی تنگ حالی یا دوسری کسی مجبوری کی وجہ سے نکاح نہ کر سکتے ہوں

آپ نے مشورہ دیا کہ وہ روزے زیادہ رکھیں اور اس کی لم یہ بیان فرمائی کہ بعدہ میں شہوت کو توڑنے

اور دبانے کی خاص تاثیر ہے (فَإِنَّ الصَّوْمَ لَهُ وَجَاءٌ)

اسی طرح اسلام کے آخری رکن حج اور اس کے مناسک کے بارے میں قرآن و حدیث کے اشادات

سے معلوم ہوتا ہے کہ ان سب کا مقصد شائر اللہ، بیت اللہ، حجاز و امد و مقاد و مردہ اور مقام

ابراہیم وغیرہ کی تعظیم ہے یعنی یہ کہ ان کی عظمت اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ ان کی خاص نسبت کا

ظہور ہو۔ قرآن پاک کی آیات "إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَ

هُدًى لِّلْعَالَمِينَ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ

عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مِمَّنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ۚ وَهُوَ عَزِيزٌ أَمِينٌ ۚ إِنَّ الْقَضَاءَ الْمَرْفُوعَ مِنْ شُعَابِ اللَّهِ ۚ میں مورد کرنے سے یہ بات پوری طرح کھل جاتی ہے۔

اسی طرح قصاص اور حدود و قصاصات کی آیات میں خود کرنے سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ان احکام کا مقصد قتل و ظلم اور فحش و مباحی کا اندازہ ہے۔ علیٰ ہذا آیات جہاد میں خود کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا مقصد اعلیٰ کلمۃ اللہ اور ظلم و فساد کی طاقتوں کو توڑ دینا ہے تاکہ وہ اللہ کے بندوں پر مظالم نہ کر سکیں۔ فرمایا گیا ہے

فَاتْلُوهُمْ حَتَّىٰ تَخْلُوكَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ

الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ۔

اور اس کے بندے بے روک ٹوک اس کو قبول کر لیں

علیٰ ہذا خرید و فروخت وغیرہ معاملات اور نکاح و طلاق جیسے معاشرتی مسائل کے بارہ میں شریعت کے جو احکام ہیں ان سے متعلق آیات و احادیث میں خود کرنے سے سمجھا جاسکتا ہے کہ ان احکام کا بنیادی مقصد معاشرہ کے لیے ایک مصالح اور عادلانہ نظام کا قیام ہے۔

الحرمین مختلف الہاب کے احکام شریعہ سے متعلق جن آیات و احادیث کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے ان سے یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ ان احکام کے ساتھ کچھ مصالح اور حکمتیں وابستہ ہیں اور ہر دور کے علماء و محققین نے یہ بات کبھی بھی نہیں پس اگر کوئی شخص ان حقائق سے نا آشنا ہے اور اس بنا پر اس کو اس سے انکار ہے تو دراصل وہ مجاہدہ دین کی معرفت اور اس کے بارہ میں بصیرت سے خالی ہوتا ہے۔

مسئلہ کی مزید وضاحت کے لیے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی چند احادیث اور روایات دلاتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض مخصوص اوقات کے لیے بعض خاص اعمال کی ترغیب دیتے ہوئے خود ہی وقت کی اس تعیین کی لم ظاہر فرمائی ہے، مثلاً ذوال کے بعد اور ظہر سے پہلے آپ چار رکعتیں پڑھتے تھے اور دوسروں کو اس کی ترغیب بھی دیتے تھے اور خود ہی اس کی خاص وجہ آپ نے یہ بیان فرمائی کہ اس وقت آسمانوں کے دروازے کھلتے ہیں اور بندگان خدا کے اعمال با نگاہ الہی کی طرف لے جائے جاتے ہیں، میں چاہتا ہوں کہ اس وقت میرا کوئی اچھا عمل دربار خداوندی میں پیش ہو، تو اس لیے میں اس وقت یہ رکعتیں پڑھتا ہوں۔ اسی طرح یوم عاشوراء کے روزہ کی وجہ آپ نے یہ بتائی کہ یہ روزہ دن

ہے جس میں موسیٰ اور ان کی قوم کو فرعون کے مظالم سے نجات ملی تھی، اور فرعون اور اُس کا لشکر غرقاً ہوا تھا، تو موسیٰ نے اس کے شکوہ میں روزہ رکھا تھا، پس ہم بھی ان کی پیروی میں روزہ رکھتے ہیں۔ اسی طرح بعض احکام کی علت آپ نے خود بیان فرمائی۔ مثلاً آپ نے حکم دیا کہ جو شخص سوکرائے وہ پانی میں دھو نہ ڈالے جب تک کہ پہلے ہاتھوں کو دھو نہ لے، اور اس کی علت یہ بیان فرمائی کہ ”فانہ لا یدری ابنِ بابت یدہ“ (اے نہیں معلوم کہ سونے کی حالت میں اس کا ہاتھ کہاں کہاں گیا، علیٰ ہذا سوکے اٹھنے کے بعد پانی سے ناک کی صفائی کا حکم دیتے ہوئے آپ نے اس کی ایک علت یہ بھی بیان فرمائی فان الشیطان یسیت علیٰ خیشومہ“ (راہی کے سونے کی حالت میں شیطان کی خاص قیام گاہ اور کارگاہ اس کے منہ سے نکلتے ہوئے ہیں) علیٰ ہذا سونے سے وضو ٹوٹ جانے کا سبب بیان کرتے ہوئے آپ نے فرمایا ”فانہ اذا اضمطبع استرخت مفاصلہ“ (راہی جب لیٹ کر سو جاتا ہے تو اس کے جسم کے سارے جڑبڑھیلے پڑ جاتے ہیں اور اس حالت میں خروجِ ریح کا امکان زیادہ ہوتا ہے، اس لیے سوکے اٹھنے کے بعد وضو ضروری ہے)۔ اسی طرح حج میں رمی حمار کا حکم دیتے ہوئے آپ نے فرمایا کہ اس کا اصل مقصد ”اقامت ذکر اللہ ہے۔ اور التیذان (یعنی کسی سکونہ گھر میں داخل ہونے سے پہلے گھروالوں کو باخبر کرنے اور اجازت لینے) کے ضروری قرار دیئے جانے کے بارہ میں آپ نے فرمایا کہ اس کا مقصد پردہ اور آنکھوں کی حفاظت ہے۔ اسی طرح کھانے پینے کی کسی چیز میں بلی کے منہ ڈال دینے سے اس کے ناپاک قرار نہ دیئے جانے کی وجہ آپ نے یہ بیان فرمائی کہ بلی گھر کے بال بچوں کی طرح ہر وقت گھر میں رہنے والا جانور ہے اگر اس کے منہ ڈال دینے کی وجہ سے ناپاک کا حکم ہے دیا جائے تو لوگ بڑی مشکل میں پڑ جائیں گے۔

اسی طرح بعض چیزوں کی ممانعت کی وجہ آپ نے یہ بیان فرمائی کہ ان سے فلاں مفیدہ کا خطرہ ہے، مثلاً غنیمۃ (بچے کی شیر خواری کے زمانے میں اس کی ماں سے صحبت) سے ممانعت کا سبب آپ نے یہ بیان فرمایا کہ اس سے بچہ کی نشوونما اور توانائی پر بُرا اثر پڑنے کا اندیشہ ہے، اور بعض چیزوں کی ممانعت کا سبب آپ نے یہ بیان فرمایا کہ اس میں کفایتِ شرکین کے کسی گروہ سے شائبہ ہو۔ چنانچہ طلوعِ آفتاب کے وقت نماز پڑھنے سے منع کرتے ہوئے آپ نے فرمایا کہ اس وقت آفتاب پرست شرکین اس کو سجدہ کرتے ہیں۔



ایسے ہی بعض احکام کا مقصد یہ بتایا گیا ہے کہ یہ حکم بندوں کی سہولت اور آسانی کے لیے دیا گیا ہے مثلاً رمضان کی راتوں میں کھانے پینے اور صحبت کی اجازت دینے کا سبب یہی بیان فرمایا گیا ہے رَعِلَہُ اللہُ اَکْبَرُ لَکُمْ لَکُمْ لَکُمْ اَنْفُسُکُمْ فَنَابَ عَلَیْکُمْ وَعَفَا عَنْکُمْ۔ (الآیۃ)

اور بعض مواقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ترغیب و ترہیب کے اسرار بیان فرمائے، اور پیدا ہونے والے شکوک و شبہات کو خود دفع فرمایا۔ مثلاً آپ نے مسجد میں جماعت سے نماز پڑھنے کی ترغیب دیتے ہوئے فرمایا کہ مسجد میں نماز پڑھنے کا ثواب گھر کے مقابلہ میں ۲۵ گنا زیادہ ملے گا۔ اس پر بعض ذہنوں میں جو استبعاد پیدا ہو سکتا تھا اس کو دفع کرنے کے لیے آپ نے اس کی وضاحت اس طرح فرمائی کہ جب آدمی اچھی طرح وضو کر کے جماعت کی شرکت ہی کے لیے مسجد کی طرف چلے گا تو اس کے ایک ایک قدم پر نیکیاں لکھی جائیں گی، گناہ معاف کیے جائیں گے اور درجہ بلند ہوں گے۔ اسی طرح جب آپ نے فرمایا کہ جب دو مسلمان تلواریں لے کر ایک دوسرے پر حملہ آور ہوں، پھر ان میں سے کسی کے وارے دوسرا قتل ہو جائے تو قاتل و مقتول دونوں دوزخ میں جائیں گے۔ تو بعض صحابہ نے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ قاتل کا جہنم میں جانا تو سمجھ میں آگیا، لیکن سچا رہے مقتول کیوں دوزخ میں جائے گا؟ تو آپ نے فرمایا کہ اس نے بھی قتل کرنے کی نیت اور ارادہ سے تلوار اٹھائی تھی، لیکن اپنا ارادہ پورا کر نہ سکا، تو ارادہ اور نیت کے لحاظ سے وہ بھی قتل کا مجرم ہے اور اصل چیز نیت ہی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان احادیث سے یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ شریعت کے احکام بے مقصد اور بے مصلحت نہیں ہیں بلکہ ان کے ساتھ عظیم حکم و مصالح وابستہ ہیں اور یہاں تو ہم نے صرف چند احادیث کی طرف اشارہ کیا ہے۔ اگر استقصا سے کام لیا جائے تو اتنی حدیثیں اس سلسلہ میں بیش کی جا سکتی ہیں جن کا شمار بھی مشکل ہو۔

پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کے صحابہ سے جو کچھ منقول ہے اس سے بھی ایسی تائید ہوتی ہے مثلاً منہل جمعہ کے باب میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا جو تفصیلی بیان کتب احادیث میں مروی ہے وہ اس کی واضح مثال ہے، علیٰ ہذا پہلوں کے کارآمد ہونے سے پہلے ان کی خرید و فروخت کی ممانعت کی جو وجہ حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے بیان فرمائی

اور اسی طرح خانہ کعبہ کے صوف دو رکوعوں (حجر اسود اور رکن یمانی) کے اسلام کا سبب حضرت حمزہؓ  
 ہیں حمزہ رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا وہ بھی اس کی کھلی ہوئی مثال ہے کہ یہ حضرات بھی احکام  
 شریعت کو مکمل و صحیح سے وابستہ سمجھتے تھے۔

پھر صحابہ کرام کے بعد تابعین اور ان کے بعد ائمہ مجتہدین کا رویہ بھی یہی رہا کہ وہ احکام  
 شریعت کی علتوں اور حکمتوں کے بارہ میں غور کرتے تھے اور اسی پر اجتہاد و قیاس کی بنیاد رکھتے  
 تھے۔

پھر اس کے بعد امام غزالی، خطابی اور ابن عبد السلام نے اپنے اپنے زمانہ میں اس کام کو ادا  
 آگے بڑھایا اور اس سلسلہ میں انھوں نے بڑی لطیف بحثیں کیں اور بڑی قیمتی تحقیقات بعد والوں کے  
 لیے چھوڑیں۔ اللہ تعالیٰ ان کی ساری کوششوں کو مشکور فرمائے اور اپنے فضل خاص سے ان کو نوازے۔  
 (باقی)

## تفسیر حقانی

اردو زبان میں اپنی نوعیت کی واحد تفسیر

ستر آٹھ پاک کی تفسیروں میں اپنی شان کی ایک ہی تفسیر جو علماء سے حوا تک رسد  
 لیے یکساں مفید ہے۔ علمی نکات کے علاوہ اسلام پر اعتراضات کے خاموش کر دیے والے  
 جوابات، ہندو دھرم، عیسائی مذہب اور دیگر مذاہب کی پوری تشریح اور اسلام سے مماثلت  
 نہان اہتمامی ستھری، طرز بیان عارفانہ اور اثر انگیز، ۱۰۰ روپے سائز کے تقریباً تین ہزار صفحات پر  
 پرشک، مکمل سیت کی قیمت ساٹھ روپیہ ہو۔ لیکن اشاعت تفسیر کے مقدس جذبے کے تحت ہم نے  
 تفسیر کو بائیس حصوں میں تقسیم کر دیا ہے اور ہر ماہ پانچ روپے کی دیہاتی ان حضرات کو عطا کرتے ہیں جو  
 اپنا مکمل تہہ ہائے بیان مکمل تفسیر کے لیے درج کرادیں۔ امید ہو کہ تفسیر قرآن کی وسیع اشاعت کیلئے  
 آپ اپنا تہہ درج کر کے ہائے ساتھ تعاون فرمائیں گے۔ (فورت کتب مفت طلب فرمائیے)  
 مکتب خانہ نعیمیہ، دیوبند (دہلی)

## کراچی اولاد ہوز کی نایاب مطبوعات (اُردو)

- نظام الملک طوسی۔ مصنف عبدالرزاق کانپوری۔ ۱۲/-  
 المبرامک۔ مصنف عبدالرزاق کانپوری۔ ۱۲/-  
 فقہ الاسلام۔ مصنف حسن احمد خطیب  
 ترجمہ حافظ رشید احمد راشد۔ ۱۲/-  
 طبقات الاولیاء۔ شیخ عبدالباقی الشافعی۔ ۱۲/۹۰  
 آپ بیتی۔ از ظفر حسن ایک درویش مجید شریعتی کے  
 سامتی۔ حصہ اول۔ ۵/-، حصہ دوم۔ ۴/-  
 مولانا محمد حسن نانوتوی۔ از محمد یعقوب قادی۔ ۴/-  
 تاریخ فلاسفۃ الاسلام۔ مصنف ڈاکٹر میرزا ابوالحسن  
 سفینۃ الاولیاء۔ مصنف شہزادہ محمد رفیع  
 ترجمہ محمد علی لطیفی۔ ۶/۷۵  
 سیاست نامہ۔ مصنف نظام الملک طوسی  
 ترجمہ شاہ حسن علی۔ ۷/-  
 فلسفۃ اسلام۔ مصنف ڈی اویلیری  
 ترجمہ مولوی احسان احمد۔ ۶/۷۵  
 آیات بینات۔ مصنف حسن الملک کلہ۔ ۱۵/-  
 گلشن بے خار۔ تذکرہ شہسائے اُردو  
 ذب مصطفیٰ خاں شیفہ۔ ۶/-  
 سیرت مجتبیٰ۔ مصنف مرید احمد خاں۔ ۱۲/-

- تاریخ طبری حصہ اول (سیرت نبوی)۔ ۱۲/-  
 تاریخ طبری حصہ دوم (خلافت راشدہ)۔ ۱۵/-  
 تاریخ ابن خلدون مکمل ترجمہ۔ حصہ اول۔ ۱۲/-  
 دوم۔ ۱۲/- سوم۔ ۱۱/- چہارم۔ ۱۱/- پنجم۔ ۱۵/- ششم۔ ۱۵/-  
 ہفتہ۔ ۱۲/-  
 خلافت بنو امیہ (از ابن اثیر)  
 حصہ اول۔ ۹/۷۵ دوم۔ ۱۰/۷۵  
 زاد المعاد مکمل ترجمہ چار جلدیں۔ ۲۲/۷۵  
 فتوح البلدان (بلاذری)۔ ۱۵/-  
 منتخب اللباب (نظام الملک خانی خاں)  
 یعنی غلیہ دو حکومت، حصہ اول۔ ۹/-  
 حصہ دوم۔ ۹/- سوم۔ ۱۱/- چہارم۔ ۱۱/-  
 تاریخ غرناطہ۔ اول۔ ۱۱/- دوم۔ ۱۱/-  
 ترجمان السنہ (مولانا بدر عالم) حصہ چہارم۔ ۱۵/-  
 سفرنامہ ابن بطوطہ مکمل دو حصے محدود ترجمہ۔ ۱۵/-  
 حمد لارڈ ماؤنٹ بیٹن۔ مصنف کبیل جانن  
 ترجمہ پرنس ایم۔ ۱۲/-  
 امام ابن القیم۔ مصنف عبد الغنی جلالہ  
 ترجمہ حافظ رشید احمد راشد۔ ۱۲/-

ملنے کا پتہ۔ کتب خانہ الفتاویٰ لکھنؤ، کچہری روڈ، لکھنؤ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ وَالصَّلَاةُ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

علامہ کرام رضا نقی غلام، مدرسین محترم و طلبائے علوم عربیہ اسلامیہ کو شرف عظیم  
ہائے محبتہ کی دوسری جلیل القدر علمی پیشکش

## مِرْقَاةُ الْمِفَاتِيحِ شَرْحُ مَشْكَاتِ الْمَصَابِيحِ

تالیف: داس المفسرین امام المحدثین علامہ علی سلطان محمد القاری رحمہ اللہ الباری

وہبہا مشہ

### مَشْكَاتُ الْمَصَابِيحِ الْمَذْكُورِ

للعلماء الخطيب التبريزي رحمه الله الباري

پوری کتاب ۵ جلدوں میں کال ہوگی  
پانچوں جلدیں علیحدہ علیحدہ جملہ ہوں گی  
قبل طباعت کال کتاب کا یہ مبلغ ۱۲۵ روپے تقوید کیا گیا ہو۔ (مکمل ہو جانے پر ۱۷۵ روپے)  
شافعیوں کی سہولت خریداری کی خاطر ایک ایک جلد الگ الگ بذریعہ وی بی روانہ کی جائے گی۔ مبلغ ۱۰ روپے ہنگی بذریعہ  
میں آرڈر دہا کر کے اپنا اسم لکھی اور پتہ خریداروں کے دفتر میں درج کرالیں، یہ دیکھ کر روپے آخری جلد (پانچویں جلد)  
میں دیکھ کر دیے جائیں گے، یعنی آخری جلد سہائے ۲۵ روپے کے ۱۵ روپے ہمدان ہوگی۔ اس طرح پوری کتاب  
بمبلغ ۱۲۵ روپے میں خریداروں کو مل جائے گی (مطلوبہ ہر جلد کے ذریعہ) ہر جلد روانہ کی جائے گی۔

آج ہی ایک کارڈ لکھ کر

نوٹے کے ۸ صفحات طلب فرما کر کتاب کی حق طباعت اور کاغذ کا صحیح امانہ اور مضل معلومات حاصل کریں۔  
میاہی طباعت، علمی درجہ کے کاغذ اور حسین و جمیل جلدوں کے لیے ہماری شائع کردہ مطبوعات عرب و غر کا درجہ رکھتی ہیں۔

یہ جلیل القدر علمی پیشکش عنقریب جلوہ گر ہو رہی ہے!!

خط و کتابت و ترسیل منی آرڈر کا پتہ:-

انبار مولوی محمد بن غلام رسول السوئی، تجار الکتاب ۱۳۲-۱۳۴

جاملی محلہ، بمبئی نمبر ۳

MOULVI MOHAMMED BIN GULAM RAUL SUTTIS SONS BOOK SELLERS &

132-134, JAMLI MOHALLA, BOMBAY, 3.

PUBLISHERS.

# تذکرہ مجدد الف ثانی

## مجدد الف ثانی نمبر الف ثانی کا تازہ کتابی ایڈیشن

الف ثانی کے مجدد الف ثانی نمبر میں پہلی بار حقیقت سامنے آئی تھی کہ امام ربانی شیخ احمد سرسہندی قدس سرہ کا وہ کون سا امتیازی کا نام ہے جسکی وجہ سے انکو کسی ایک صدی کا نہیں بلکہ الف ثانی یعنی پورے دو سہ سہ زریے (از ۱۵۲۵ء تا ۱۵۶۵ء) کا مجدد ہونے کا مان لیا ہے۔ الف ثانی کے اس نمبر کی اشاعت پر اکیس برس گزر چکے ہیں اس عرصہ میں فاسک اسلامی دنیا کے حالات میں بہت کچھ تبدیلیاں ہوئی ہیں ان تبدیلیوں کو اور انکے دینی تقاضوں کو دیکھ کر یقین بڑھ جاتا ہے کہ واقعہ حضرت موصوف پورے الف ثانی کے مجدد میں ڈوب جائے اس دور کیسے بھی انکے تجدیدی کام میں پوری رہنمائی موجود ہے۔

یہ حقیقت آپ پر اس کتاب کے مطالعہ سے کھلے گی جس میں مجدد الف ثانی کے ذاتی حالات بھی ہیں اور انکے تجدیدی کام کی تفصیلات بھی نیز آپ کے تمام مشہور و مخفا کا تذکرہ بھی۔

صفحات ۷۰۰ • سائز متوسط • قیمت ۴۰۰

خداوند متعال

Regd. No. L-353

25

# Monthly 'ALFURQAN' Lucknow

Vol. 35 No. 3

JULY 19

پکوان کے  
عہدہ تیلوں میں  
آپ کی خاص پسند۔

پوسٹ میں برانڈ  
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل  
۳، ۲، ۱ اور ۵ کلو

عہدہ وناپتی  
۳، ۲، ۱ اور ۵ کلو

ستلولا، بتل کا تیل  
۳، ۲ اور ۵ کلو

او برانڈ خالص ناریل کا تیل  
۳، ۲ اور ۵ کلو

کو کو جہار

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل  
۳، ۲ اور ۵ کلو

امی سلاڈ تیل

۳، ۲ اور ۵ کلو

احمد میسر، بمبئی ۸

AMM. 2878 URD



# پوستہ لکھنؤ

(4) 35



(سُور)

محمد منظور نعمانی

چتر گپتی

عتیق الرحمن بن سبیل

قیمت فی پرچہ 5

# حَیَاةُ الصَّحَابِ رَضِیَ اللہُ عَنْہُمْ اردو

جہازِ پنجہ نشین ہفتہ

تالیف: حضرت مولانا محمد یوسف صاحب دامت برکاتہم

حضرت مولانا محمد عثمان خاں صاحب فیض آبادی مدظلہ  
شاگردِ رشید شیخ الاسلام حضرت مولانا یحییٰ احمد مدنی قدس سرہ

مؤلف کی شہرہ آفاق کتاب حَیَاةُ الصَّحَابِ عربی جوہند، وپاک کے علاوہ  
مالکِ اسلامیہ میں بھی قبولیت عامہ حاصل کر چکی ہے۔ اس کی جلد اول کے ترجمہ کے تینوں حصوں  
کی اشاعت کا عالم یہ ہے کہ ایک ہی سال کے اندر دوسرا ایڈیشن بھی ہاتھوں ہاتھ بکھل  
رہا ہے اب عربی کی جلد دوم کے اردو ترجمہ کو چار برابر حصوں میں شائع کیا جا رہا ہے۔

اردو ترجمہ کی خصوصیت

اس میں بھی مترجم موصوف نے اصل عربی الفاظ کو ترجمہ میں اس طرح سموایا ہے  
کہ مطلب واضح بھی ہو جائے اور ترجمہ با محاورہ سلیس اور دلکش بھی بن جائے اور حضرات علمائے  
اہل حق کی نظریں ترجمہ کی خوبی پسندیدگی نے تو کتاب کا معیار کافی بلند کر دیا ہے۔

کتاب خریدنے وقت

فاضل مترجم حضرت مولانا محمد عثمان خاں صاحب کا ایم گرامی ضرور دیکھ لیں کیونکہ  
کتاب کے پہلے تینوں حصوں کا ترجمہ بھی موصوف ہی کا ہے۔

کاغذ سفید، کتابت واضح، طباعت عکسی، ٹائپل حین رنگین، ہر حصہ میں تقریباً دو سو (۲۰۰) صفحات۔

ناشر: اختر انشال احمد غفرلہ ادارہ اشاعت و تبلیغ تحریک اسلامیہ لاہور

حصہ اول، دوم، سوم	حصہ چہارم، پنجم، ششم، ہفتم
یکجا مجلد ریگزین ۱۰/-	یکجا مجلد ریگزین ۱۲/-



ہوائی ڈال کے لیے  
مزید محمولہ ڈاک کا اضافہ ہوگا

ما هُنَا مَدَّةٌ

فی کا پی .. .. ۶۵ ہے

ہندستان کے ..... ۴/-

۴/۰ ..... پاکستان سے

جلد ۳۵ | اہل بیت الشافعی ۱۳۸۷ مطابق اگست ۱۹۶۶ء | شمارہ ۴

صفحہ	مضامین نگار	مضامین	نمبر شمار
۲	عقیق الرحمن سنبلی	نگاہ اولیں	۱
۱۲	مولانا نسیم احمد فریدی	سراج المذہب حضرت شاہ عبدالعزیز دہلویؒ	۲
۱۹	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی	ایک دو ساعت صحبتے باہل دل	۳
۲۷	جناب وحید الدین غالب	ایک پیشین گوئی	۴
۳۷	افادات شاہ ولی اللہ	احکام شریعت اور حکم و مصلح کا مقام	۵
۴۵	ڈیپٹری کانستبلیناؤ	کیونٹا اخلاقیات	۶

اگر اس دائرہ میں ○ سُرُخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ کہ آپ کی موت خریداری ختم ہو گئی جو براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال فرمائیں، یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۸۰ درجہ تک آجائے، ورنہ اگلا شہادہ عینہ دی، اپنی ارسال ہو گا۔

**پاکستان کے خریدار :-** اپنا چندہ ادا، اصلاح و تبلیغ مشرطین، بزرگ لاہور کو بھیجیں اور ڈاک خانہ کی پہلی ہدیر کے ساتھ ہمیں براہ راست اطلاع دے دیں۔ خریداری کے خواہشمند نے حضرات کیلئے بھی پاکستان میں تین نڈ کا یہ طریقہ ہے۔

**نمبر خریداری :-** براہ کرم خط و کتابت اور مئی آنڈر کو پُر اپنا پتہ خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے۔

**تاریخ اشاعت :-** العزخان ہر انگریزہ عینے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر ۲۰ تاریخ کسی کسی صاحب کو نہ ملے تو ذرا مطلع کریں، اسکی اطلاع ۸۰ تاریخ تک آجائی چاہیئے، اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر ہوگی۔

دفتر افغان، کچہری روڈ، لکھنؤ

(۱۷) مکرملہ لٹریچر، ایڈیٹر دیو دیا پٹری نے تقریر میں کہا کہ دفتر الفرقان کھریا روڈ محنت سے شائع کیا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## نگاہِ اولیں

عقیق الرحمن سنبلی

مسلمانوں کی تاریخ میں ایسی کوئی مثال نہیں دکھائی جاسکتی کہ دشمن سے وہ سیکڑوں گنا زیادہ ہوں۔  
 رقبہ میں ان کا تناسب اس سے بھی بدرجہا زیادہ ہو۔ لیکن پہلی ہی زور آزمائی میں وہ اس طرح مغلوب ہوئے  
 ہوں کہ دائیں بائیں اور پیچھے لاکھوں مرتبہ میل ان کا علاقہ پڑا ہوا ہے، ساری آبادی محفوظ ہے  
 حکومتیں اپنی اپنی جگہ قائم اور زندگی کا کاروبار بے غل و غش جاری ہے، مگر دشمن کو لکھنے کے لیے  
 کوئی فوج کسی طرف سے نہیں آتی، کوئی تلواریں اٹھتی کہ یا دشمن نہ ہو گا یا ہم نہیں ہوں گے، کوئی آواز  
 نہیں اٹھتی کہ دشمن جب تک سرزمین وطن پر موجود ہے میدان سے باہر زندگی کا جواز نہیں۔ مسلمانوں  
 کی تاریخ تو کیا شاید دنیا کی تاریخ میں ایسی مثال نہیں مل سکے گی!

مگر ہماری بد قسمت آنکھیں اسلامی دنیا میں یہ نظر کل پتلا لیں دن سے دیکھ رہی ہیں —  
 اسلامی دنیا کے کسی عام علاقے میں نہیں، اس علاقے میں جسے اسلام کی نسبت سے خالصہ کی زمین  
 کہا جاسکتا ہے! اور وہ قوم یہ نظر دکھا رہی ہے جس سے اسلام کی تاریخ کا آغاز ہوا، اور جس کے ہاتھ  
 پر اسلام نے فتح و ظفر کے وہ معجزے دکھائے کہ اسلام غلبہ و کامرانی کا دوسرا نام پڑ گیا۔

اسرائیل نے ہرجون کو مصر، شام اور اردن پر بیک وقت حملہ کیا۔ اور حملے کی خبر کے ساتھ ہی  
 باقی دس عرب ریاستوں نے بھی ان تین براہوں کی صرف مدد کا نہیں، بلکہ باقاعدہ ان کے ساتھ جنگ  
 میں شرکت کا اعلان کیا اور ہر ایک کی فوجیں نماذ جنگ کی طرف مارچ کرنے لگیں۔ مگر مروجہ جنگ یہ نہیں

جنگ دارچکے تھے اور دور دور تک اسرائیلی قبضہ کے ساتھ باضابطہ جنگ بندی ہو چکی تھی۔ ان تین کے علاوہ اگر کسی کی فوج جنگ میں کوئی حصہ لے سکی تھی تو وہ میں برائے نام تھا۔ جنگ کے ڈرامائی خاتمہ نے کسی کو اس کا موقع ہی نہیں دیا۔

جب جنگ بندی منظور کی جا چکی تھی تو ٹھیک تھا کہ پھر اقوام متحدہ کو اپنا فریق ادا کرنے کا موقع دیا جاتا۔ اور اس معاملے میں ایسی سے پہلے کوئی ایسی بات نہ کی جاتی جو عربوں کو خواہ مخواہ مورد الزام بنا دیتی۔ لیکن اقوام متحدہ جو حق و انصاف کا نہیں، طاقت و قوت کا آلہ کار ہے اس نے پندرہ بیس دن کے اندر ہی یہ دکھا دیا کہ وہ امریکہ اور برطانیہ کی مرضی سے آگے نہیں جا سکتی جن کا نتیجہ ہے کہ اسرائیلی فوجیں عرب علاقوں سے اسی وقت ہٹیں گی جب عرب یہ قول دے دیں گے کہ وہ اسرائیل کے لیے وہ تمام حقوق تسلیم کرتے ہیں جو دنیا میں کسی بھی جائز مملکت کے ہوتے ہیں۔ عربوں نے بھی دیکھ لیا، عربوں کے دوستوں نے بھی دیکھ لیا اور سلامتی کونسل سے جنرل اسمبلی تک ہر جگہ عربوں کا یہ مطالبہ نا منظور ہو گیا کہ اسرائیلی فوجیں بلا کسی شرط کے ان کی سرزمین سے ہٹ جائیں!۔ اور یہ گویا پہلے سے دیکھی ہوئی بات تھی۔ لیکن جو چیز ناقابل تصور تھی وہ یہ تھی کہ عرب اس کڑے گھونٹ کو بغیر اس دھکی کے نگل لیں گے کہ اب اس نا انصافی کا تدارک میدان جنگ ہی میں ہو گا۔

حق و انصاف کے ساتھ مذاق کا ڈرامہ مکمل کو پہنچ گیا۔ مگر تیرہ عرب ملکوں میں سے کسی کو یہ عزت کا کلمہ زبان پر لانے کی ہمت نہیں ہوئی۔ وہ اس ڈرامے کے پہلے ڈراپ سین کے بعد کھن بانہ منے کے لیے نہیں لپکے، بلکہ بدستور اقوام متحدہ کی طرف آنکھ لگائے کھڑے رہے کہ وہ پچاسی کی سنز پر نظر ثانی کر لے۔ ان کے وندائے خارجہ جو اپنا اجلاس ادھورا چھوڑ کر اقوام متحدہ کی دعوت پر نیویارک چلے آئے تھے وہ بدستور وہیں جمے رہے اور اپنے ساتھ بڑی طاقتوں کے مذاق کا دوسرا دور دیکھنے کے لیے جنرل اسمبلی کے دوسرے اجلاس میں بالکل اسی طرح شریک رہے جیسے وہ اپنی قسمت کا تماشہ دیکھنے کے سوا اور کچھ نہیں کر سکتے۔

آج اس تحریر کے وقت کال نیا نیٹس دن عربوں کے سکوت پر گن چکے ہیں۔ سائے عرب میں ایک

تھا انجرائز کے صدر بولین دڑتے رہے کہ گرسے ہوؤں کو اٹھا کر کھڑا کریں۔ لیکن وہ کسی بھی طرح نئی جنگ کا حوصلہ اس جنگ کے بارے میں ہے ان عرب ملکوں میں نہیں سمجھتے تھے کہ جن کے ہاں کئی غیر کوئی بھی دوسرا عرب ملک اسرائیل کو لاکھا نہیں سکتا۔ کیونکہ ان کے سو کسی اور کی سرحد اسرائیل سے نہیں ملتی۔ کچھ لوگوں کی تجویز جنگ بندی کے فوراً بعد سے یہ تھی کہ تمام عرب سربراہ ایک جگہ ٹیٹھیں اور اگلے قدم کا فیصلہ کریں۔ مگر اس تجویز پر بھی اتنی گونگوں ہی کہ اب اگر اراگت اس کے لیے طے ہوئی ہے۔ گویا یہ جو ہفتوں پر ہفتے اس حال میں گزرتے جا رہے ہیں کہ اسرائیل تین ملکوں کے اندکھڑا ہوا صرت ان تین کی نہیں ان سب کی عزتوں کو روند رہا ہے جنہوں نے اس کی جارحیت کے خلاف اعلان جنگ کیا تھا۔ یہ کوئی ایسی عمارت ہی نہیں ہے جس سے نجات پانے کے لیے کچھ سوچے کہ وہ جیسے تک ٹوڑ کر تے رہنے میں کوئی حرج ہو!۔

ہم پھر اپنا سوال یاد دلائیں گے کہ کیا مسلمانوں کی تاریخ میں اس کی کوئی مثال ملتی ہے کہ ان کی کسی فوج نے دشمن کے مقابلے میں سیکرڈن گنا زیادہ تعداد اور رقبہ کے باوجود پہلے ہی معرکے میں مغلوب ہو کر اس طرح شکست مانی ہو کہ دھیں بائیں اور پیچھے لاکھوں مربع میل ان کا علاقہ پڑا ہوا ہے، ساری آبادیاں محفوظ ہیں، حکومتیں اپنی اپنی جگہ قائم اور زندگی کا کاروبار بے غل و غش جاری ہے، مگر دشمن کو اپنے علاقے سے ڈھکیلنے کے سوال پر موت جیسا تانا اور یاس و ناامیدی کا یہ عالم ہے کہ اس معاملے میں سوچ بچار بھی جیسے مہلت ہی ہو؟۔

اسلام تو کیا دنیا کی تاریخ میں اس کی مثال نظر نہیں آتی۔ خود عربوں کے احساس کا یہ عالم ہے کہ غیر ملکوں میں ذاتی یا سرکاری حیثیت سے رہنے والے وہ عرب جو اپنے قومی لباس کے پابند ہیں ان کی بہت نہیں پڑتی کہ اس لباس میں غیروں کے سامنے آئیں۔ شرم سے مجبور ہیں کہ باہر نکلیں تو کوئی دوسرا لباس پہن کر نکلیں۔ بعض عربوں کی تحریروں میں بھی یہ احساس ہے اتنی ہی صراحت سے کہ ہے جتنی صراحت ہمداری تحریر میں ہے، اور جو شاید بعض لوگوں کو ناگوار بھی ہوئی ہو۔ ازہری استاد شیخ عبدالنعمان المرہند و تان کے دینی اور علمی معلقوں کے لیے جلتے پہچانے ہیں۔ موصوف نے کئی سال "مبعوث الانہر" کے طور پر دارالعلوم دیوبند میں عربی زبان و ادب کے استاد کی حیثیت سے کام کیا ہے اور اپنے علمی اور خطاطی ذوق کی بنا پر وہ اس ملک میں کافی مقامات ہو کر گئے ہیں۔ آج کل کویت میں ہیں اور کویت کی وزارت

”اوقات دوسرا اسلامیہ کی طرف سے شائع کیے جانے والے ماہنامہ ”الوحی الاسلامی“ کے مدیر ہیں۔ تازہ شمار میں انھوں نے اس ساتھ پر اظہار خیال کرتے ہوئے اس ذلت و عار کا نقشہ اس طرح کھینچا ہے کہ

”ہم بچہ وہ ذلت آکے پڑی ہے جس سے کوئی بھی عربی بچ نہیں سکتا خواہ وہ کہیں بھی رہتا ہو۔ عاری ہو یا قادیان کا منہ اس ذلت سے تلخ اور احساسات مجروح ہیں۔“

پھر اس ذلت کو دھونے پر زور دیتے ہوئے موصوف لکھتے ہیں:

”کیا یہ بات قابلِ برداشت ہے کہ ہماری اتنی کثرت کے باوجود بیویوں کی ایک ذرا سی جماعت ہمیں دائیں اور بائیں لگیدے اٹھ ہمارے مردوں عورتوں اور بچوں کو ان کے وطن سے کھڈیٹے؟“

”کیا یہ بات قابلِ قبولیت ہے کہ اس کینہ دشمن کے ہاتھوں ہم اپنی یہ گت دیکھیں اور جواب دینے سے عاجز رہیں؟“

اور پھر اس سے بھی زیادہ صراحت کے ساتھ لکھتے ہیں کہ

”اگر ہمارے ہاتھ میں اور ہمارے امکانات میں اپنی مداخلت اور اپنی عزت و اہمیت کے انتقام کا سامان نہ پرتا تو کچھ عذر تھا۔ لیکن جب ہمارے پاس اس عار کو دھونے کے لیے طرح طرح کے تباہ کن اسلحہ موجود ہیں تو یہ ننگ کا ابدی درخ اور دنیا و آخرت دونوں جہان کی ذلت ہے کہ ہم خاموش رہیں، سستی دکھائیں، یا اپنا سب کچھ ستر بان کر دینے میں لپکتا ہوں۔“ فان الحرة تجوع دلائل کل بند بھیا۔ (اس لیے کہ شریف عورت بھوکا رہتا اگر اس کو اس کی گت نہ ملے۔ مگر ~~یہی کثرت~~ بچ کر نہیں کھا سکتی)

(اداریہ۔ الوحی الاسلامی۔ ربیع الثانی ۱۳۸۰ھ)

یہ تو عربوں کا احساس ہے۔ اور ان کے علاوہ ہندوستان جیسے ملکوں کے مسلمان ان تمام دنوں میں جبکہ اس جنگ کا زیادہ چرچا تھا اس حال میں رہے کہ ان کو منہ چھپانے کو جگہ نہیں ملتی تھی۔ اور بیویوں یا ریلوں میں سمنہ کرتے ہوئے بس دہی جانتے تھے کہ کیسے سفر کر رہے ہیں! پھر کیا اس سب کا جو دم بھی اس واقعہ میں مسلمانوں کے لیے کوئی بہت نہیں ہے؟ کوئی عیبت اور کوئی موعظت نہیں ہے؟ اور قرآن کی زبان میں۔

الْمَرْيَانِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَحْشَمَ قُلُوبُهُمْ لِيَذْكُرُوا اللَّهَ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ؟

کیا دقت نہیں آیا ہے اُن کے لیے جو ایمان لائے ہیں کہ عاجزی کے ساتھ متوجہ ہو جائیں ان کے دل

اللہ کی باریک نظر اور اس کی طرف سے نازل ہونے والی ہدایت کی طرف۔]

کیا جس اللہ کی کتاب نے لَئِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ دَٰلِرٌ مِّنْهُ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرِيْنَ مِّنْ النَّاسِ لَٰمِقِنٌ (عزت صرف اللہ کے لیے ہے، ان کے رسول کے لیے ہے اور ایمان (اللہ کے لیے ہے) کا اعلان فرمایا ہے وہ یہ واجب نہیں کرتی کہ عزت چھنے تو اللہ اور ان کے رسول کو ماننے والے اپنی ایمانی حالت کے بائے میں ڈریں، اور ایسے حادثے کے پیچھے اللہ کی ناراضگی کا سبب تلاش کرنے کی کوشش کریں؟ خدا نے اپنے رسول کو صاف صاف ضمانت دی کہ آپ جن لوگوں کے درمیان ہوں گے اُن پر عذاب نہیں نازل کیا جائے گا خواہ وہ مشرک ہی ہوں۔

وَمَا كَانَ اللَّهُ مُتَعَذِّلًا بَعْضُهُمْ وَأَنْتَ

اللَّهُ (مشرکوں) کو عذاب دینے والا نہیں تھا

آپ اُن کے درمیان میں چولہ۔

لیکن سیرت بتاتی ہے کہ آپ کا حال مدینہ میں مومنین کی جماعت کے درمیان بھی یہ تھا کہ ذرا ہوا اٹھی، ذرا بادل گھرا اور آپ کا دل خون سے بھرا کہ کہیں بارگاہِ بے نیاز کی نظر تو نہیں بدلی گئی؟ کہیں اس ہوا اور بادل میں عداوت اور تشدد کا عذاب تو نہیں آ رہا ہے؟ اور جب تک اندیشہ نکل نہیں جاتا صحابہ دیکھتے کہ چہرہ مبارک پر ایک رنگ آ رہا ہے ایک جبار رہے۔ بار بار نگاہِ بھیرا آسمان کی طرف مٹھتی اور پٹانی سجدہ میں گر جاتی ہے!

کون ہے جسے خدا کی پکڑ سے ایسی ضمانت ملی ہوئی ہو؟ اور کون ہے جو اختلافات کی جرأت کر سکے کہ اہل ایمان کے لیے یہی اسوہ حسنہ ہے؟۔

وَلَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ  
وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا۔

لیکن عالم عربی کا المیہ عجب المناک ہے اُس سے کم المناک یہ بات نہیں ہے کہ برصغیر ہندو پاک میں جن بزرگوں کے احساسِ ذمہ داری اور حق شناسی سے کتاب و سنت کی شمع کی روشن ہے ان کے اختلافات کا ایک طبقہ عالم عربی کے اس المیہ میں نہ صرف خدا کی ناراضی کا عنصر تلاش کرنے کو پسند نہیں کر رہا ہے بلکہ عالم عربی کے جس شر پر اسے سب سے پہلے نگلی رہی چاہیے تھی کہ اسی نے یہ روزِ بد عالم اسلام

کو دکھایا ہے۔ وہ اُنٹا اسکی رافعت کو اپنا مقدس فرضیہ جان رہا ہے!  
 کیا اہل دین اور علمائے کتاب و سنت کو یہ تہانے کی ضرورت ہو کہ دعوے اسلام کے بعد ملک بے ملک اور  
 مواصل کر خدا کے غیظ کو وہ حرکت نہیں دیتے جو حرکت خدا کی ذات اور اُسکے دین سے بے نیازی دیتی  
 ہے۔ وہ عرب قومیت کی تحریک کی رافعت کر رہے ہیں کہ اسے عربوں کے اس حشر کا ذمہ دار مت ٹھیراؤ،  
 مگر وہ یہ دیکھنے کی زحمت نہیں کرتے کہ اس قومیت کے علمبرداروں نے اسے ٹھیک وہ جگہ اپنے دل و  
 دماغ اور زبان میں دے رکھی ہے جس کا حقدار مومن کے دل و دماغ اور زبان میں خدا کی ذات کے  
 سوا کوئی نہیں۔ ”باسم القومية العربية اور باسم الکرامة العربية“ سے تقریروں کے آغاز کی ایک  
 ثقہ ترین روایت کا حوالہ ہم گزشتہ شمارے میں دے چکے ہیں شاید ان حضرت کی نظر سے گزری ہو۔  
 یہاں ہم ایک کتاب کا اقتباس پیش کرنا چاہتے ہیں جس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس شہادت  
 لسانی کے پیچھے تصدیقی قلبی کیا عالم ہے۔

اتاذ عبدالرحمن بزار جو اسی کچھ دن پہلے عراق کی موجودہ انقلابی حکومت کے وزیر اعظم  
 بھی رہے ہیں اصلاً ایک علمی آدمی ہیں، بغداد یونیورسٹی کے شعبہ قانون کے ڈین رہے ہیں اور  
 اس کے بعد عرب لیگ کے زیر اہتمام عربیہ اعلیٰ مطالعہ کی درگاہ میں عرب قومیت کے اتاذ کی حیثیت  
 سے کام کیا ہے۔ ۱۹۶۱ء کے تعلیمی سال میں اتاذ بزار نے درگاہ کے طلباء کو عرب قومیت پر جو کچھ  
 دیئے وہ ”بحوث فی القومية العربية“ کے نام سے ہمارے سامنے ہیں۔ اس کتاب کا آغاز  
 ان الفاظ سے ہوتا ہے۔

لیس فی اللغة العربية اليوم مصطلح	آج عربی زبان میں کوئی اصطلاح ایسی نہیں
یرد ذکرہ کثیراً علی لسانہ مثل	ہو جس کا ذکر زبانوں پر اس کثرت سے آتا ہو
مصطلح القومية العربية فصح	جیسے قومیت عربیہ کی اصطلاح کا چنانچہ ہم یہ
نسمعها فی الاذاعت عشرين المرات	مگر ریڈیو نشریات میں ایک ایک دن میں بیسوں
فی المیوم الواحد ویکرر الساسة والعامة	مرتبہ سنتے ہیں۔ اہل ریاست اور فائدین تقریباً

۱۰۰ کتاب اور مصنف یکساں ثقافت کے بعد یہ کہنے کی ضرورت نہیں رہ جاتی کہ یہ کتاب عرب قومیت کے بارے میں اتنا  
 کا کیا درجہ رکھتی ہے۔ اور باقی کے علاوہ اس کی شاعت بھی عرب لیگ کی طرف سے ہوئی ہے۔

المنطق بہا کل یوم او بعض یوم و روز اسے زبان پر لاتے ہیں اور روز نامہ صاف  
یہ ذکرہا فی الصحافۃ الیومیۃ والمجلات ہفتہ وار اخبارات اور طبوعات و نشرات میں لکے  
الاسبوعیۃ والمطبوعات والنشرات الی ذکر کی وہ کثرت ہے کہ ہماری پوری تاریخ میں ایسی  
حد کم یسبق لہ مثیل فی تاریخنا کلہا۔۔۔ مثال نہیں ملتی۔  
اس کے بعد فرماتے ہیں۔ اور وہی سننے کی چیز ہے۔

ولیس فی ہذا کلمۃ غرابۃ فالقومیۃ اور یہ سب بالکل طبعی جو کیونکر قومیت ہی وہ  
ہی المفکرۃ الاساسیۃ الی تسیطر علی بنیادی فکر جو آج سائے عربوں پر چھایا ہوا  
العرب الیوم فی شتی اقطارہم فی النواحی ہو۔ سیاسیات میں، اقتصادیات میں اور اجتماعات  
السیاسیۃ والاقتصادیۃ والاجتماعیۃ میں بالکل ایسی طرح اور اس سبک پڑھ کر  
علی حد مواء وہی فوق کل ذلک۔ قومیت۔ ان کی موجودہ حرکت و تبدیلی اور  
فی یقظتہم الراہنۃ وتوشہم الحاضر مستقبل کی اسگوں میں ان کا محکم عقیدہ، ان کا  
ومطعمہم فی المستقبل۔ عقیدہ تہم مضبوط اختیار اور ان کی اس قوت کا راز جو سب  
الثابتۃ وسلاحہم القوی ومزقوتہم وہ اپنے دشمنوں پر مغرب لگاتے اور بڑے  
التی یصارعون بہا الاعداء ویواجون بڑے چیلنجوں کا مقابلہ کرتے ہیں۔  
بہا المتحدیدات الکبریٰ الی تیعضو لہا۔

ہم اپنے محترم علماء دے خدا کا واسطہ دے کر پوچھتے ہیں کہ کیا ان الفاظ میں بلا کسی فرق کے  
”حبنا اللہ ونعم الوکیل نعم المولیٰ ونعم النصیر“ والی روح نہیں جھلک رہی ہے؟

کیا وہ علماء محترم جو اپنے ملک حق کی خاطر امانت رسول کی تھیں برداشت کرتے ہیں مگر ”یا  
رسول اللہ!“ جیسے نعروں کی ایک لہر کو اجازت نہیں دیتے ان کے ملک میں آج یہ بات روا ہو سکتی ہو  
کہ خود رسول کی سرزمین پر خود رسول کی قوم میں اپنی قومیت پر اعتماد و توکل کا یہ عقیدہ رد نہا ہوا اور وہ  
اسکی مخالفت کے بجائے نصرت و حمایت کی صفیں آراستہ کریں؟ کیا ان حضرات نے اپنی شہادت پسندی  
میں اس سے بہت کم درجہ کی باتوں پر کفر و ضلال کے فتوے نہیں دیے ہیں۔ اور جنہیں گمراہ سمجھ لیا ہے  
ان کی ایسی عبارتوں تک کو نہیں بخشا ہے جو اپنے بیانات و بات میں کسی بھی گرفت کے قابل نہیں تھیں؟



پھر یہ عرب قوم پرستوں کے ساتھ دین میں بھی کسی مردت ہے کہ ان پر خود گرفت کرنا تو کجا دوسروں کی گرفت بھی آگ لگاتی ہے۔ اور اس جرم کے مجرم ملٹون کے جلتے ہیں کہ وہ کسی مفاد پرستی کے تحت عرب قوم پرستوں کے خلاف ایک جھوٹا پروپیگنڈا کر رہے ہیں!

ہمیں عرب قومیت کے نام سے کوئی چڑ نہیں ہے۔ قومیت تو ایک ناقابل انکار حقیقت ہے! انسان جہاں سے پیدا ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ اسے زندگی کا خلفہ اور نظریہ بنایا جائے۔ اسے ایک شکل کثا اور کار ساز کا تقدس دیا جائے۔ اسکی عظمت کی مالا جی جلتے اور عزت و کامرانی کا سرچشمہ اسے قرار دیا جائے جبکہ بعد وہ قطعی طور پر مذہب دشمن ہو جاتی ہو۔ لیکن ان حضرات کو اگر اس سے انکار ہے کہ عرب قومیت کی تحریک نے بھی یہ ایمان بوز رنگ اختیار کر لیا ہو اور اس کے بجائے ان کا گمان یہ ہو کہ یہ تحریک بھی اتنی ہی معصوم ہے جتنی معصوم قومیت کا تصور لے کر انھوں نے ہندوستان کی جنگ آزادی میں وطنی قومیت کے نعرہ کی حمایت کی تھی۔ تو اگر یہ گمان صرف اپنے آپ پر قیاس کرنے کی بنا پر ہے اور اس کے پیچھے کوئی تحقیق اور کوئی مطالعہ نہیں ہو۔ لیکن ہم کہتے ہیں کہ چھوڑ دیجئے "عرب قومیت" کے نام کو۔ لیکن ہر الگ ہٹ کر تو دیکھئے کہ کسی بھی وجہ سے عرب قوم پرستوں میں وہ حالات پیدا ہو گئے ہیں یا نہیں جن کا سبب ہم قومیت کی تحریک کو قرار دیتے ہیں!

قومیت کی تحریک عربوں میں اس درجہ مقدس ہو چکی ہو اور پھر مصر جی بااثر حکومتیں اسکی پشت پر ہیں جسکی وجہ سے عالم عربی میں تحریک کے کسی ایک مخالف کی بھی جرات نہیں ہو کہ اسکی براہ راست مخالفت کرے جس کسی کو ایسے آثار و نتائج کے بارے میں زبان کھولتی ہوتی ہے وہ قومیت کے نام سے تعریف کیے بغیر اپنی بات کہتا ہے۔ اس حالت میں صرف اب جنگ کے بعد ان عرب ملکوں میں فرقہ کیا ہے جسکی حکومت مصر کے کشش ہے۔ قومیت جسکے ایک سرکاری ہانامہ کا اور حوالہ دیا گیا ہو وہ ایسے ملکوں میں نہیں ہو۔ چنانچہ وہاں اب بھی اس کا تصور نہیں کیا جاسکتا کہ کوئی براہ راست عرب قومیت کی تحریک پر حملہ کرے۔ یہاں صاف صاف عرب قوم پرستوں کا نام لے کر کچھ کہئے۔ لیکن قومیت کے اسی سرکاری ہانامہ (الوہی الاسلامی) نے اپنے ہمیں ادارتی صفات میں جسکے بعض اقتباسات اوپر دیئے گئے ہیں، عربوں کی شکست کے اسباب میں ان کا یہ حال بھی لکھا ہے کہ

عربوں کی دشمن مغربی طاقتیں جنھیں عربوں اور اسلام سے پرانی عداوت ہو وہ ہم سے زیادہ جانتی ہیں

کہ وہ اُمت ہو..... جسکی کتاب، جس کا رسول اور جس کی میراث (تاریخ) اسے برابر اپنی عزت گم گنت کو

حاصل کرنے پر مجبور رہے۔ یہ وہ اہمیت ہے جسکی کتاب کے دل میں اور اسکے کان میں ہر وقت یہ نغمہ گونجتا ہے  
 كَرَامَةُ الْعِرْفَانِ لِلَّهِ وَلَوْلَا شَوْهَدُهُ وَلَقَدْ كَوْنُ مَعْبُودٍ (مَنْ مَرَّتِ الْمَرَّةُ كَرَامَةُ الْقُدْسِ حَقِّ حَقِّهِ) اسکے رسول کا حق جو اور اللہ کے لئے  
 (ان کا حق جو) اور یہ کہ وہ بہترین امت ہو جو لوگوں کے لیے اٹھائی گئی۔

ان کینہ پرور طاقتوں نے اپنی آفاقی ذاتِ اقصیٰ کی وجہ سے بڑے عرصہ سے وہ ناپاک تدبیریں اختیار کیں تھیں جن کے  
 ذریعہ یہ طائفیں مسلمانوں کے اور ان کے دین و کتاب کے درمیان حائل ہو جائیں۔ ان کی عزت و قوت کے تقویٰ  
 سے ان کا رشتہ کاٹ دیں اور پھر انھیں کمزوری میں جا دباؤں۔

یہ طائفیں برابر کوشش میں رہیں اور ہماری اسلامی قوتوں پر شکست و ریخت کے تمام اسباب سلا کر دیئے۔  
 یہاں تک کہ ہمارے اندر غلامی و مذبح ضعیف ہو گئی۔ ہم قریب قریب اسلام کا ایسا دھابہ بن کر رہ گئے جس  
 میں کوئی روح نہیں۔ جو ہمارے اندر کے لوگوں میں یہ جہالت پیدا ہو گئی کہ وہ اسلام کو کلیک پہاڑ اور یکاویز  
 قرار دیں۔ اور ملا کسی خوف، ہلا کسی حیا کے ہر اسلامی تصور پر صلی الاعلان حملہ کریں۔۔۔۔۔۔

اور اس طرح ہم میں کی ایک بڑی تعداد ہادی مدح کی بربادی میں اپنے دشمنوں کی شریک کار بن گئی۔ چاہے  
 جان کر ہی ہو یا بغیر جانے ہی جو۔

(صلہ)

ہم دریائے کرنا چاہتے ہیں کہ جن قوم پرست لیڈروں کے متعلق کہا جاتا ہے کہ وہ اسلام کے سچے خادم ہیں اور  
 سب کچھ اسلام ہی کے لیے کر رہے ہیں جب ایک طرف ان کی دھاک اور دبدبہ کا یہ عالم ہے کہ ان کا ٹپے سے  
 بڑا مخالفت بھی ان کی تحریک، قومیت کی بے حتمی عرب کے کسی حصے میں نہیں کر سکتا تو اس اسلام پر یہ علانیہ اور  
 جو خطرہ جسے ہلا کسی خوف اور بھجک کے کہتے ہوتے رہے جس کے وہ سچے خادم ہیں؛۔۔۔ پھر ہم یہ بھی پوچھنا  
 چاہتے ہیں کہ یہ حملے کہاں ہوتے رہے؟ ان عرب ملکوں میں جہاں قومیت ہی کا کلمہ "کلمہ علیا" ہے؛۔۔۔  
 ہم چیلنج کرتے ہیں کہ کوئی یہ دھکے نہ کرے کہ یہ عرب کا رد بار ان ملکوں میں ہو جہاں قومیت کا نام سرِ طہ نہیں  
 ہے!۔۔۔ الغرض نہ کہیے تحریک قومیت کو کیونکہ اس کا ان باتوں سے رشتہ سر کی آنکھوں سے نہیں  
 دیکھا جاسکتا بلکہ اس میں ان باتوں سے تو کچھ ناگہیں نہیں ہند کہ کتنے سچے آپ جتنے علمائے دین ہیں اور جس کی  
 شہادت شیخ عبدالمعظم النمر، خلیفہ جوش محب وطن مصری نے دلا ہے؛۔۔۔

بازی سچ نہیں آتا کہ اس طرح بات بادی کر لیں کہ یہ علماء و کتابِ یسعت ان باتوں کی

اہمیت نہیں سمجھتے البتہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضرات چونکہ ریاست کا محکمہ دینی و ملی توہمِ رسمی کے قائل رہے ہیں اس لئے اس معاملہ کا جو پہلو ملک کی ریاست سے تعلق رکھتا ہے یہ حضرات اُن کے تقاضوں کو بھی ملحوظ رکھنا چاہتے ہیں۔ بالخصوص ان میں سے وہ حضرات جو ہندوستان سے متعلق رکھتے ہیں۔ اور وہ یہ ہے کہ عرب بالخصوص مصر جو کہ دوست ملک ہے اس لئے کوئی بات اسے (مصر) اس کے حکمرانوں کو) ناگوار ہونے والی نہ کہی جائے یعنی میں وہ رویہ رکھا جائے جو حکومتِ ہند کا ہے یا مصر کے اور دوست ملکوں کا ہے۔

اگر ایسا ہے تو ہم صفائی کے ساتھ کہنا چاہتے ہیں کہ ہم اس پوزیشن کو قبول نہیں کر سکتے۔ یہ غیروں کی پوزیشن ہے جس سے آگے جانے کا انھیں حق نہیں۔ لیکن ہم غیر نہیں ہیں، نہ اُن عربوں کے لئے جو اپنے آپ کو مسلمان کہتے ہیں۔ اور نہ اس سرزمین کے لئے جس پر وہ رہتے ہیں اس کا فوسہ فیصدی حصہ انھیں اسلام نے بخشا ہے اور اسلام کی اس امانت سے دھچپی دنیا کے ہر مسلمان کا فرض ہے۔ اسی طرح عرب ہوں یا کوئی اور جب تک وہ اپنے آپ کو مسلمان کہتے ہیں ہمارے اس رشتے کے حقوق کو کال نہیں کر سکتے جو خدا اور اس کے رسول کا پیدا کیا ہوا ہے۔ اس رشتے نے ہمیں اخوت و اہلبائیت کا وہ احساس دیا جو جس میں نسل و وطن کی ساری تفریقیں غرق ہو جاتی ہیں۔ اس رشتے نے ہمیں عربوں کی شکست پر اسی طرح تڑپا لیا ہے جس طرح خود ان میں کا کوئی تڑپ سکتا ہے، اور تڑپ کی یہ ہم، ہنگی ہی وہ چیز ہے جو ہمیں عرب قائلین پر گرفت کا دہی حق دیتی ہے جو عربوں میں سے کسی کو ہو سکتا ہے۔

عربوں کی کون سی غیر مسلم دوست قوم ایسی ہے جو ان کی آگ میں ان کی طرح جلی اور ان کے درد میں ان کی طرح تڑپی ہو؟ پھر ہماری اور ان کی برابری کا کیا کراہی؟ جو لوگ اس معاملے میں ہندوستانی قومیت کے تقاضوں کی رعایت ضروری سمجھتے ہیں اُن کو اختیار ہے کہ وہ صرف غیروں کی ہمدردانہ زبان بولیں اور اُن قوم پرستی کے لیے کلمہ خیر ہی کہیں جسے ہندوستانی حکومت پسند کرتی ہے، خواہ وہ عربوں کا غیر اسی غرض کر کے رکھ دے، لیکن انھیں اسکی اجازت نہیں دی جاسکتی کہ وہ دوسروں کو بھی دینی اخوت کے بجائے صرف مصلحت پر تانہ دوستی کی راہ پر چلنے کے لیے مجبور کریں۔ یہ اس سرزمین کا معاملہ ہے جو پہلے اسلام کی اور بعد میں عربوں کی ہے۔ اور اسلام کی اس امانت کے سلسلے میں نہ اپنی مصلحتوں کی پرواہ جائز ہے نہ کسی اور کی۔

# سراج المندھیر شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی

## ملفوظات

(۴)

از — نسیم احمد فریدی امر دہلی

ایک مریض نے عرض کیا کہ — امام غزالیؒ نے فرمایا ہے کہ عوام کو جو عقیدہ سکھایا جاتا ہے وہ عقیدہ باطن کا پوست ہے۔ اور یہ بھی انھوں نے فرمایا ہے کہ وہ قراگاہ جو بطنِ باطنی مراد عوام بہشت ہے، خواہ اس سے درگاہ الٰہی مراد لیتے ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ امام غزالیؒ بہشت ظاہر کا ابطال و انکار کر رہے ہیں، جواباً ارشاد فرمایا کہ نہیں امام غزالیؒ کا یہ مطلب نہیں ہے، ان کا مقصد یہ ہے کہ خود صوفیوں کا نصب العین اور سطح نظر ادنیٰ ہوتا ہے۔ امام غزالیؒ نے خود عبادات کے سلسلے میں ایک مثال بیان فرمائی ہے کہ بعض بندے مثل ان غلاموں کے ہیں جو محض آقا کے زود و کوب سے بچنے کے لیے غلامی اور اطاعت کرتے ہیں، یہ مثال اس کی ہے جو مسرتِ مسلم کھلانے کا مستحق ہے، اور کچھ لوگ ان نوکروں کی طرح ہیں جو بامید خلعت اور بامید رضا نامہ تنخواہ اطاعت کرتے ہیں۔ یہ مثال اس مومن کی ہے جو بہشت کا امیدوار ہے، اور ایک گردہ عشاق کی ہے جو محض رضامندی باری تعالیٰ حاصل کرنے کے لیے اطاعت کرتا ہے، امید اور خوف کے قطع نظر کے۔

اسی اثنا میں ایک مریض نے عرض کیا کہ میں نے ایک فاضل شخص سے دریافت کیا تھا کہ

مقصود اصلی کیا ہے؟ اول تو انہوں نے یہ جواب دیا کہ مقصود اصلی خدا ہی ہے اور یہی ایشیال ہے۔ چنانچہ انہوں نے کمال کریم کا مقصود اور افضل اعمال ظاہر ہیں، کیونکہ بعثت انبیاء علیہم السلام اسی غرض سے ہوئی ہے۔ چنانچہ قرآن مجید اس پر ناظر ہے۔ شاہ صاحب نے فرمایا۔ نہیں۔ بلکہ افضل اعمال روح ہیں جس طرح قلب درود کو قالب جسم پر فضیلت ہے (اسی طرح اعمال قلب درود کو اعمال ظاہر پر فضیلت ہے) چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے۔ "اثر تقائی تمہاری صورتوں اور ظاہری اعمال پر نظر نہیں رکھتا، بلکہ وہ تمہارے قلوب اور تمہاری نیتوں کو دیکھتا ہے۔"

ارشاد فرمایا کہ۔ تین لطائف کو حکماء بھی مانتے ہیں۔

(۱) لطیفہ نفس کہ اس کو طبیعت کہتے ہیں۔ چیز دل کو اچھا لگنا، مثلاً طعام، سبزہ، خوشبو اور خوش رو وغیرہ کا اچھا لگنا اسی سے تعلق رکھتا ہے۔ اس کے حقائق و دقائق وہ لوگ (اچھی طرح سمجھتے ہیں جو ارادت و ریاضت کے خاندان میں پنے بڑھے ہیں۔

(۲) لطیفہ عقل۔ علم و فہم کا تعلق اسی سے ہے، اکثر یہ لطیفہ علماء میں قوت کے ساتھ ہوتا ہے۔

(۳) لطیفہ قلب۔ یہ لطیفہ فہرہ میں اکثر موجود ہوتا ہے۔ کیفیات سے متاثر ہونا اور ان کی بغیرات کو سمجھنا اسی سے متعلق ہے۔

لوگ کہا کرتے ہیں کہ فلاں چیز ہم کو اچھی لگی، حالانکہ یہ طبیعت کا خاصہ ہے (طبیعت کو اچھا لگنا یا کٹے میں کہ میں ایسا جانتا ہوں یا سمجھتا ہوں، حالانکہ یہ عقل کا کام ہے (عقل نے جاننا یا سمجھا، یا کہا جاتا ہے کہ کیفیت غم و سرور سے متاثر ہوا، حالانکہ یہ کا رطب ہے (قلب کیفیت سے متاثر ہوا کرتا ہے) ان تینوں لطائف میں ذکاوت و بلاغت (یعنی عدم ذکاوت) بھی پائی جاتی ہے۔ حکماء اس کو بھی جانتے ہیں۔ پھر ارشاد فرمایا کہ سید احمد رائے بریلوی بہت ذکی و عاقل ہیں (اور غالباً جامع سے مخاطب ہو کر فرمایا، تم بھی ذکی و عاقل معلوم ہوتے ہو۔

ارشاد فرمایا کہ ایک فاضل، جو اکابر علماء میں سے تھے (دہلی، آئے تھے، ان سے میں نے عرض کیا، یاد میں ان فاضل کا نام لایق اللہ بتا گیا ہے، نیز یہ بھی اسی بیاض سے معلوم ہوا کہ وہ کابل کے تھے۔ بیان میں خود شاہ صاحب کی ایک تحریر موجود ہے جس میں توریث کی بعض آیات، اعراب کے ساتھ مع ترجمہ درج ہیں۔ فقرات میں بہت توریث بہت غلط ہے۔ تعاد بیاض کے مرقع پر شاہ صاحب کی یہ تحریر بھی پیش کی جائے گی۔

تحقیق توریت، بلان عبرانی کی تھی۔ پھر شاہ صاحب نے توریت کی چند آیات پر جسے ایساں کا ترجمہ بھی کیا اور فرمایا کہ یہ آیات بلاشبہ کلام خدا ہیں ان میں جلال محسوس ہو رہی ہے۔

پھر فرمایا کہ سان زہر و انجیل ایک تھی۔ نیز فرمایا کہ عربی و عبرانی میں فرق ایسا ہے جیسا کہ ہندی اور بنگالی زبان میں۔ نیز فرمایا کہ ہر چہ انجیل جو نصاریٰ کے پاس موجود ہے وہ کلام خدا نہیں ہیں، بلکہ یاران حضرت عیسیٰ (سوار میں) نے بطور خود ان کو لکھا ہے۔ کلام خدا ان کے پاس سے گم ہو گیا۔

اسی وقت ذکر حافظ شیرازیؒ پھر کیا جو تیمور لنگ کے مہمتر تھے اور شیخ سعدی شیرازیؒ سے ڈیڑھ سو سال بعد ہوئے تھے۔ فرمایا کہ جب تیمور نے شاہ شہماں کو قتل کر دیا تو حافظ شیرازیؒ کو بلایا اور ان سے دریافت کیا کہ سر قند و بخارا جو بہادر وطن ہے آپ نے ان دونوں شہروں کو (اس میدانِ مدی کے ساتھ) کس طرح بخش دیا؟ حافظ شیرازیؒ نے جواب دیا کہ ہم اسی سخاوت کی وجہ سے تو فقیر ہو گئے۔

نواب نواز علی خان صاحب نے ہزاری روزے کے متعلق دریافت کیا، ارشاد فرمایا کہ حدیث میں اس کی کوئی اصل نہیں ہے۔ نیز فرمایا کہ ہر ماہ کے تین روزے نُسُت ہیں۔ شرمِ عینے کے تین دنوں کو غُزُ کہتے ہیں اور آخر ماہ کے تین دنوں کو سُزُ کہتے ہیں، اور درمیانِ ایام

(۱۳۱۳ھ، ۱۱۱۳ھ) کو ایامِ بُغین کہتے ہیں۔ ذکرِ ایامِ بُغین (حدیث میں) بہت آیا ہے۔ اور ذکرِ غُزُ و سُزُ بھی آیا ہے۔

ایک سرید نے دریافت کیا کہ حضرت عائشہؓ یا حضرت فاطمہؓ نے کبھی عورتوں کی امامت کی ہے فرمایا نہیں۔۔۔۔۔ بلکہ یہی وجہ کہ بہت امامت بناؤ گی ہے (کہ ان میں سے کسی ایک نے عورتوں کی امامت نہیں کی) مگر عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ اگر کسی کو مسجد میں نماز باجماعت نہیں ملتی تھی تو وہ شخص اپنے گھر آکر اپنے اہل و عیال کے ہمراہ نماز باجماعت ادا کر لیتا تھا۔ عند اللہ کہہ فرمایا کہ میں اپنے بچپن کے زمانے میں قرآن مجید حفظ کرنے کے بعد دو ہزار (دیکھو) (یعنی)

اے حافظ شیرازی! کیا یہ ہے کہ اگر اس ترک شیرازی دست آورد دلِ ادا  
بجائِ ہندش خنجر سرقند و بھابھارا  
اسی شعر کے تعلق تیمور نے سوال کیا تھا۔



فرمایا کہ۔۔۔ بعض روپیے ایسے ہیں کہ ان کے سامنے فقط ذکرِ حضرت علیؑ کیا جائے تو ناراض ہوتے ہیں چنانچہ حافظِ آفتاب جو ہمیشہ میرے درس میں حاضر ہو کر تے تھے ایک دن حضرت علیؑ کا ذکر تھا۔ ہم سنیوں کی عادت ہے کہ جو صحابی بھی سامنے آئے ہم اسکے مناقب، بھان و دل بیان کرتے ہیں، میں نے بھی حضرت علیؑ کے مناقب خوب بیان کئے اس پر وہ ناراض ہو گئے اور مجھے یہی سمجھ کر میرے درس میں آنا چھوڑ دیا۔۔۔ ایک واقعہ حضرت والد ماجدؒ کے ساتھ بھی دیا یہی گزرا ہے ایک شخص نے محفیزِ شیعہ کے بارے میں والد صاحب سے سوال کیا۔ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے اس بارے میں حنفیہ کا جواب اختلاف ہے اس کو بیان فرما دیا جب مکرر دریافت کیا تو پھر دبی جواب دیا۔۔۔ میں نے خود اپنے کانوں سے سنا کہ وہ شخص (محل سے باہر نکل کر) یہ کہہ رہا تھا کہ یشیعہ ہیں۔

ایک مرید نے عرض کیا کہ کیا مرغ وغیرہ تمام جانوروں کے لوانے کا ایک ہی حکم ہے؟  
فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جانوروں کو آپس میں بھرہ کانے اور لوانے کی ممانعت فرمائی ہے خواہ وہ وحشی جانور ہوں یا پرندے ہوں البتہ جانوروں کا پالنا اگر جسہ وہ صحرائی ہوں، ممنوع نہیں ہے۔۔۔

حضرت انسؓ کے چھوٹے بھائی (ابو عیمر) نے ایک لال چڑیا پالی تھی جب وہ چڑیا مر گئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یا اباعبیر مافعل تغیر دینی اے ابو عبیر تمھارا وہ لال کیا ہوا۔  
فرمایا کہ۔۔۔ اطباء نے کبوتر کے بہت سے فوائد و خواص لکھے ہیں (اگرچہ ان کا اڑنا منع ہے) منجملہ ان فوائد کے ایک یہ ہے کہ کبوتروں کے پردوں کی ہوا سے خفقان، دفع ہوتا ہے اور لقوہ و فالج بھی۔۔۔ کتاب خواص الحیوان، میں تمام حیوانات کے عجیب عجیب حالات تاثر اور خواص بیان کئے گئے ہیں۔۔۔

فرمایا کہ بعض اطباء علاجِ بالغا صیۃ۔۔۔ جس کو ڈولک کہتے ہیں۔۔۔ کرتے ہیں چنانچہ مجھے فقرن (درنگن) کا مرض تھا اچھا نہیں ہوتا تھا ایک کتاب میں دیکھا کہ ایسے بچے کے سر کے بال، جو چالیس دن سے زیادہ اور چھو پھینے سے کم کر کا ہو۔۔۔ موضع درد پر باندھیں وہ درد جاتا ہے کامیں نے ایسا ہی کیا مرض جاتا رہا۔۔۔



ہندی کا ایک دوہا پڑھ کر فرمایا کہ واقعی بات تو یہ ہے کہ سب کوئی باخدا ہو جائے تو کسی  
اللہ کی طرف کیوں نظر کرے۔ (ایک دن) یہ شعر پڑھا۔

زاہد بیا میکدہ دینائے دیگر است      آجے دگر ہوائے دگر، جائے دیگر است  
پھر اس شعر کے معنی بطور تصوف بیان فرمائے۔ پھر ارشاد فرمایا کہ میکدہ سے مراد  
ملوک ہے اور ایسا مقام مراد ہے کہ جہاں پہنچ کر اس عالم سے بے خبر ہو جائیں۔

ایک شخص نے دریافت کیا کہ کیا گنجہ اور چوسر شطرنج کی طرح حرام ہیں؟  
ارشاد فرمایا کہ گنجہ اور چوسر میں شطرنج سے بھی زیادہ حرمت ہے۔ اس لئے کہ بعض آدمی  
نے (شطرنج کے ساتھ) شطرنج کو تو مباح ہی کیا ہے۔ پھر فرمایا کہ جامع مفیر میں شطرنج  
کے کھیلنے اور دیکھنے والے پر لعنت کی حدیث لکھی ہے لیکن وہ بہت ضعیف ہے۔

ارشاد فرمایا کہ حضرت علیؑ کے ان میں صاحبزادے تھے پانچ صاحبزادے حضرت حسینؑ کے  
ہمراہ شہید ہوئے اور حضرت حسنؑ کے نو صاحبزادے تھے جن میں قاسم لاولد تھے دوسرے  
صاحبزادوں میں سے اکثر کی اولاد کا سلسلہ اب تک باقی ہے۔

ارشاد فرمایا کہ حضرت ابو حنیفہؒ، حضرت جعفر صادقؒ سے اکثر اور حضرت محمد باقرؒ  
اور حضرت زین العابدینؒ سے کتر روایت کرتے ہیں اور زید شہیدؒ سے بھی بہت روایت کرتے  
ہیں۔ اُن کے شاگرد بہت ہیں جیسے فضیل ابن عیاضؒ اور عبداللہ بن مبارک وغیرہما اور  
ان کا مذہب، اسہل ہے پھر حضرت ابو حنیفہؒ کے تقریبی اور کرامت کے وہ فتاویٰ بیان فرمائے۔  
ایک مرید نے عرض کیا کہ کیا بیعتِ نیاتہ بھی درست ہے؟ ارشاد فرمایا۔ ہاں حدیث  
میں آیا ہے کہ ایک مرتبہ بہت سی عورتوں نے قعید بیعت کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرقت  
نہ تھی، حضرت عمرؓ کو بھیجا تاکہ نیاتہ بیعت لے لیں۔

ایک مرید نے دریافت کیا کہ حضرت شاہ نجم الحق چائیلدہ کی قبر کہاں ہے؟  
ارشاد فرمایا کہ غریہ آباد (علاقہ دہلی) کے قریب غرب کی جانب مہنتہ ایک مقام ہے وہاں  
ان کی قبر ہے۔

مہ شیخ عبدالعزیز ملک آباد کے خلیفہ تھے۔

ایک ٹریڈ نے تانبے اور تیل کے برتنوں کا مسئلہ معلوم کیا۔ فرمایا ان کا استعمال درست ہو لیکن تانبے کے برتن پر اعتیاد و حفاظت کی غرض سے قلعی کر لینا چاہیے تاکہ کھانا خراب نہ ہو۔ قلعی نہ ہونے کی صورت میں کراہت ہے۔ تیل کے برتن پر اگر قلعی نہ ہو تو مشابہت ہندو کی وجہ سے مکرر اختلاف اولیٰ اقرار دیا ہے۔ خصوصاً تیل کی تھالی اور لٹیا کہ ایک قوم کے ساتھ مخصوص ہیں (راہ دہی وجہ سے مکرر وہیں) اور علان چٹائی گھوڑے کے کہ متوں کے ساتھ میں ہوتا ہے بنا بریں کچھ خاص قوم کے ساتھ اس کی تخصیص نہیں رہی۔ پیتل کی سلنجی اور لٹے کے استعمال میں بھی کوئی مضائقہ نہیں۔ ایک ٹریڈ نے عرض کیا، کیا ایک حنفی، امام شافعی یا کسی اور امام کے موافق عمل کر سکتا ہو؟ فرمایا ملی منہ دت کے وقت کسی دوسرے امام کے مذہب پر عمل کر سکتا ہے۔ میں نے ایک استفتاء کے جواب میں اس مسئلے کو مفصل لکھا ہے۔

فرمایا کہ۔۔۔ اللہ تعالیٰ نے اسلام کی عمروں میں اہل ان کے اوقات میں بڑی برکت دی تھی۔ چنانچہ علامہ جلال الدین سیوطی مصری شافعی جو کہ صاحب تصانیف کثیرہ تھے ان کے اوقات کا حساب لگایا گیا ہے پندرہ سال نکالنے کے بعد کہ وہ ان کے کمپن کا اہل تھیں علوم کا زمانہ ہے۔ روزانہ بارہ وقت ان کی تصنیفات کے پڑھتے ہیں۔ کب حج بیت اللہ کیا ہوگا اور کب درس علوم اور تدریس وغیرہ کا مشغلہ رکھا ہوگا؟

فرمایا کہ رسالہ عزیزیہ شاہ عبدالعزیز شکر بلہ دہلوی کی تصنیف ہے پڑھا چھار سال ہے رسالہ عینیہ بھی بیان وحدت وجود میں انھیں کار سال ہے اور خوب ہے۔ ان کے علاوہ ان کے علمی

مع شیخ عبدالعزیز بن شیخ طاہر۔ میان قاضی خاں کے خلیفہ اور متاخرین مشائخ حنفیہ میں مشہور شخصیت تھے۔ شریعت، طریقت اور حقیقت کے عالم تھے۔ مروج سے ہی عبادت و ریاضت میں مشغول رہے یہاں تک کہ مرتبہ مشغلت کو پہونچے۔ انہما و درجے کے پابند اوقات تھے اپنے زمانے میں، تو افع، علم، مبرور و عطا تسلیم و شفقت بر خلق اور رعایت فقاہ کے اندر اپنا نظر نہیں رکھتے تھے مگر فکر یادگار مشائخ حنفیت تھے اور آپ کے وجود مبارک کے ذریعے دہلی میں سلسلہ اشداد و مشغلت قائم رہا۔ مشغلت میں جو چند میں آپ کی ولادت ہوئی ڈیڑھ سال کے تھے کہ اپنے والد ماجد شیخ حسن طاہر کے ساتھ جو چند سے دہلی آ گئے۔ ورمادی الا طریقی سلسلہ کو وفات پائی (اخبار الاخبار)

تصنیفات، آثار، اب السلوک وغیرہ لکھی ہیں اور سب لکھی ہیں۔

# یک دو ساعت صحبت با اہل دل

مجلس حضرت شاہ محمد یعقوب مجذبی

(مرتبہ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

موجودہ ہفت روزہ کی مجلس ۱۳ جولائی ۱۹۱۷ء کو چار بجے بروز بدھ پندرہ جون ۱۳۰۷ء بمطابق ۱۰ جون ۱۹۱۷ء

[مخصوص حاضرین مجلس۔ مولوی عبید الرحمن خاں صاحب شیردانی، مولانا محمد عمران خاں صاحب ندوی، مولوی محمد رفیع خاں صاحب ندوی، سید مشتاق علی صاحب (رکٹر ٹری صرت خاص بیگم صاحبہ بھوپال)، ذاب سید ظہور الرحمن صاحب (نسیر امیر الملک والا جاہ ذاب صلیٰ حق خاں صاحب بباد) وغیرہ وغیرہ]

آج آؤں گی وجہ سے حاضری کی بڑی تعداد تھی، خانقاہ کا دایان بھرا ہوا تھا۔ جدید تعمیر یافتہ اور انکادای، ایل کے ملازمین اور انگریزی مدارس کے طلبہ بھی تھے، مضامین کا وعدہ اور طبیعت کا جوش بھی بہت تھا، تقریر اصلاحی اور دعوتی رنگ لیے ہوئے تھی، پہلے آزاد کے معمول کے مطابق مکتوبات امام باقیؒ کا ایک مکتوب جو ذاب قلیج خاں کے نام ہے اور جس میں اُن کے اپنے آقاؑ کی ولی نعمت کے لیے خدیو نشاۃیں لکھنے پر استہباب و انکار فرمایا گیا، پڑھا گیا، مکتوب کا فارسی متن حضرت نے پڑھا، اس کا اردو ترجمہ مطبوعہ مکتب سے حافظہ منور صاحب نے پڑھا کرنا یا پھر سید گھڑک کا آغاز فرمایا، اور پھر بلند مضامین، لطیف نکات اشعار فرمائے، اس دریا کو گوند میں بند کرنا ممکن معلوم ہوتا ہے۔ چند جہت سے مضامین جو عام فہم ہیں اور خانقاہ میں محو غلوہ گئے، قلم بند کیے جاسکتے ہیں۔ فرمایا، اعمال و احکام شریعت خدا ہیں، اور درد و محبت، جنتی، جنتی سے انشائیہ لکھنا ہے

اور کھانے کے ہضم میں مدد ملتی ہے، لیکن ان دونوں میں تناسب ضروری ہے، چٹنی چٹنی ہی کی مقدار میں ہونی چاہیے۔ اگر چٹنی غذا بن جائے گی تو معدہ ضعیف ہو جائے گا، مجھے چشموں کے درد و محبت اور سوز و ساز سے فطری مناسبت ہے، اشعار کا بھی مجھ پر بڑا اثر پڑتا ہے، محضات نقشبندیہ ہوں، یا حضرات چشتیہ، درد و محبت اور ذوق و شوق سے کوئی خالی نہیں، میرے پردادا صاحب مولانا رفیع احمد صاحب مجددی اپنے دیوان میں فرماتے ہیں ۵

شراب محبت پلا دے مجھے تو ستانہ اپنا بنا دے مجھے  
تو تیرے فضل سے یوں مروں مروں تو تیرے فضل سے یوں مروں  
رہوں گور میں بھی دیوانہ ترا نہ موقوف ہو منہ دکھانا ترا  
انکھوں تو تیرے دھیان میں پھر انکھوں عرض عشق ہی میں جیوں اور مروں

سہرا یا۔ دہلی میں ایک نواب فیض محمد خاں تھے، بڑے بے تکلف، صاف گو، اور آزاد و شرب، جو جی میں آتا صاف کہہ دیتے، لوگ ان کی اس بے باکی سے ڈرتے تھے اور مجھے بھی ڈراتے تھے، میں ان کی ہر طرح کی باتیں اور اعتراضات سن لیتا تھا، ایک مرتبہ کہنے لگے، کہ اللہ تعالیٰ نے تو ہر طرح کی آزادی اور وصت دی ہے، علماء نے دین کو بڑا تنگ اور مشکل بنا دیا ہے اور ہر طرح کی پابندیاں عائد کر دی ہیں فطرت آزادی اور وصت پسند کرتی ہے اور پابندیوں سے گھبراتی ہے، لوگوں نے خواہ مخواہ ہر چیز پر قدغن لگا رکھا ہے، یہ کہو، وہ نہ کہو، یہ نہ پو، وہ نہ کھاؤ وغیرہ وغیرہ، میں نے کہا کہ ایک مدرسہ ہے جس میں پابندیاں ہیں لباس کی پابندی، نظام کی پابندی، اوقات کی پابندی، تعلیم و امتحانات کی پابندی۔ دوسرا مدرسہ ہے جس میں کوئی پابندی نہیں، ہر طرح کی آزادی ہے، جب جی چاہے آؤ، جتنا جی چاہے پڑھو، پڑھو، نہ پڑھو، جب تک جی چاہے رہو، جو جی چاہے بیٹو، لوگ اپنے بچوں کو پہلے مدرسہ میں داخل کریں گے یا دوسرے مدرسہ میں؟ کہنے لگے پچھلے مدرسہ میں، دوسرے مدرسہ میں تو کوئی بھی اپنے لڑکے کو داخل کر کے اس کی عمر کو ضائع اور اس کو آوارہ نہیں بنائے گا۔ میں نے کہا بس اسلام بھی پہلے ہی قسم کا مدرسہ ہے، پابندیاں اور اس کے سب تقییدات، اصلاح و تربیت اور نظم و نظام قائم رکھنے کے لیے اللہ انسان کے فائدے ہی کے لیے ہیں، ان واجبی اور ضروری پابندیوں سے کہیں بھی اور کسی کو چاہے نہیں، اس پر خاموش ہو گئے۔

فرمایا، اطباء پہلے معدہ کی فکر کرتے ہیں، معدہ ہی سارے جسمانی نظام پر موثر ہوتا ہے، وہ  
 باوجود غذا کا ہضم ہے، اس بھی نسخہ لکھنے میں معدہ کو مقدم رکھتا ہوں، جس طرح اطباء جسمانی  
 علاج میں معدہ کو مقدم رکھتے ہیں، اطباء روحانی (صوفیہ) پہلے دماغ کی فکر کرتے ہیں، دماغ بھی  
 ایک باطنی معدہ ہے، جب تک وہ دُرت نہ ہو اخلاقی و روحانی نظام صحیح طریقہ پر عمل نہیں کرتا سب سے  
 پہلے تخیل کو درست کرنے کی ضرورت ہے، لوگ الہام و القاد اور خواب کو بڑی اہمیت دیتے ہیں یہ سب  
 تخیل سے متاثر ہوتے ہیں۔ اگر ایک تخیل قائم ہو گیا اور جم گیا تو بعض اوقات اسی کے مطابق القاد  
 بھی ہونے لگتا ہے اور خواب بھی اس کی تائید میں نظر آنے لگتے ہیں، آسان کا پانی صاف اور بے رنگ  
 ہوتا ہے لیکن اگر برتن گند لایا نہ لگین ہے، تو بارش کا پانی گندلا اور رنگین نظر آتا ہے، اس میں پالکا کا  
 قصور نہیں، رنگین گلاس اور بوتل کا قصور ہے۔ لوگوں نے استخارے کا بھی بہت غلط استعمال شروع  
 کر دیا ہے، بدیہیات اور مشاہدات میں استخارہ نہیں ہے، پہلے اثر نے آنکھیں دمی ہیں دیکھنے کے  
 لئے یہ پتھر ہے یا سنگ مرمر ہے اس کے لئے استخارہ کی ضرورت نہیں، لوگ پہلے دل میں ایک چیز طے  
 کر لیتے ہیں پھر استخارہ کرتے ہیں، اور جب کوئی خواب اس کے مطابق نظر آتا ہے تو اس کو سنبھال لیتے  
 ہیں بلکہ صاحب مجھ سے ایک پریسی طالب علم کے ساتھ جو بنگال کے رہنے والے تھے اپنی لڑکی کی  
 شادی کرنے کے متعلق مشغول تھا میں نے کہا کہ وہ پریسی آدمی ہیں اُن کے اخلاق و عادات کا تجزیہ  
 نہیں اس سے شادی کرنے کی میری رائے نہیں، انھوں نے کہا کہ میں نے اُن کی صلاحیت و دینداری  
 خوب دیکھ لی ہے، میں نے عرض کیا کہ برہمنوں میں بھی آدمی کی حقیقت ظاہر نہیں ہوتی، کہنے لگے کہ انھوں  
 نے مسجد میں بیٹھ کر قسم کھائی ہے، میں نے کہا کہ یہی جھوٹ کی علامت ہے، اگر وہ سچے ہوتے تو کہتے  
 کہ چاہے میٹھا دو، چاہے نہ دو، میں قسم نہیں کھاؤں گا، انھوں نے استخارہ کیا اور است آیا،  
 شادی کے بعد وہ طالب علم کہنے لگے کہ دھوکا ہوا، اتفاقاً ایک دن پردہ اٹھ گیا تھا میں نے ایک گودیا  
 لڑکی دیکھی تھی، یہ تو کافی ہے۔

فرمایا کہ القاد اور الہام کے لئے کوئی قرآن و حدیث ہے، جو اس کے مطابق ہے وہ صحیح  
 ہے اور جو اس کے مخالف ہے غلط ہے، قادیانی خوابوں سے بہت استلال کرتے ہیں اور انکو ان  
 بڑا اعتماد ہے، حیدر آباد میں مجھے ٹھہری پڑھنے کا شوق ہوا، معلوم ہوا کہ ایک استاد اس کے بڑے

ماہرین، مگر عقیدہ کے قادیانی ہیں اور اپنے مذہب کے بڑے مبلغ بھی میں نے اُن کے پاس جانے کا ارادہ کیا لوگوں نے منع کیا، میں نے کہا کہ میں صرف کتاب پڑھنے جاتا ہوں، مجھے اُن کے عقیدے سے کیا بحث؟ کہنے لگے کہ ہم نے تمھارے جیسے بہت سے سنا دیئے جو وہاں گئے قادیانی ہو گئے، میں نے کہا کہ میں کوئی پردہ نشین لڑکی نہیں ہوں، پڑھنے کی ذہانت بھی آئی، کبھی ریل ہی میں سامنا ہو گیا تو گیا کروں گا، اگر میرا ایمان ایسا ہی ضعیف ہے تو کسی اور سے متاثر ہو جاؤں گا، غرض میں وہاں پہنچا فرمایا کیسے آئے؟ میں نے کہا نظوری پڑھنا چاہتا ہوں، کہنے لگے لاجول ولاقوۃ، دین کا فائدہ دینا کا فائدہ، میں نے کہا کہ فارسی کی مشکل عبارتیں اور ادبی مضامین سمجھ میں آئیں گی، اسی شوق میں پڑھ رہا ہوں، کہنے لگے ہاں، میں نے ایک ایرانی استاد سے پڑھا تھا وہ لوگ ان فنوں کے بڑے ماہر ہوتے ہیں، میں تم کو پڑھا دوں گا، کہنے لگے کہ تمہیں معلوم ہے کہ میں قادیانی ہوں، تمہیں لوگوں نے میرے پاس آنے سے منع نہیں کیا؟ میں نے کہا بہت منع کیا، میں نے اُن سے کہا کہ پھر تمہیں نظوری پڑھاؤ اس پر خاموش ہو گئے، کہنے لگے کہ "واذ القوالذین آمنوا قالوا آمنا واذ انھلوا الی مشیاطینھم قالوا انما معکم انھا نحن مستہزؤن پر عمل تو نہیں کر دگے؟ حضرت فرماتے تھے کہ میری یہ عادت ہو کہ کسی بات کہیں دوسری جگہ نقل نہیں کرتا تھا، نہ ایک کار از دوسری جگہ قاضی کرتا تھا،

الحاصل سبق شروع ہوا، جب ذرا بے تکلف ہوئے تو کہنے لگے کہ تم مجھے جانتے ہو، فلاں بزرگ جن کا فلاں بھگوان ہے میں اُن کی اولاد میں ہوں، میرے مرزا صاحب پر ایمان لانے کی وجہ یہ ہوئی کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک تخت بچھا ہے جس پر سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف فرما ہیں، سامنے ادلیار اور صلاوا کا مجمع ہے، ارشاد ہوا کہ اس کو لاؤ، فرشتے مرزا صاحب کو لئے ہوئے آئے، ارشاد ہوا کہ یہ وہ ہے جو میرے بعد پیغمبر ہے اور جس کے لئے "اسعد احمد" آیا ہے، بس میں اُسی دن سے ایمان لے آیا، وہ اور دلائل دیتے تھے اور مجھ کو قائل کرنا چاہتے تھے، میں نے عرض کیا کہ میرا دماغ تو ابھی بچرے کی گاڑی ہے، میں ان باتوں کو ابھی سمجھ نہیں سکتا، پہلے قرآن وحدیث پڑھا دیجئے اور اس کو گلاب و عنبر سے بھر دیجئے پھر مجھے تیز ہو گی اور میں صبح راتے قائم رہ سکوں گا میں دیکھتا تھا کہ اُن کو کثیر جماعت کی بڑی فکر ہوتی تھی، لوگوں کو اپنے مذہب میں داخل کرنے کے لئے وہ اپنے اثرات استعمال کرتے تھے کسی کو نوکر، کھانا، کسی کی شادی کر دینا، کسی کی سفارش کرنا، یہ سب

شیخہؓ کے سال تمام تھے، کئی راستے بھی کوئی شخص اُن کے دیں میں داخل نہ جاسکے اور کوڑی کامیابی سمجھتے ہیں اس پر غور کیا کرتے ہیں، اُن کے مقابلہ میں جتنا بیانی، غبارِ ستاروں کو کما کثرت کی کوئی اہمیت نہیں ہوتی، وہ کثرتِ سواد سے زیادہ احکامِ الہی کے اجراء اور دینِ خیریت کی مخالفت کا خیال رکھتے ہیں، اُن میں لوگ بڑھیں، یا گھٹیں، کوئی کسے یا جاسکے اُن کو کوئی پردہ نہیں، فاروقِ اعظم رضی اللہ عنہ جیسے بادشاہِ غسان جبلہ ابن الیم کے ایک غریب برد کو طمانچہ مار دینے پر وقاص طمانچہ مارنے کا حکم دیا، اس پر وہ برہم ہو کر اپنے سب لوگوں کو لے کر چلا گیا اور مرتد ہو گیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس پر اٹھ کر اٹھو کی، کہ انھوں نے اللہ کے حکم کو قائم رکھا،

میرا سچ اسی طرح جاری رہا اور اُن کی تبلیغی کوششیں بھی جاری، اُن کے ایک بہت مقرب اور معتمد خادمِ ادم رہتے، جو ہر وقت اُن کے پاس رہتے تھے، ایک دن انھوں نے اپنا خوب بیان کیا کہ میں نے دیکھا کہ مولانا انوار اللہ خاں صاحبِ تحت پر بیٹھ ہوئے ہیں، آسمان سے فرشتے اترے اور ان کے تحت کو اٹھا کر آسمان کی طرف لے گئے، مولانا انوار اللہ خاں صاحب جو نظام کے استاد بھی تھے، قادیانیت کے بڑے مخالف اور دشمن تھے، انھوں نے اپنی زندگی میں نہ قادیانیوں کی کوئی مسجد بننے دی، نہ اُن کی کوئی کتاب حیدر آباد میں چھپنے دی، وہ حاجی اور مولانا صاحبِ مبارک پور کے خلیفہ اور بڑے باقاعدہ وردِ نبوی صفت عالم تھے، میں نے دیکھا کہ خواب سننے ہی مولوی صاحب کے چہرہ کا رنگ بدل گیا، گودے چٹے آوی تھے، چہرے پر سیاہی سی دوڑ گئی، کہنے لگے کہ شاید تم کو مولانا انوار اللہ خاں صاحب سے کچھ عقیدت تھی، برتن کا جو رنگ ہوتا ہے، پانی بھی اسی رنگ کا نظر آنے لگتا ہے، کہنے لگے کہ حاشا و بھلا میں تو حضرت کا خادم اور ہم عقیدہ ہوں، مجھے ان سے کیا سروکار؟ وہ اس کا کچھ جواب نہ دے سکے، میرا جی چاہا کہ عرض کیے کہ آپ اپنے خواب کے متعلق کیا ارشاد فرماتے ہیں؟ وہ کیسے دلیل اور سند بن سکتا ہے؟

بعض اہل علم جو کسی ایک امام کے پیرو نہیں ہیں، اس پر اعتراض کرتے ہیں کہ ان کی بیرونی کیا ثبوت، اترایع تو اللہ و رسول، کتاب و سنت کا مطلوب ہے، حالانکہ دراصل ائمہ و طلبہ کی

بالذات پیروی اور اطاعت نہیں، بالذات اور بالاستقلال پیروی تو اللہ اور رسول ہی کی ہے لیکن عرف میں اسی طرح کہا کرتے ہیں، کہ ہم فلاں کے متبع ہیں، اور فلاں کے مقلد، ایک شخص کہتا ہے کہ میں نے کلمہ شہادۃ کی مسجد میں نماز پڑھی، دوسرا کہتا ہے کہ میں نے اللہ کے گھر میں نماز پڑھی، ایک نادان واقف آدمی دوسرے ہی کو نفیلت دے گا کہ اس نے براہ راست اللہ ہی کے گھر نماز پڑھی ہے، حالانکہ پہلے نے بھی مسجد میں نماز پڑھی اور دوسرے نے بھی مسجد میں، لیکن عرف میں فلاں کی مسجد، فلاں کا محلہ کہتے ہیں، حقیقت میں سب اللہ ہی کے گھر ہیں، آپ دیکھتے نہیں کہ حضرت یوسف علیہ السلام فرماتے ہیں ”واقعت ملة آبائی ابراهیم واسحاق و یعقوب“ حالانکہ وہ اللہ اور اس کی شریعت ہی کے متبع تھے۔

فرمایا، انگریزی ذریعہ معاش کے طور پر پڑھنے میں حرج نہیں، اس کو اصل کام اور ترقی نہ سمجھے، الفاظ اور تعبیرات میں بڑی خاصیت ہے، انھیں سے آدمی کے ذہن و تخیل کا اندازہ ہوتا ہے میرے پاس ایک صاحب آئے ان کا لڑکا انگریزی فوج میں تھا وہ میدان جنگ میں ختم ہو گیا، کہنے لگے کہ میرا لڑکا کام لگ گیا، میں نے کہا کہ یہ لفظ ہرگز نہ کہئے، اس کو کام آنا نہیں کہتے کہنے لگے کہ اس نے وصیت کی ہے کہ میرے لڑکے کو تعلیم دلائی جائے، میں نے ارادہ کیا ہے کہ پہلے اس کو حفظ کرواؤں گا، پھر انگریزی تعلیم دلاؤں گا، میں نے کہا کہ اس کی مثال ایسی ہے کہ جیسے نہایت اعلیٰ قسم کا کھانا تیار ہو، پھر گوہر یا لیدہ کو میں کہ مصالحو کی طرح اوپر سے ڈال دیا جائے وہ قرآن کے حفظ کی کیا قدر و حفاظت کر سکے گا، سوئے اس کے کہ اس کو ضائع کرے اور وقت کے ضائع ہونے پر انوس کرے، کچھ اور قیسم نہ ہو گا انگریزی پڑھ کر دیندار بننا، عربی پڑھ کر بے دین بننے سے بہتر ہے، بعض ہندوستانی طالب علم جو مدرستہ طیبہ میں تعلیم پاتے ہیں ملنے آئے، دیکھا کہ سرنگا، داڑھی منڈی ہوئی، ان کو اس کا خیال نہ آیا کہ ہم جس پاک سرزمین میں رہتے ہیں، اس سے مناسبت پیدا کریں، ان سے تو وہ انگریزی دلائی تعلیم نہ کہیں بہتر ہیں جو وہاں بڑے بڑے عہدوں پر ہیں، ایک ڈاکٹر و حیدر الزماں صاحب حیدر آبادی کو گھجے جو حجاز میں ڈاکٹر ہیں، کس قدر دیندار اور متشرع، اس پر حضرت نے قاضی نظام الدین صاحب کا قصہ سنایا، جو ایک معزز تاجری خانہ دان کے فرد، اور عباسی النسل ہیں، انگریزی میں گھر سے نکل کر خانقاہ میں آگئے تھے، ابتدا میں انگریزی پڑھی تھی، حضرت کی اجازت سے انگریزی امتحانات پاس کئے اور ریٹس میں ایک اچھے عہدہ پر ملازم ہو گئے، ان کی دینداری، پابندی میں کوئی فرق نہیں آیا، انگریزی



اگر حلالِ رذیٰ حاصل کرنے کے لئے پڑھی جائے اور اس کو اپنے دین کی حفاظت کے لئے استعمال کیا جائے تو وہ باہر کے صدقوں کو بھیج لیتی ہے اور دین محفوظ رہتا ہے، وہ ملگاردلی طرح ہو جاتی ہے جس سے پہنے کی حفاظت ہوتی ہے، ایسی حالت میں دین و دنیا کا تعلق وہ ہوتا ہے جو بلا در اندہ کوہِ کافر سے فرمایا، بہت سی انگریزی دوائیں بہت کر دی ہوتی ہیں، ان پر شکر کا خلاف چڑھا ہوتا ہے، شوگر کو ٹیڈ دوائیں سب جانتے ہیں، دین کا معاملہ اس سے الٹا ہے، یہاں دوا پر شوگر چڑھی ہوئی ہوتی ہے، وہاں شوگر پر دوا چڑھی ہوئی ہے، یہاں ظاہر شیریں اور اندرون تلخ، وہاں ظاہر تلخ ہے، اندرون شیریں، عربی نے خوب کہا ہے۔

اے متاعِ درد، در بازارِ حباں انداختہ

گو، ہر سود در جیبِ زیاں انداختہ

حضرت ابراہیم کو جس آگ میں ڈالا گیا وہ اوپر سے آگ تھی، اندر سے گلزار، حضرت ابراہیم نے اس آگ کے اندر گلزار کو کھلایا، فرعون کے سامنے جو سمندر تھا وہ اوپر سے پانی تھا، اندر سے آگ، اس نے پانی کو دیکھا، آگ کو نہیں دیکھا، تکلیفات شرعیہ کا یہی حال ہے کہ اوپر سے وہ مشقت، اور ظاہر میں عمل و مجاہدہ، اندر سے راحت، قرب و رقی اور جنت ہے،

اس کے بعد واقعہ کی تفسیر کرنی شروع کی، فرمایا یہ چھوٹی سی سورہ ہے لیکن معانی و حقائق کے لحاظ سے بڑی وسیع اور عظیم ہے، یاد سے پیشہ جھوٹے نظر آتے ہیں لیکن اس دنیا سے بھی عظیم و وسیع ہیں، سود کی ٹیکنیک چھپن سے ایسی ہی چھوٹی نظر آتی ہے لیکن وہ کتنا عظیم الشان ہے، پھر ایمان و عمل صالح کی تشریح فرمائی، ایمان کا ختم جب صحیح سالم ہوتا ہے اور اس کو صحیح طریقہ پر روایت اور امانت دھک دیا جاتا ہے تو وہ وقت پر صحیح برگٹ بار لاتا ہے اور پھل دیتا ہے، برگ و بار اور پھل، اعمال و اخلاق میں کسی نے کسی سادہ لوح سے کہا کہ بیج کو زمین میں بو دو وہ پھلے پھولے گا اور برگ و بار لائے گا، وہ بیوقوف اس کو بار بار نکال دیکھتا ہے کہ اس کی کوئی نکلنی یا نہیں۔

فرمایا، بہت دنوں تک میری حقیقت پر غور کرتا رہا، تفسیر میں بھی دیکھیں تشفی نہ ہوئی پھر ذہن میں آیا کہ

لشہور حدیث ہے حُفَّتِ الْحَبَّةُ بِالْمَكَارِهِ وَحُفَّتِ الذَّارِبُ بِالشَّوَاتِ

بڑے آرام کے لئے چھوٹی تکلیف برداشت کرنا ہی ممبر کی حقیقت ہے، کسی شخص کا پاؤں اُڑ گیا اسکو بٹھانے کے لئے اُس کو تکلیف اٹھانی پڑے گی، لیکن اس کے بعد آرام مل جائے گا، وہ اس آرام کے خیال سے یہ سب تکلیف برداشت کرتا ہے، یہی دنیا کے معائب کی حقیقت ہے۔

فرمایا، فوجی بینڈ بڑا موثر ہوتا ہے، جس وقت اُس کی خام و محن بھائی جاتی ہے، پا ہی لڑنے کے لئے تیار ہو جاتے ہیں اور جوش و شوق میں زمین پر پاؤں پٹکنے لگتے ہیں، اسی طرح سے جب مومن کا دم دایس ہوتا ہے اور اُس کے کان میں "یا ایہا النفس الملہمۃ ارجعی الی ربک راضیۃ مرضیۃ" کا دلکش اور جاں نواز نغمہ پونچتا ہے تو وہ بے قرار ہو جاتا ہے اور اس نفسِ عنصری سے جلد رہائی پا کر اپنے محبوب کی بارگاہ میں حاضر ہونے کے لئے تیاب ہو جاتا ہے۔

فرمایا بعض لوگوں کا نفع و افادہ، ہدایت و ارشاد کی طاقت ساری ان کے کلام میں آجاتی ہے، ان سے استفادہ کا ذریعہ اور راستہ صرف اُن کی تقریر اور کلام ہے لیکن بہت سے عارفین زیادہ کلام نہیں کرتے اُن کا نفع و افادہ اور اُن کی تاثیر اُن کے پورے جسم میں اور رگ و پے میں سرایت کر جاتی ہے، وہ جسمِ نفع و افادہ اور ہدایت و ارشاد بن جاتے ہیں، اُن کی خاموشی کی حالت میں بھی اُن سے خدا کی مخلوق نفع اٹھاتی ہے، جن درختوں میں پھل آتا ہے اُن کی ساری لذت و حلاوت سمٹ کر اس پھل میں آجاتی ہے، پھل کھائیے تو بہت میٹھا سیلا، اور ذائقہ دار، لیکن اس کے علاوہ درخت میں جو کچھ ہے وہ بے مزہ و تلخ اور چوب خشک ہے، آم کے درخت کا پھل بہت شیریں، کوزہ نبات، لیکن نہ اس کی بیجوں میں مزہ، نہ چھال میں، نہ شاخوں میں، لیکن گٹھے گٹھوں جہاں سے دانت لگائیے اور جہاں سے چوڑے میٹھا ہی میٹھا اور رس ہی رس، گٹھے کا چونکہ پھل نہیں ہوتا اس لئے اس کا سارا جسم پھل بن گیا مولانا دہم فرماتے ہیں۔

گر نبوت نازل نہ ہو  
نہ جہاں، اپر نکلے از شکو



# ایک پیشین گوئی

جو حسرت انگیز طور پر پوری ہوئی

(از جناب وحید الدین خاں)

سازمے تیرہ سو برس پہلے کے جو تاریخی واقعات ہمیں معلوم ہیں، ان میں یہ واقعہ بلاشبہ ایک نہایت عجیب واقعہ ہے کہ وقت کی وہ عظیم ترین سلطنتوں کی جنگ میں، جبکہ درحقیقت ایک فرس کے حق میں جنگ کا فیصلہ ہو چکا تھا، ان سے بہت دور ملک میں بیٹھے ہوئے نبی اُمّی نے ایک غیر معمولی نوعیت کی پیشین گوئی کی جو عین وعدے کے مطابق دس سال کے اندر پوری ہو گئی۔ میری مراد غلبہ روم کی پیشین گوئی سے ہے جو قرآن کے تیوں سورہ (دوم) میں وارد ہوئی ہے۔

جوزیرہ نمائے عرب کے مشرق میں خلیج فارس کے دوسرے ساحل پر ایرانی حکومت قائم تھی اور مغرب میں بحر احمر کے کناروں سے لے کر ادھر پھر اس وقت تک وہ سلطنت تھی جو تاریخ میں سلطنت روم کے نام سے مشہور ہے۔ اول الذکر کا دوسرا نام ساسانی سلطنت اور ثانی الذکر کا بازنطینی سلطنت ہے، ان دونوں حکومتوں کی سرحدیں عرب کے شمال میں عراق کے مشہور دریاؤں دجلہ و فرات پر اک ملتی تھیں۔ یہ دونوں اپنے زمانے کی طاقتور ترین سلطنتیں تھیں۔ رومی سلطنت کی تاریخ مؤرخ گین کے بیان کے مطابق دوسری صدی عیسوی سے شروع ہوتی ہے اور اس کو اپنے وقت کی منہب ترین سلطنت کی حیثیت حاصل رہی ہے۔

روم کے زوال پر جتنا لکھا گیا ہے اتنا کسی تہذیب کے خاتمہ پر نہیں لکھا گیا ہے اور اگرچہ کوئی

ایسی کتاب نہیں ہو سکتی جو دوسری تمام کتابوں سے آدمی کو مستثنیٰ کر دے۔ تاہم مجموعی اعتبار سے اس عنوان پر سب سے زیادہ مفصل اور مستند مواد ڈورڈ گببن (EDWARD GIBBON) کی مشہور کتاب ہے جس کا نام ہے۔

THE HISTORY OF THE DECLINE AND FALL OF THE ROMAN EMPIRE

اس کتاب کی پانچویں جلد کے دوسرے باب میں قسطنطین نے اس دور کے واقعات قلم بند کئے ہیں جو اس وقت ہمارے موضوع بحث ہے۔ روم کے ایک سابق بادشاہ قسطنطین نے شہر میں مسیحیت قبول کر کے اس کو سرکاری مذہب کی حیثیت دے دی تھی۔ چنانچہ روم کی بیشتر آبادی اب حضرت عیسیٰ کی پیروی تھی۔ اس کے مقابلے میں ایرانی سورج دیوتا کے پرستار تھے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے روم پر جس بادشاہ کی حکومت تھی اس کا نام ماریس (MAURICE) تھا، ماریس کی نااہلی اور بدانتظامی کی وجہ سے آپ کو نبوت لینے سے آٹھ سال قبل شہر میں اس کی فوج نے اس کے خلاف بغاوت کر دی۔ اس بغاوت کی قیادت ایک فوجی کپتان فوکاس (PHOCAS) نے کی تھی۔ بغاوت کا سیلاب ہو گئی اور فوکاس روم کے شہنشاہ کی جگہ تخت پر قابض ہو گیا، اس نے اقتدار حاصل کرنے کے بعد شہنشاہ روم ماریس اور اس کے خاندان کو نہایت بے دردی کے ساتھ قتل کر دیا۔

فوکاس نے اپنی ہمسایہ سلطنت ایران کو ایک سفیر بھیج کر نئی تخت نشینی کی اطلاع دی اس وقت ایران کے تخت پر نوشیروان عادل کا لڑکا خسرو پرویز (CHOSROES II) تھا۔ خسرو پرویز کو ۵۹۰ء میں اندرونی سازش اور بغاوت کی وجہ سے اپنے ملک سے فرار ہونا پڑا تھا۔ اس زمانے میں مقتول رہی شہنشاہ ماریس نے اس کو اپنے علاقوں میں پناہ دی تھی۔ اور دوبارہ قسطنطنیہ میں اس کے سلسلے میں اس کی مدد کی تھی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ انھیں دونوں قسطنطنیہ کے ذرائع قیام میں خسرو نے ماریس کی لڑکی سے شادی کی تھی اور اس رشتہ کی بنا پر ماریس کو وہ پوتا باپ کہتا تھا۔ چنانچہ جب خسرو کو رومی انقلاب کی خبر ملی تو وہ سخت برہم ہوا۔ اس نے رومی سفیر کو قید کر دیا اور رومی حکومت کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا۔

اس کے بعد فوراً اس نے اپنی فوجوں کے ذریعہ روم پر چڑھائی کر دی۔ ۶۰۲ء میں اس

کی فوجیں دیرائے فرات کو پار کر کے شام کے شہروں میں داخل ہو گئیں۔ نوکاس اپنی نااہلی کی وجہ سے اس غیر متوقع حملہ کو روکنے میں کامیاب نہ ہوا۔ ایرانی فوجیں بڑھتی رہیں یہاں تک کہ ان کی کو فتح کرتے ہوئے بروشام پر قابض ہو گئیں۔ ایرانی سلطنت کے حدود فرات سے پار کر کے یحییٰ کی ادنیٰ نیل تک وسیع ہو گئے۔ سائبہ رومی سلطنت کے مذہبی وادگیری کی وجہ سے ہرجا کے مخالف فرقتے۔ مسطوری اور یعقوبی نیز یہودی پہلے سے رومی حکومت سے ناراض تھے۔ اب انھوں نے روم دشمنی میں نئے فاتحین کا ساتھ دیا۔ اس چیز نے شہرہ کی کامیابی کو بہت آسان بنا دیا۔

نوکاس کی ناکامی دیکھ کر بعض اعیان سلطنت نے افریقی مقبوضہ کے رومی گورنر کے یہاں خاموش پیغام بھیجا کہ وہ ملک کو بچانے کی کوشش کرے۔ اس نے اپنے لڑکے ہرقل (HERACL) کو اس جہم پر روانہ کیا۔ ہرقل سمندر کے راستہ سے فوج لے کر افریقہ سے روانہ ہوا اور یہ ساری کارروائی اس قدر رازدارانہی کے ساتھ انجام پائی کہ نوکاس کو اس وقت تک اس کی خبر نہیں ہوئی جب تک اس نے اپنے محل سے سمندر میں آتے ہوئے جہازوں کے نشانات نہیں دیکھ لیے۔ ہرقل معمولی لڑائی کے بعد دار السلطنت پر قابض ہو گیا۔ اور نوکاس قتل کر دیا گیا۔

ہرقل نے نوکاس کو تو ختم کر دیا مگر وہ ایرانی سیلاب کو روکنے میں کامیاب نہ ہو سکا۔ شہرہ تک رومی دار السلطنت سے باہر اپنی شہنشاہی کا تمام مشرقی اور جنوبی حصہ کھو چکے تھے، عراق، شام، فلسطین، مصر، ایشیائے کوچک، ہرجا، صلیبی علم کے بجائے درخش کا دھانی لہرا رہا تھا۔ رومی سلطنت قسطنطنیہ کی چھادی واری میں محدود ہو کر رہ گئی تھی۔ محاصرہ کی وجہ سے تمام راستے بند تھے چنانچہ شہر میں قحط اور وبا پائی، امراض نے پھیل کر مزید مصیبت پیدا کر دی۔ رومی سلطنت کچھ عظیم الشان درخت کا صحت شاہی رہ گیا تھا اور وہ بھی خشک ہو رہا تھا۔ خود قسطنطنیہ کے اندر دشمنی کے گھس آنے کا خوف تمام آبادی پر مسلط ہو چکا تھا کہ تمام کاروبار بند تھے۔ وہ پبلک مقامات جہاں رات دن چل پھل رہتی تھی، اب خسان پڑی ہوئی تھیں۔

آتش پرست حکومت نے رومی علاقوں پر قبضہ کرنے کے بعد صیحت کو مٹانے کے لیے شدید ترین مظالم شروع کیے مذہبی شاعر کی توہین کی گئی۔ مگر جاگم سمار کو دے گئے۔ تو یہاں تک کہ

پیمانہ

۰ ۲۰۰ ۴۰۰ ۶۰۰ ۸۰۰ ۱۰۰۰

میں



عیسائیوں کو بے گناہ قتل کر دیا گیا، ہر جگہ آتش کدے تعمیر کیے گئے اور سچ کے بجائے آگ اور سورج کی جبری پرستش کو رواج دیا گیا۔ مقدس صلیب کی اصل لکڑی جس کے متعلق عیسائیوں کا عقیدہ تھا کہ اس پر سچ نے جان دی تھی، وہ چھین کر وائس پہنچا دی گئی۔

مورخ گبن کے الفاظ میں "اگر خسرو کے مقاصد واقعی نیک اور درست ہوتے تو وہ باہمی فوکاس کے خاتمہ کے بعد رومیوں سے اپنے جھگڑے کو ختم کر دیتا اور افریقی فاتح کا اپنے بہترین ساتھی کی حیثیت سے استقبال کرتا جس نے نہایت خوبی کے ساتھ اس کے عین مایوس کا انتقام لے لیا تھا۔ مگر جنگ کو جاری رکھ کر اس نے اپنے اصل کردار کو نمایاں کر دیا۔" (صفحہ ۸۴)

اس وقت ایرانی شہنشاہیت اور رومی سلطنت میں کیا فرق پیدا ہو چکا تھا اور ایرانی فاتح اپنے کو کتنا بڑا سمجھنے لگا تھا اس کا اندازہ خسرو پر دیز کے اس خط سے ہوتا ہے جو اس نسبت اقدس سے ہر قتل کو لکھا تھا:

"سب خداؤں سے بڑے خدا، تمام روئے زمین کے مالک خسرو کی طرف سے

اس کے کینہ اور بے شعور بندے ہر قتل کے نام 'تو کہتا ہے کہ تجھے اپنے خدا پر بخود

ہے، کیوں نہ تیرے خدا نے یروشلیم کو میرے ہاتھ سے بچا لیا؟

ان حالات نے قیصر روم کو بالکل مایوس کر دیا اور اس نے طے کر لیا کہ اب وہ قسطنطنیہ چھوڑ کر

بحری راستہ سے اپنی جنوبی افریقہ کی ساحلی قیام گاہ میں چلا جائے جو قرطاجنہ (CARTHAGE) موجود

یونس میں واقع تھی۔ اب اس کے سامنے ملک کو بچانے کے بجائے اپنی ذات کو بچانے کا مسئلہ تھا۔

شاہی کشتیاں محل کے خزانوں سے لادی جا چکی تھیں، مگر عین وقت پر رومی کلیسا کے بڑے پادری نے

اس کو مذہب کا واسطہ دے کر روکنے میں کامیابی حاصل کر لی۔ وہ اس کو سینٹ صوفیا کی قربان

گاہ پر لے گیا اور اس کو آمادہ کیا کہ وہاں وہ اس بات کا عہد کرے کہ وہ اپنی اس رعایا کے ساتھ

جسے گایامرے گاجس کے ساتھ خدا نے اس کو دیا ہے۔ (صفحہ ۸۵) اسی وعدہ میں ایرانی

جنرل سین (SIN) نے تجویز کیا کہ ہر قتل ایک صلح کا قاصد شہنشاہ ایران کی خدمت میں روانہ کرے۔

اس کو قتل اور اس کے شیردہوں نے بڑی خوشی سے قبول کر لیا۔ مگر جب شہنشاہ ایران خسرو پر دیز کو

اس کی خبر پہنچی تو اس نے کہا:

میں دوی مکران سے اس وقت تک صلح نہیں کروں گا جب تک وہ اپنے حبیبی خدا کو  
چھوڑ کر ہمارے سورج دیوتا کی پرستش نہ کرے۔" (صفحہ ۱۷۷)

تاہم چھ سالہ لڑائی نے بالآخر ایرانی مکران کو مائل کیا کہ وہ فی الحال کچھ شرائط پر صلح کر لے۔ اس  
نئے شرط پیش کی۔ "ایک ہزار ٹائٹ سونا، ایک ہزار ٹائٹ چاندی، ایک ہزار دریشی  
تھان، ایک ہزار گھوڑے، ایک ہزار کنواری لڑکیاں۔ لیکن ان شرائط کو بجا طوطہ پر شرناک شرائط  
(IGNOMINIOUS TERMS) کہتا ہے۔ ہرقل یقیناً ان شرائط کو قبول کر لیتا۔ مگر جتنی کم  
مدت میں اور جس چھوٹے سے لٹے ہوئے علاقہ سے اس کو ان قیمتی شرائط کی تکمیل کرنی تھی، اس کے  
مقابلے میں اس کے لیے زیادہ قابل ترجیح بات یہ تھی کہ وہ انھیں ذرائع کو دشمن کے خلاف آخری حملہ  
کی تیاری کے لیے استعمال کرے۔

ایک طرف یہ واقعات ہو رہے تھے، دوسری طرف ایران و روم کے درمیان عرب کے  
مرکزی مقام "کم" میں ان واقعات نے ایک اور کش مکش پیدا کر دی تھی۔ ایرانی سورج دیوتا  
کو مانستے تھے اور آگ کی پرستش کرتے تھے اور رومی وحی و رسالت کے ماننے والے تھے۔ اس لیے  
نفسیاتی طور پر اس جنگ میں مسلمانوں کی ہمدردیاں رومی عیسائیوں کے ساتھ تھیں اور مشرکین مظاہر  
پرست ہونے کی وجہ سے مجوسیوں سے اپنا مذہبی رشتہ جوڑتے تھے۔ اس طرح روم و ایران کی  
کش مکش اس کش مکش کا ایک خارجی نشان بن گئی جو کہ میں اہل اسلام اور کفار و مشرکین کے  
درمیان جاری تھی، دونوں گروہ سرحد پار کی اس جنگ کے انجام کو خود اپنی باہمی کش مکش کے  
انجام کی ایک علامت سمجھنے لگے چنانچہ سلسلہ میں جب ایرانیوں کا غلبہ نمایاں ہو گیا اور رومیوں  
کے تمام مشرقی علاقے ایرانیوں کے قبضہ میں چلے گئے اور اس کی خبریں کہچو نہیں تو اسلام کے مخالفین  
نے اس موقع سے فائدہ اٹھاتے ہوئے کہنا شروع کیا کہ دیکھو ہمارے بھائی تمہارے جیسا مذہب  
رکھنے والوں پر غالب آگئے ہیں۔ اسی طرح اپنے ملک میں بھی ہم تم کو اور تمہارے دین کو مٹا کر



رکھ دیں گے۔ کہہ کے مسلمان جس بے بسی اور کمزوری کی حالت میں تھے، اس میں یہ الفاظ ان کے لیے زخم بہ زخم کا کام کرتے تھے۔ عین اس حالت میں پیغمبر خدا کی زبان پر یہ الفاظ جاری کیے گئے:

غلبت الروم فی ارضہم من رومی قریب کی زمین میں غلبہ ہو گئے ہیں مگر غلبہ  
بعد غلبہم ۱۱۰۰ھ غلبہم فی خیمہ سین بعد کے بعد چند سال میں پھر وہ غلبہ کہا میں گئے  
اللہ ۱۱۰۰ھ من قبل ومن بعد دیومندلیج پہلے اور پچھلے سب اختیار خدا کے ہاتھ میں ہوا اس  
انصرون ۱۱۰۰ھ نصرت اللہ نصرت من شاہ دن سلطان خدا کی مدد سے خوش ہوں گے وہ سب کی جان بچاتا  
وهو العزيز الحكيم عدد اللہ (مختلف) ہو کر دکھاتا ہے وہ غالب اور مہربان ہو خدا کا بندہ

اللہ عدد ۱۱۰۰ھ روم ۱۱۰۰ھ خدا اپنے وعدے کے خلاف نہیں کرتا۔

”اس وقت جبکہ یہ پیشین گوئی کی گئی۔ لیکن لکھتا ہے ”کوئی بھی پیشین گوئی خیر اتنی بعید از وقوع نہیں ہو سکتی تھی کیونکہ ہر قتل کے ابتدائی بارہ سال رومی سلطنت کے خاتمہ کا اعلان کر رہے تھے۔“ (صفحہ ۷۲) مگر ظاہر ہو کہ یہ پیشین گوئی ایک ایسی ذات کی طرف سے کی گئی تھی جو تمام ذرائع و وسائل پر تنہا قدرت رکھتا ہے اور انہا نوں کے دل جس کی ٹٹھی میں ہیں۔ چنانچہ ادھر خدا کے فرشتے نے ایک امی کی زبان سے پیغمبر رومی اور ادھر ہر قتل ’قیصر روم‘ میں ایک انقلاب آنا شروع ہو گیا۔ لیکن لکھتا ہے کہ:

”تاریخ کے نمایاں کرداروں میں سے ایک غیر معمولی کردار وہ ہے جو ہر قتل کے اندر ہم دیکھتے ہیں، اپنے لیے دور حکومت کے ابتدائی اور آخری سالوں میں یہ شہنشاہ سستی، عیاشی اور اداہم کا بندہ دکھائی دیتا ہو، ایسا معلوم ہوتا ہو کہ وہ اپنی رعایا کی مصیبتوں کا ایک بے حس اور نامرتناشائی ہو۔ مگر صبح اور شام کا پے رونق کمر دہر کے سورج سے کچھ دیر کے لیے چھٹ جاتا ہو۔ یہی حال ہر قتل کا ہوا۔ عمل کا آر کے ڈیش (ARCADIUS) یا ایک میدان جنگ کا سیزر (CAESAR) بن گیا۔ اور روم

۱۱۰۰ھ کے آر کے ڈیش (۲۰۸-۳۰۸) رومی سلطنت کا ایک تاجدار جو ۳۹۵ء میں تخت نشین ہوا۔

۱۱۰۰ھ کے جولیس سیزر (۶۳-۱۰۰ ق م) عظیم رومی فوجی اور سیاست دان۔

کی عزت چہ جرات مذات مہوں کے ذریعہ دوبارہ حاصل کر لی گئی۔ یہ رومی سورین کا فرض تھا کہ وہ حقیقت سے پردہ اٹھاتے اور اس کی اس خواب اور بیداری کے وجوہ بیان کرتے۔ اتنے دنوں بعد اب ہم ہی قیاس کر سکتے ہیں کہ اس کے پیچھے کوئی سیاسی اسباب نہیں تھے بلکہ یہ زیادہ تر اس کے شخصی جذبے کا نتیجہ تھا، اسی کے تحت اس نے اپنی تمام دلچسپیاں ختم کر دیں۔ حتیٰ کہ اپنی بھانجی (MARTINA) کو بھی چھوڑ دیا جس سے اس کو اس قدر غلط تھا کہ محرم ہونے کے باوجود اس کے ساتھ اس نے شادی کر لی تھی ۵

GIBBON, VOL. V, PP. 76-77

وہی ہرقل جس کی بہت پست ہو چکی تھی اور جس کا داغ اس سے پہلے کچھ کام نہیں کرتا تھا۔ اب اس نے ایک نہایت کامیاب منصوبہ بنایا۔ قسطنطنیہ میں بڑے عزم و اہنگ کے ساتھ جنگی تیاریاں شروع ہو گئیں۔ تاہم اس وقت صورت حال ایسی تھی کہ ۶۱۰ء میں جب ہرقل اپنی فوجیں لے کر قسطنطنیہ سے روانہ ہوا تو لوگوں نے سمجھا کہ دنیا رومن امپائر کا آخری لشکر دیکھ رہی ہو جسے ہرقل جانتا تھا کہ ایرانی حکومت سمندری طاقت میں کمزور ہے۔ اس نے اپنے سمندر بڑے کو پشت سے حملہ کے لیے استعمال کیا۔ اس نے اپنی فوجیں بحر اسود کے راستے سے گزرا کر آرمینیا میں اتار دیں اور وہاں بین اس مقام پر ایرانیوں کے اوپر ایک بحری حملہ کیا جہاں سکندر عظیم نے اس وقت کی ایرانی سلطنت کو شکست دی تھی جب اس نے شام سے مصر تک اپنا شہور مارچ کیا تھا۔ ایرانی اس غیر متوقع حملہ سے گھبرا گئے اور ان کے قدم اکھڑ گئے مگر ابھی وہ دیشائے کوچک میں زبردست فوج رکھتے تھے۔ وہ دوبارہ اس فوج سے حملہ کرتے اگر ہرقل نے اس کے بعد شمال کی جانب سمندر سے اسی قسم کی دوسری غیر متوقع چڑھائی نہ کی ہوتی۔ پھر وہ سمندر کے راستے سے قسطنطنیہ واپس آیا۔ آوار یوں (AVARS) سے ایک معاہدہ کیا اور ان کی مدد سے ایرانیوں کو ان کے دار السلطنت کے گرد وک دیا۔ ان دو حملوں کے بعد اس نے زمین پر نہیں جاری کیں۔ ۶۱۰ء میں ۶۱۱ء میں اور ۶۱۲ء میں یہ ہیں بحر اسود کے جنوبی ساحل سے حملہ آور ہو کر ایرانی قلمرو میں گھسے اور میوپوٹامیا تک پہنچ گئیں۔ اس کے

بعد ایرانی جارحیت کا زور ٹوٹ گیا اور تمام رومی علاقے ایرانی فوجوں سے خالی ہو گئے۔ اب ہر قتل خود ایرانی شہنشاہیت کے قلب پر حملہ کرنے کی پوزیشن میں تھا۔ تاہم آخری فیصلہ کن جنگ و جلد کے کنارے مینو کے مقام پر دسمبر ۱۳۳۷ء میں ہوئی۔

اب خسرو کی ہمت چھوٹ گئی تھی وہ اپنے محبوب محل "دشکرو" سے بھاگنے کی تیاری کرنے لگا مگر اسی دوران میں خود اس کے محل کے اندر اس کے خلاف بغاوت ہو گئی۔ اس کے لڑنے کے نتیجہ میں اس کو گرفتار کر کے ملک ترخانے میں بند کر دیا جہاں وہ پانچویں دن نیکی کی حالت میں مر گیا۔ اس کے اٹھارہ لڑکوں کو اس کی آنکھ کے سامنے قتل کر دیا گیا۔ مگر اس کو لڑکا بھی صرف آٹھ تھینے تخت پر رہ سکا۔ اس کے بعد دوسرے شہزادے نے اس کو قتل کر کے تاج پر قبضہ کر لیا۔ اس طرح شاہی خاندان کے اندر آپس میں تلواریں چلنا شروع ہو گئیں۔ یہاں تک کہ چار سال میں نو بادشاہ بدلے گئے ان حالات میں ظاہر ہے کہ از سر نو رویوں کا مقابلہ کرنے کا کوئی سوال نہیں تھا آخر ہندو بڑے بیٹے قباد ثانی نے رومی مقبوضات سے دست بردار ہو کر صلح کر لی۔ مقدس صلیب کی اصل لکڑی واپس کر دی گئی۔ اور مارچ ۱۳۵۰ء میں قاجار قتل اس شان سے قسطنطنیہ واپس آیا کہ اس کے رتھ کو چار ہاتھی کھینچ رہے تھے اور بے شمار لوگ دارالسلطنت کے باہر لیمپوں اور زیٹوں کی شاخوں کو لیے ہوئے اپنے ہیر و کے استقبال کے لیے موجود تھے۔ (صفحہ ۹۲)

اس طرح قرآن نے رویوں کے دوبارہ غلبہ کے متعلق جو پیشین گوئی کی تھی، وہ ٹھیک اپنے وقت پر دس سال کے اندر مکمل طور پر پوری ہو گئی۔

لے گین نے اس پیشین گوئی پر حیرت کا اظہار کیا ہے مگر اسی کے ساتھ اس کی اہمیت گھٹانے کے لیے اس نے بالکل غلط طور پر اس کو خسرو کے نام آپ کے دعوت نامے کے ساتھ جوڑ دیا۔ وہ لکھتا ہے: "ایرانی شہنشاہ نے جب اپنی فتح مکمل کر لی تو اس کو کر کے ایک گناہ شہری کا خلا جس میں اس کو دعوت دی گئی تھی کہ وہ محمد کو خدا کے پیغمبر کی حیثیت سے تسلیم کرے۔ اس نے دعوت کو مستطور کر دیا اور خط کو چاک کر دیا۔ رسولِ عربی کو جب خبر ملی تو انھوں نے کہا۔ خدا اسی طرح خسرو کی سلطنت کو ٹکڑے ٹکڑے کر دے گا اور وہاں مائیک صوفیہ

دہترہ ماہ صوفہ ۳۷ء آگے، اس کی طاقت کو برباد کر دے گا۔ شرق کی دو عظیم سلطنتوں کے عین کنارے بیٹھے ہوئے محمد ان دونوں حکومتوں کی باہمی تباہی سے امداد پر امید خوش ہوتے رہے اور ایرانی فتوحات کے عین وسط میں انھوں نے یہ پیشین گوئی کرنے کی جرأت کی کہ چند سال کے بعد فتح دوبارہ روسوں کے جھنڈے کی طرف لوٹ آئے گی۔ اس وقت جب کہ یہ پیشین گوئی کی گئی، کوئی بھی پیشین گوئی خبر اتنی بعید از وقوع نہیں ہو سکتی تھی۔ کیونکہ ہر قتل کے ابتدائی بارہ سال روسی شہنشاہیت کے غارتہ کا اعلان کر رہے تھے :-

GIBBON, Vol. V, PP. 73-74

مگر اسلامی تاریخ کا ہر مورخ جانتا ہے کہ اس پیشین گوئی کا خسر و کے نام دعوت نامے سے کوئی تعلق نہیں۔ کیونکہ شہنشاہ ایران کے ہم اسلام کا دعوت نامہ بحیرہ کے ساتویں سال صلح حدیبیہ کے بعد بھیجا گیا ہے جو سن مسیحی کے لحاظ سے ۶۱۰ء ہوتا ہے جبکہ پیشین گوئی ہجرت سے پہلے مسیح میں ۶۱۰ء میں نازل ہوئی تھی۔ اس طرح دونوں واقعات کے درمیان تقریباً بارہ سال کا فاصلہ ہو۔



# احکام شریعت اور حکم مصباح کا مقام

از افادات حضرت شاہ ولی اللہ

(۲)

یہاں تک جو کچھ کہا گیا اس سے کسی کو یہ غلط فہمی نہ ہو کہ اعمال کے موجب ثواب اور باعث عذاب ہونے کا دوا و مدار ان حکم و مصالح اور ان مقاصد پر ہے جن کا باری عقل اور اک گیتی ہے۔ ایسا نہیں بلکہ جس طرح حدیث و سنت سے ہیں یہ علم حاصل ہوا ہو کہ شریعت کے احکام میں حکمتیں اور مصلحتیں بھی ملحوظ ہیں اور جن باتوں سے منع فرمایا گیا ہے ان میں کچھ مفاسد اور مضرتیں ہیں اسی طرح اسی حدیث و سنت سے یہ بھی معلوم ہوا ہو کہ ثواب و عذاب کا اصل تعلق اللہ تعالیٰ کے اوامر اور نواہی سے ہے یعنی کسی چیز کو واجب اور موجب ثواب اور اسی طرح حرام اور باعث عذاب جب ہی سمجھا اور کہا جائے گا جب اس کے بارہ میں شریعت کا حکم نازل ہو جائے۔ مشہور حدیث ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض صحابہ کے شوق کے باوجود مصافحہ کی زبانوں میں ٹوٹاؤں سے نہ بڑھے گا غدیہ بیان فرمایا کہ مجھے خطرہ ہے کہ ایسا کرنے سے اس کی فرضیت کا حکم آجائے (خشیت آن میگت علیکھ)

اس سے صاف معلوم ہوا کہ کوئی عمل اپنے ذاتی حسن اور فادیت کی وجہ سے خرمہ نہ ہو واجب اور فرض نہیں ہو جاتا بلکہ حکم الہی سے فرض یا واجب ہوتا ہے۔

اسی طرح ایک حدیث میں ہو کہ مسلمانوں میں وہ آدمی بڑا مجرم ہو جس نے اپنے نقشب اور

شریعت میں شہادت پسندی کی وجہ سے کسی ایسی چیز کے بارے میں جو حرام نہیں کی گئی تھی، سوال ہو دیکھو کہ یہ کی اور اس کے اس سوال کی وجہ سے اس کی حرمت کا حکم آگیا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کوئی چیز حرام نہ ہو جائے اسی وقت ہوتی ہے جب اس کی حرمت کا حکم آجائے۔

علاوہ ازیں اگر شرعی احکام کا دار و مدار صرف حکمت و مصلحت اور عقل و قیاس پر ہوتا تو اس مسافر کے لیے جسے سفر میں راحت کے سامان میر ہوں سفر کی جیسے روزہ تفسا کرنے کی اجازت نہ ہوتی اور اس کے برعکس جس مہتمم کو اپنے خاص حالات کی وجہ سے روزہ رکھنا باعث رحمت ہوتا اس کو روزہ تفسا کرنے کی اجازت دیدی جاتی۔

علیٰ ہذا حدیث و سنت سے یہ بھی واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ جب شریعت کا کوئی حکم صحیح مذاق قابل اعتماد ذریعہ سے پہنچ جائے تو اس کی حکمت و مصلحت خواہ کچھ میں آئے یا نہ آئے اس کی تعمیل واجب ہوگی اور یہ اس لیے کہ انسانوں میں بہت بڑی تعدد و ایسوں کی ہے جو احکام شرعی کے حکم و مصالح کا خود ادراک نہیں کر سکتے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے جن بندوں کو اس دولت سے نوازا ہے ان کے لیے بھی ضروری نہیں کہ وہ ہر حکم کی حکمت و مصلحت کا لازمی طور پر ادراک کر سکیں۔ بہر حال جہاں تک وجوب عمل کا تعلق ہے وہ حکمت و مصلحت کے معلوم ہونے پر موقوف نہیں ہے بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی حکم کا ثابت ہو جانا ہی اس کو واجب العمل کر دیتا، کیونکہ مومن کے لیے اللہ کے رسول کا ارشاد اپنی عقل سے زیادہ اعتماد کا مستحق ہے۔

اور یہ علم اسرا و شریعت چونکہ بہت ہی دقیق و عمیق ہے اس لیے صرف وہی لوگ اس کے حامل ہو سکتے ہیں اور اس کے بارے میں غور و خوض کر سکتے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اس کی خاص صلاحیت عطا فرمائی ہو اور ان کے اندر وہ شرائط موجود ہوں جو اس موضوع پر غور کرنے کے لیے ضروری ہیں بالکل اس طرح جس طرح کہ کتاب اللہ کی تفسیر کا حق صرف ان ہی لوگوں کو ہے جو اس کی اہلیت رکھتے ہوں اور ان شرائط کے جامع ہوں جو تفسیر قرآن کے لیے ضروری ہیں۔

بہر حال احکام شریعت کے اسرا و حکم کے بارے میں محض عقل اور رائے کی بنیاد پر غور و فکر جائز نہیں ہو بلکہ احادیث و آثار سے وسیع واقفیت اور ان کی روشنی میں مقاصد شریعت کے بلکہ

میں بصیرت ہونا بھی ضروری ہو۔

اور ہمارے اس بیان سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ بندوں کو شرعی احکام کا جو جامعہ تکلف کیا جاتا ہو اس کی مثال بالکل ایسی ہو جیسے کہ کسی آقا کے غلاموں میں کوئی بیماری پھیل گئی ہو اس نے اپنی عنایت و شفقت سے ان کے علاج معالجہ اور دیکھ بھال کے لیے اپنے مخصوص معتدین میں سے کسی کو خاص ہدایات کے ساتھ مقرر کر دیا ہو اب اگر وہ بیمار غلام اس نگران اور معالج کی بات مانیں اور دوا علاج اور دوا کے بارے میں اس کی ہدایات کی پیروی کریں تو یہ دراصل اس آقا کی فرمانبرداری ہوگی اور وہ بیماری سے شفا پائیں گے اور آقا کی رضا مندی کے بھی تحت ہوں گے اور اگر اس کے برعکس وہ اپنے اس معالج اور نگران کی ہدایات کو نہیں اور بہانہ جو بھ کر خلاف ورزی کریں تو یہ ان کی طرف سے براہ راست اپنے آقا کی نافرمانی اور اس کی عنایات کی ناقدری و ناشکری ہوگی جس کی وجہ سے وہ اس کی سزا کے تحت ہوں گے اور شفا سے محروم رہ کر اپنے برے انجام کو پہنچ جائیں گے۔ بہر حال شریعت ہرگز ایسے احکام و قیود کا مجموعہ نہیں ہے جن میں حکمتوں اور مصلحتوں کا لحاظ نہ کیا گیا ہو بلکہ وہ انسانوں کے روحانی تقدیر و تربیت کا مکمل نظام اور عقل سلیم کے بالکل مطابق نسخہ شفا اور طب روحانی ہے۔

ایک حدیث بھی ہو کہ فرشتوں کی ایک جماعت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی نبی دعوت اور آپ کی لائی ہوئی شریعت کی مثال بیان کرتے ہوئے آپس میں کہا کہ ان کی مثال بالکل ایسی ہو جیسے کسی شخص نے ایک وسیع محل بنوایا اور اس میں وسیع دسترخوان لگوا یا اور ایک داعی کو بھیجا کہ وہ لوگوں کو دعوت دے کہ وہ گھر میں آئیں اور لذت و نفع بخش کھانے کھائیں پس جو لوگ اس داعی کی بات مان کر آجائیں گے وہ دسترخوان کے لذیذ و نفیس کھانوں اور الوان نعمت سے مستحق ہوں گے اور جو اس کی بات پر کان نہیں دھریں گے وہ محروم رہیں گے۔ اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری اور اس دین و شریعت کی مثال جو میں انڈی کی طرف سے لے کر آیا ہوں کسی قوم کے اس دردناک آدمی کی سی ہے جس نے دشمن لشکر کو دور سے دیکھا کہ وہ قوم پر حملہ کی نیت سے بڑھا آ رہا ہے وہ دوڑ کر اپنی قوم کے پاس آیا اور اس نے کہا کہ میں نے دشمن لشکر کو اپنی آنکھوں سے آگے دیکھا ہے اور میں اس سے خبردار کرنے کے لیے "انظر الیہم العریط" میں کر آیا ہوں لہذا

فوراً اپنے بچاؤ کی فکر کرو اور کسی محفوظ جگہ جا کر پناہ لے لو پس قوم کے ایک حصہ نے اس کی بات مانی اور وہ مدت کے شروع ہی میں وہاں سے چل دیے اور اس طرح دشمن لشکر کی تباہ کاریوں سے بچ گئے لیکن دوسرے گروہ نے اس کی بات کا اعتبار نہیں کیا اور کوئی توجہ نہیں دی بے پروا ہی سے یہی مقام پر رہے جب ہر دشمن حملہ کرنے کے لیے آ رہا تھا نتیجہ یہ ہوا کہ صبح ہوتے ہی دشمن لشکر ٹوٹ پڑا اور ان کو تباہ کر کے رکھ دیا۔

ایک اور حدیث میں ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان بے حالات و مصائب کے بارہ میں جو بزرگ داریوں کے نتیجہ میں قوموں پر آتے ہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہو کہ یہ تمہارے اعمال بد کے نتائج ہیں اور تمہاری ہوتی ہوئی کھیتی ہے جس کو تم کاٹ رہے ہو۔

ان احادیث میں صاف اشارہ ہو کہ شریعت صرف قیود و احکام کا کوئی ایسا مجموعہ نہیں جو جس میں مصلحتوں اور معذرتوں کا کوئی لحاظ نہ ہو بلکہ اعمال کے خواص و اثرات اور مصالح و مفاسد کی بنا پر ان کے بارے میں احکام دیئے گئے ہیں۔

یہاں تک کے بارے بیان سے یہ حقیقت کھل کر سامنے آگئی ہو کہ زوہ نظر یہ صحیح ہے کہ ثواب و عذاب میں اعمال کی اچھائی، برائی کا کوئی دخل اور اثر ہی نہیں اور نہ یہ نظریہ صحیح ہو کہ عذاب و ثواب کا تمام تر تعلق عمل کے حسن و قبح ہی سے ہے اور علم شریعت کی حیثیت بالکل ایسی ہے جیسی طبیب و دواؤں کی خاصیت بتاتا ہے تو اس کے بتانے کو دواؤں کے اثر میں کوئی دخل نہیں ہوتا بلکہ حقیقت ان دونوں نظریوں کے بین میں ہے یعنی عذاب و ثواب اور کسی چیز کے واجب یا حرام ہونے کا تعلق اصلاً و حکم شرعی کے ذریعہ سے ہے اس کے بغیر نہ کوئی عمل واجب ہوتا ہو نہ حرام نہ موجب عذاب نہ باعث ثواب، لیکن اس عذاب و ثواب اور وجوب و حرمت میں خود اس عمل کی اچھائی، برائی مفادات اور مفاسد اور خواص و اثرات کا بھی ایک درجہ میں دخل اور اثر ہوتا ہو۔

ہماری اس تحقیق سے یہ عقیدہ بھی حل ہو جاتا ہے کہ بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہو کہ دورِ جاہلیت میں یعنی اس زمانہ میں جبکہ نبوت کی روشنی اور کسی نبی کی مستند تعلیم لوگوں کے پاس نہیں ہوتی ہو گناہ والے اعمال لوگ کرتے ہیں ان کی بنا پر وہ سواغذہ کے سخت ہوں گے۔ اور بعض احادیث سے اشارہ ملتا ہو کہ ان سے سواغذہ نہ ہوگا اور ان کو عذاب نہیں دیا جائے گا، تو ہماری اس تحقیق کی روشنی میں



ان دونوں باتوں کی تطبیق آسان ہو جاتی ہے اور کہا جاسکتا ہو کہ ایک جہت سے معنی اعمال کی ذاتی تباہی کی جہت سے وہ لوگ قابل مواخذہ ہیں اور دوسری جہت سے یعنی حکم شرعی کے نہ پہنچنے کی جہت سے وہ معافی اور درگزر کے مستحق ہیں۔

احکام شرعی اور حکم مصالح کے تعلق کے بارے میں ایک رائے بعض حضرات کی یہ ہو کہ یہ بات تو بجائے خود صحیح ہو کہ احکام شریعت حکم و مصالح پر مبنی ہیں اور ان میں بڑے اسرار ہیں اور اعمال کی جزا و سزا کا تعلق دراصل انسان کی نیت اور اس قلبی داعیہ سے ہے جو عمل کا محرک ہو تا ہو اور اس کی وجہ سے نفس انسانی میں صلاح یا فساد آتا ہو جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے اشارہ ملتا ہے جس میں آپ نے انسان کے قلب کو اس کے صلاح اور فساد کا مرکز اور سرچشمہ بتایا ہو لیکن اسی کے ساتھ ان حضرات کا خیال ہو کہ احکام شریعت کے ان حکم و مصالح اور اسرار کو بطور فن کے مدون کرنا اور اس کے اصول و فروع کو مرتب کر کے پیش کرنا کسی انسان کے بس کی بات نہیں۔ یہ فن اس قدر عیسق اور دقیق ہو کہ تحریر و بیان کی گرفت میں آ ہی نہیں سکتا۔ اور از روئے شریعت بھی اس کی گنجائش نہیں ہو جس کی دلیل یہ ہے کہ ہمارے ان سلف صالحین نے جنہوں نے زما و نبوت کا قرب پایا تھا اور اس لیے ان کا علم زیادہ پختہ اور زیادہ قابل اعتماد تھا اس فن کی تدوین کا بھی ارادہ ہی نہیں کیا، اگر وہ اس کو جائز اور ممکن سمجھتے تو کوئی وجہ نہ تھی کہ وہ اس کام کو ہاتھ نہ لگاتے ان کا یہ شغف طرز عمل ایک طرح سے ان کا اجماعی فیصلہ ہو کہ یہ کام کرنے والا نہیں ہو۔

اسی طرح سے بعض حضرات کا ایک خیال یہ بھی ہو کہ اس فن کی تدوین عبث اور فضول ہے کیونکہ شریعت کے احکام پر عمل ان کے اثرات اور حکم و مصالح کی معرفت پر موقوف نہیں بلکہ عمل کا تعلق صرف معرفت حکم سے ہو اس لیے اسرار و حکم پر غور کرنا اور اس کو ایک فن کے طور پر مدون کرنا ایک فضول اور لا حاصل دروسری ہو۔

شاہ صاحب یعنی علمی حلقوں کے یہ خیالات نقل فرانے کے بعد ان کے بابے میں فرماتے ہیں کہ یہ عقول و خیالات بھی غلط ہیں اور ان کی بنیاد ہی اسر غلط نفسی پر ہو۔

کسی موضوع کے دقیق و عمیق ہونے سے یہ بالکل نہیں لازم آتا کہ اس پر غور و خوض ضروری ہو بلکہ یہ دیکھا جاسکتا ہے کہ عامۃ الناس اور اوساط الناس تو ایسے موضوعات پر غور و فکر کرنے سے قاصر

ہیں لیکن وہ خواہیں اب باب فکر و بصیرت چکو بشرط تعالیٰ نے ایسے کاموں کی خاص اہلیت بخشی ہو ان کے ذہن و فکر کا تو خاص میدان ایسے ہی موضوعات ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے مسائل جو علم و کلام کا خاص موضوع ہیں، کتنے عمیق اور دقیق ہیں لیکن اللہ نے اپنے بہت سے جہدوں کے لیے ان کو بھی آسان کر دیا ہو اس کے علاوہ اور بہت سے اوقیٰ علوم و فنون ہیں جو باوی النظر ہیں لوگوں کو بہت ہی مشکل معلوم ہوتے ہیں اور خیال کیا جاتا ہو کہ یہ انسانی ذہن و فکر کی گرفت میں آ ہی نہیں سکتے لیکن جب صحیح راستہ سے ان میں گھسا جائے اور اللہ کی بخشی ہوئی علم و بصیرت کو صحیح طور پر استعمال کیا جائے اور پہلے اس کے باوی اور مقدمات پر دسترس حاصل کرنے کی کوشش کی جائے تو اللہ کی مدد و توفیق سے ان کے اصول و فروع ذہن کی گرفت میں آ جاتے ہیں اور ان پر ماہرانہ کلام کیا جاسکتا ہو اور یہی وہ سہولت ہے جس سے راہنمائی فی العلم کا فضل و امتیاز دوسروں کے مقابلہ میں ظاہر ہوتا ہو۔

دہیہ بات کہ سلف صالحین نے شریعت کے اسرار و حکم کو بطور فن کے مدون کرنے کی کوشش نہیں کی تو یہ ہرگز اس بات کی دلیل نہیں ہو کہ انھوں نے اس کو ہمارے نہیں سمجھایا اپنے علم و فکر کی دسترس سے باہر سمجھا۔ جب یہ بات ثابت ہو چکی کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بارے میں دفع اور بنیادی اشارات فرمائے ہیں اور آپ کے بعد آپ کے خلفائے راشدین خاص کر حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ اور دوسرے خواص اصحاب مثلاً حضرت زید بن ثابتؓ ابن عباسؓ ام المومنین عائشہ صدیقہؓ وغیرہ رضی اللہ عنہم نے بھی احکام شریعت کے حکم و اسرار و مصالح پر کلام کیا ہو اور پھر ائمہ مجتہدین اور ہر دور کے علمائے محققین کا طریقہ یہی رہا ہو تو اس خیال کی کوئی گنجائش نہیں ہو کہ اس موضوع پر کلام کرنا جواز یا امکان کے دائرہ سے باہر کی چیز ہو۔ زمانہ سلف میں اس کو بطور فن کے مدون نہ کرنے کی وجہ یہ تھی کہ اس وقت وہ حالات اور دواعی پیدا نہیں ہوئے تھے جن کی وجہ سے اس فن کی تدوین ضروری ہوئی اور یہ ان تمام دینی علوم و فنون کا حال ہو جن کی تدوین کی ضرورت زمانہ مابعد میں پیدا ہوئی۔

دہا یہ خیال کہ اس فن کو مدون کرنا اس لیے عبث اور بے سود ہو کہ شریعت کے احکام پر عمل اسرار و حکم کی معرفت ہر سقوت نہیں ہو بلکہ صرف حکم کے چلنے سے عمل واجب ہو جاتا ہو۔ تو یہ خیال

بھی سرسراہٹ ہے۔ اسرار و حکم کو اگرچہ وجوب عمل میں داخل نہیں ہو لیکن ان کی معرفت سے دوسرے بہت بڑے فوائد وابستہ ہیں جن میں سے ایک یہ ہے کہ شریعت کے اسرار و حکم معلوم ہونے کے بعد پورا نظام شریعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک عظیم ابران معجزہ بن جاتا ہے جس طرح قرآن مجید کی فصاحت و بلاغت اور اس کے علوم و معارف سے واقفیت کے بعد ایک صحیح الفہم آدمی کو اس کا کامل یقین ہو جاتا ہے کہ یہ ہرگز بشر کا کلام نہیں بلکہ اللہ کا کلام ہے اور اس کے لانے والے حضرت محمد اللہ کے نبی اور رسول ہیں اسی طرح احکام شریعت کے اسرار و حکم سامنے آ جانے کے بعد ہر صاحب فہم اس یقین کے لیے مجبور ہو جاتا ہے کہ شریعت کسی انسانی ذہن کی کاوش کا نتیجہ نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور اس کو پیش کرنے والے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے سچے رسول ہیں پھر جس طرح ان لوگوں کے لیے جو قرآن کی معجزہ از حیثیت کو خود نہیں سمجھ سکتے اس کی ضرورت ہے کہ اس کے وجود و اعجاز ان کو بتائے جائیں، اسی طرح ان لوگوں کے لیے جو بطور خود احکام شریعت کے اسرار و حکم کا ادراک نہیں کر سکتے ضرورت ہے کہ ان کے سامنے اسرار و حکم واضح کر کے رکھے جائیں۔ دوسرا بہت بڑا فائدہ اسرار و حکم کے مدون کرنے کا یہ ہے کہ ان کی معرفت سے شریعت کے بارے میں وہ اطمینان قلبی حاصل ہو جاتا ہے جو ایمان سے اوپر کے درجہ کی چیز ہے۔ سیدنا حضرت ابراہیمؑ نے اس حقیقت پر ایمان کے باوجود کہ اللہ تعالیٰ مردوں کو زندہ کر سکتا ہے اور کہے گا، اس بارہ میں "اطمینان قلبی" حاصل کرنے ہی کے لیے درخواست کی تھی کہ اے اللہ مجھے اپنی اس قدرت کا ایک دفعہ شاہدہ کرا دے اور میں آنکھوں سے دیکھ لوں کہ تو کس طرح مردوں کو زندہ کرتا ہے۔ (ولکن لطمین قلبی) بہر حال شریعت کے اسرار و حکم کی معرفت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے بارے میں ایمان کے بعد "اطمینان قلبی" حاصل ہونے کا خاص ذریعہ ہے۔

تیسرا فائدہ یہ ہے کہ مقام احسان کا طالب اور راہ سلوک کا سالک جب طاعات و عبادات میں سرگرم ہو تا ہے تو اگر وہ ان عبادات کے حکم و اسرار اور ان کی ارواح و افوار سے واقف ہو تو اس کا تھوڑا آثار و نتائج کے لحاظ سے دوسروں کے بہت سے زیادہ جہل ہے، اسی لیے امام غزالیؒ نے سلوک سے متعلق اپنی تصانیف میں عبادت کے اسرار و حکم بتانے کا خاص اہتمام کیا ہے۔ چوتھا فائدہ یہ ہے کہ بہت سے فروعی مسکوں میں فقہاء کے درمیان اختلاف اس بنیاد پر

ہوتا ہے کہ ایک کے نزدیک حکم کی علت ایک چیز ہوتی ہے اور دوسرے کے نزدیک دوسری چیز۔  
اسرا و حکم کی روشنی میں ایسے اختلافات کے سواغیر صحیح اور غلط کو سمجھنا آسان ہو جاتا ہے۔  
اسی طرح بعض فقہاء نے جن احادیث کو خلاف قیاس سمجھ کر ان کے ساتھ خاص معاملہ کیا ہے  
اسرا و حکم سامنے آ جانے سے ان کی غلطی کا بھی ازالہ ہو جاتا ہے۔

پانچواں فائدہ یہ ہے کہ اسلام کے نام لیا بعض فرقوں نے جو سلف صالحین اور اہل حق کے  
رات سے ہٹے ہوئے ہیں بہت سے اسلامی احکام و مسائل کے بارے میں شکوک و شبہات پھیلانے  
ہیں کہ وہ عقل سلیم کے خلاف ہیں اور اس لیے قابل تسلیم نہیں ہیں۔ چنانچہ ان میں سے بعضوں  
نے کہا کہ مذہب تبرج کا ذکر حدیثی روایات میں آتا ہو عقل اور جس اس کو غلط قرار دیتی ہے اسی  
طرح حجاب، صراط، میزان، وغیرہ کے بارے میں انہوں نے ایسی ہی باتیں کیں اور ایک گروہ  
نے دوسری طرح کے ٹھکانے شکوک و شبہات پیدا کیے مثلاً کہا کہ یہ بات ناقابل فہم ہے کہ ماہ رمضان  
کے آخری دن کا روزہ تو فرض ہو اور اس کے دوسرے دن یعنی یکم شوال کا روزہ حرام ہو وغیرہ  
وغیرہ۔ اس طرح کے شکوک و شبہات اور لمحہ ایزد اعزاضات کے اس طوفان کو شکست دینے کا  
بہترین ذریعہ خاص کہ ہمارے اس زمانے میں یہ ہے کہ احکام شریعت اور احادیث نبوی کے  
اسرا و حکم پر کلام کیا جائے اور ان کا مطابق عقل و فطرت اور انانیت کے لیے نفع مند ہونا  
ثابت کر کے دکھایا جائے۔

یہ چند اشارے جو فن اسرا و حکم کی تدوین کے فوائد و منافع کے بارے میں یہاں کئے گئے  
ہیں ان ہی کو سامنے رکھ کر اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ یہ خیال کرنا کہ یہ کام عبث اور بے سود ہے  
کتنی غلط اور کیسی سادہ لوحی کی بات ہے۔

انگریزی سے ترجمہ

احمد الدین خاں

# کمیونسٹ اخلاقیات

(REV. DIMITRY KONSTANTINOW)

جدید کمیونسٹ اخلاقیات، جن کی ایک سویت انسان سے توقع کی جاتی ہے، ان پر گفتگو کرتے ہوئے ضروری ہے کہ پہلے اس کے چند عام اصولوں کو سمجھ لیا جائے، یہ اصول اگرچہ نئے نہیں ہیں۔ مگر بحث کی وضاحت کے لیے ان کو سامنے رکھنا ضروری ہے۔

یہ کوئی معلوم ہے کہ آج کل کی مروجہ اخلاقیات، جو کہ کلی طور پر نوع انسانی کی اکثریت کے درمیان تسلیم شدہ ہیں، انسان کے مذہبی شعور کے اندر اپنی گہری جڑیں رکھتی ہیں۔ ان کی بنیاد دنیا کے مذہبی تصور کے روحانی اصولوں پر قائم ہے۔ اور وہ مذہبی عقیدہ کے ایک مخصوص نظام سے منطقی طور پر برآمد ہوتی ہیں۔ اس طرح مثال کے طور پر، مسیحی اخلاقیات کی تعمیر کتب مقدسہ کے ادب پر ہوئی ہے اور بطور واقعہ وہ حضرت مسیح کی تعلیمات کا عملی انطباق ہے یہ گہرا انسانیت کے روحانی ارتقاء کے لیے ایک منہم کی بنیاد ہے۔ وہ اپنی بنیاد میں کامل طور پر روحانی ہے۔ اس روحانیت سے ملیندہ کر کے مسیحی اخلاق کو پوری طرح سمجھا نہیں جاسکتا۔

مسیحی اخلاق جن قوانین کو سماجی زندگی میں جاری کرتا ہے، وہ انہیں مسیحی زندگی کے لیے مطلق اور ناقابل تغیر معیار سمجھتا ہے۔ اسی کے ساتھ وہ خاص رسمی معنوں میں واجب الامتناع نہیں ہو، ایک خاص مل مختلف اشخاص اور مختلف حالات کے درمیان مختلف نوعیت کے اعمال ہو سکتا ہے، مسیحی اخلاق محض رسمی نہیں ہے، بلکہ وہ گہرائی کے ساتھ حقیقی اور اعلیٰ انجمن بخش حد تک چمک دار بنیادوں پر قائم ہے، یہ تمام عمل میں مسیحی اخلاقیات کی قبولیت کا سبب بنے ہیں اور اس کو نہ صرف ان لوگوں نے قبول کیا ہے جو مسیح کو ماننے

ہیں۔ بلکہ لاکھوں کی تعداد میں ان دوسرے لوگوں نے بھی طبعی کشش کے طور پر اسے قبول کیا ہے جو سرے سے کسی مذہب کو نہیں مانتے۔ یہ واقعہ کہ سمیت کے بہت سے اخلاقی اصول دوسرے بڑے مذاہب میں بھی پائے جاتے ہیں، یہاں اس بیان سے نہیں ٹکراتا۔

زار کے روس میں جو سچی انسانیت کا وجود تھا وہ اکثر انقلاب سے متعلق واقعات اور پچاس سالہ کیونٹ ڈکٹریٹر شپ کے باوجود اب بھی لوگوں کے دلوں میں اپنی جگہ رکھتا ہے، وہ تمام مذہبی لوگوں کا تسلیم شدہ ہے، اس کو بہت سے ایسے لوگ بھی غیر شعوری طور پر مانتے ہیں جو خدا پر یقین نہیں رکھتے۔ اس کے خلاف صرف وہ لوگ ہیں جنہوں نے مذہب اور جرج کے خلاف جنگ چھیڑ رکھی ہے۔

یہ بالکل فطری ہے کہ مذہب اور مذہب سے متعلق تمام چیزوں کو ختم کرنے کی ایک طے شدہ ہم اخلاقیات کے سوال کو نظر انداز نہیں کر سکتی، اس سلسلے میں کیونٹ ڈکٹریٹر شپ کو اس ضرورت کا سامنا تھا کہ وہ ایسے کیونٹ اخلاق کو وجود میں لائے جو کسی مذہبی بنیاد سے خالی ہو، اور جو تمام تر نئے اصولوں پر مبنی ہو، پھر مذہبی اخلاقیات کو نسخہ کرنا ہی اس کی واحد وجہ نہیں تھی، واقعہ یہ ہے کہ مذہبی اخلاقیات کو دھیرے دھیرے کمزور کرنے کے نتیجہ میں ایک ایسی نسل وجود میں آئی تھی جو خلاف مذہب پروگنڈا کے اثر کے تحت پورے معنی میں بے اخلاق (AMORAL) بنتی گئی تھی:

WITHOUT ANY ESTABLISHED OR WELL-FOUNDED

NORMS OF BEHAVIOUR.

(طریقہ زندگی کے بارے میں کسی بھی اصول سے عاری۔ ۷۲) اسی کا نتیجہ تھا جرائم، سرکاری املاک میں ناجائز تصرف، اغوا، دنگنا، بدستی، وغیرہ میں اضافہ جس نے خود ڈکٹریٹر شپ کو تکلیف دہ حد تک متاثر کیا۔ اس طرح یہ ضرورت پیدا ہوئی کہ ایک نیا کیونٹ مادی اخلاق پیدا کیا جائے جو ملک کی تمام آبادی کے لیے لازمی ہو۔

یہ سوال بار بار پیدا ہوا اور بار بار طوی ہوتا رہا، حالیہ برسوں میں بعد جنگ مذہبی دائروں کے اضافہ نے اس سوال کو از سر نو اٹھایا۔ کیونٹ لیڈروں کا خیال ہے کہ وہ مذہب کے ساتھ اپنی آخری بے رحمانہ جنگ چھیڑ رہے ہیں۔ اس لیے وہ فوری طور پر ایک کیونٹ اخلاق پیدا کرنے کی ضرورت محسوس کرتے ہیں جو اس کا بدل بن سکے اور مذہبی بہت (Religious Survival) کی ایک

قسم مکمل طور پر ختم ہو جائے۔

دوسری حکومت کا دعویٰ ہے کہ اس نے ایک معروضی اور عالمی اخلاق (Objective and Universal Ethic) کو مدراج دیا ہے مگر حقیقت وہ ایک محدود گروہی اخلاق پیدا کر رہی ہے جو کسی قسم کی عالمگیریت سے بالکل غالی ہے، اسی لیے ہم سب کے اپنے دیکھیں کہ کمیونیزم اخلاقیات کے بنیادی اصول کیا ہیں:

”کیونزیم کے معیار کا اخلاقی مضابطہ ایک ایسے اصول سے حاصل ہوتا ہے جس کو ہم انتہائی جائز طور پر اپنی اخلاقیات کا سب سے بلند اصول کہہ سکتے ہیں۔ وہ ہے — کمیونزیم کے مقصد کے لیے اپنے کو پوری طرح سپرد کرنا، سوشلسٹ اور وطن اور دیگر شریکوں سے محبت (۲۰-۲۹) اخلاقی مضابطہ کا پہلا اصول بتاتا ہے کہ کمیونزیم کے معیار کے اخلاقی نشانہ کا سب سے بڑا خیر (Highest of Good) کیا ہے اور وہ ان بنیادی تصور کے ساتھ اس کے منطبق کو واضح کرتا ہے۔ کمیونزیم کی نفع اور اس کے واسطے لڑنے میں مدد دیتا ہے۔ یہی تمام سوویت آدمیوں کی سرگرمیوں کے لیے صحیح طور پر بلند ترین منزل ہے۔ (۳۱)

اخلاقی مضابطہ کے تمام اصولوں کی بنیادیں کمینز کا کمیونز اخلاق کا معیار ہے۔ یعنی کمیونزیم کی تکمیل اور اس کی مضبوطی کے لیے جدوجہد — سوویت شہری کی تمام سرگرمیوں کا فیصلہ ٹھیک ٹھیک اسی معیار (Criterion) پر ہوگا۔ اخلاقی مضابطے کے تمام مطالبات اسی اعلیٰ مقصد کے تحت رہیں گے“ (۱۵)

The Moral Code of the Builder of Communism

Moscow, 1964

ان مقدمات سے یہ نکلتا ہے کہ وہ تمام اقدامات جو کمیونزیم کی تکمیل اور انتظام کے لیے کیے گئے ہوں وہ سب اخلاقی (Moral) ہیں اور یہ کہ جو کچھ اس کے خلاف ہے وہ غیر اخلاقی یا بد اخلاقی ہے سمجھتے کے مطلق اخلاقی معیار (Absolute Ethical Norms) کو اضافی اخلاقی معیار (Relative Ethical Norms) سے بدل دیا گیا ہے۔ یہ ڈائنٹ (Hattenlot) کے تصور اصول کے مطابق ہے۔ اگر میں کسی کی بکری چرواؤں تو یہ ٹھیک ہے، اگر میری بکری چرائی جائے تو یہ غلط ہے۔

”یعنی اگر میں کسی کیونٹ کا وارڈاؤں تو یہ بُرا ہے، اگر میں کسی سرمایہ دار کو قتل کر دوں تو یہ اچھا ہے۔“ کیونٹ اخلاقی مسئلہ کی یہ ابتدائی بنیاد اور اس کی نمایاں تنگ نظری ظاہر کرتی ہے کہ یہ کوئی عالمی اخلاق نہیں ہے جو یہاں عقائد کا محاذ کیے بغیر تمام لوگوں کے لیے اخلاقی اصول دیتا ہو، بلکہ وہ ایک گروہی اخلاق ہے جو عین اپنی بنیاد میں کلیت پسند ہے اور دعویٰ یہ کرتا ہے کہ وہ عالم گیر ہے۔ مزید وہ مذہب کی مقدس دانہ تنگ نظری کے تمام ٹریڈ مارک اپنے ساتھ رکھتا ہے، کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ کیونٹ نظریہ کی بنیادی کیونٹیزم کی فتح کا ایک جھوٹا ذہنی نظریہ کام کر رہا ہے۔ وہ کیونٹیزم جو مادی اصولوں پر قائم ہے۔ اس اخلاق کے نقطہ نظر سے ایک صاحب اخلاق آدمی وہ ہے جو کیونٹیزم کے عقیدہ کا اقرار کرتا ہو اور کیونٹیزم کی خدمت میں اس کی تمام سرگرمیوں کو بجالاتا ہے۔ اس کے سوا جو لوگ ہیں وہ سب بے اخلاق کہے جائیں گے۔

آئیے اب دیکھیں کہ کیونٹ اخلاقی مضابطہ کے اجراء کیا کیا ہیں۔ (مذکورہ بالا کتابچہ میں) اس کو چار حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے۔  
۱۔ فرد کا تعلق سماج سے۔

کیونٹیزم کے سمار سے حسب ذیل مطالبات ہیں جو کیونٹ اخلاق کے بنیادی مقدمات سے منطقی طور پر نکلتے ہیں:

(الف) کیونٹیزم کے مقصد کے لیے اپنے آپ کو وقف کرنا، ٹولٹ مار، وطن اور دوسرے ٹولٹ لکوں سے محبت۔

(ب) سماج کی بہتری کے لیے دیانت و امانہ کام: جو کام مذکورے وہ کھانا بھی نہ کھائے۔

(ج) سماجی جائداد کی حفاظت اور اس میں اضافہ کی کوشش۔

(د) سماجی ذمہ داری کا گہرا احساس، جو لوگ سماجی مفاد کو نقصان پہنچائیں ان کے شدید مخالفت۔

۲۔ عوام کے درمیان تعلق:-

(الف) اجتماعیت اور دوستانہ طور پر باہمی ہمردی۔ ایک ب کے لیے، سب ایک کے لیے۔

(ب) باہمی تعلیم اور ایک دوسرے سے عزت کا معاملہ۔ ہر شخص دوسرے کا دوست،

کامریڈ اور بھائی ہے۔



۳۔ فرد کے اندر مطلوب اخلاقی اوصاف:-

- (الف) دیانت داری، سچائی، اخلاقی پاکیزگی، سماجی اور ذاتی زندگی میں سادگی اور تواضع۔  
(ب) خاندان میں ہر ایک کی یکساں تعظیم۔ بچوں کی تعلیم پر توجہ  
(ج) ایک مستحکم شادی جس کی بنیاد باہمی محبت اور روحانی اتحاد پر ہو۔  
(د) بے انصافی، کاسرہ لسی، بددیانتی، خود غرضی اور استھصال کے خلاف سخت رویہ۔
- ۴۔ قوموں کے درمیان تعلق:-

- (الف) سودیت روس کی تمام قوموں کے درمیان بھائی چارہ اور دوستی، قومی اور نسلی عداوت کو برداشت نہ کرنا۔  
(ب) کمیونزم، امن اور قوموں کی آزادی کے دشمنوں سے سخت عداوت۔  
(ج) تمام ملکوں اور قوموں کے مزدور عوام سے برادرانہ تعلق۔

(ایضاً صفحہ ۱۸-۱۹)

اس تقسیم کے بارے میں ہم کیا کہہ سکتے ہیں جیسا کہ اوپر بیان ہوا۔ اس کی بنیاد کمیونزم سے وفاداری پر ہے، ایک باکلیہ سیاسی اصول نے مذہبی، فلسفیانہ اور اخلاقی تقاضوں کی جگہ لے لی ہے، پہلے غنوں کے تحت جتنے نکتے ہیں وہ سب منطقی طور پر اسی بنیادی مقصد سے نکلے ہیں جس میں سماجی اور اجتماعی پہلو پر زور دیا گیا ہے، دیانتدارانہ کام اور عمومی دیانتداری کا اصول کوئی نیا نہیں ہے، یہ قدیم اخلاقی مضابطہ سے لیا گیا ہے اور یہاں لا کر چڑھ دیا گیا ہے، کیونکہ وہ ڈکٹیٹر شپ کے سیاسی مقاصد کے لیے ضروری ہے۔

اس اخلاقی مضابطہ کے دوسرے اور تیسرے حصہ میں جو اصول شامل ہیں وہ بھی نئے نہیں ہیں۔ وہ مذہبی اخلاقیات، خاص طور پر سمجھت سے لیے گئے ہیں۔ صرف وہ عناصر لیے گئے ہیں جو کہ ڈکٹیٹر شپ کی نظر میں کمیونزم کی تعمیر میں کارآمد ہو سکتے ہیں۔ اس اخلاقی ڈھانچہ کا بنیادی مقصد یہ ہے کہ کہیں سے کچھ مذہبی اخلاق اچانک لیے جائیں اور اس کو کیونٹ نظریہ کے ساتھ چڑھ دیا جائے۔

لیکن شخصی عیسوی کے بغیر نہیں رہ سکتا کہ چند نکتے جو اوپر درج کیے گئے ہیں وہ اگرچہ طور پر ہیٹلر کے عہد میں حال کی عکاسی کرتے ہیں:- کاسرہ لسی، بددیانتی، خود غرضی، استھصال۔ ایک شخص صاف طور پر اس ڈھانچہ

کی افادی خصوصیت کو دیکھ سکتا ہے، ان کا تعلق ان حالیہ مسائل سے ہے جن کا سامنا حکومت کو پیش آ رہا ہے۔ ایک مادہ لوح شخص اس دفعہ سے متاثر ہو سکتا ہے جس میں لوگوں کے درمیان ہمدردانہ تعلقات بتائے گئے ہیں۔ خاص طور پر اس اصول سے کہ ایک آدمی دوسرے آدمی کا دوست، ساتھی اور بھائی ہے۔ مگر یہ بھولنا نہیں چاہئے کہ محض ایک لفظی اظہار ہے۔ اگر اس کے کچھ معنی ہیں تو وہ صرف ان لوگوں کے لیے ہیں جو کیفٹ بریسی نظام کو اختیار کر لیں۔ یہ اصول اُس وقت بالکل اُلٹا ہو جاتا ہے جب اسے ان لوگوں پر منطبق کرنا ہوجنوں نے کیونکر قبول نہیں کیا۔ یہاں وہ یوں ہو جائے گا — "ایک شخص دوسرے آدمی کا بدترین دشمن ہے جس کو وہ کسی بھی ممکن ذریعہ سے تباہ کر سکتا ہے۔"

اس قسم کا ڈھانچہ جو خاص افادی اصولوں پر بتایا گیا ہو اور کسی روحانی بنیاد سے خالی ہو، اس کی ابجدائی خصوصیات کو نہایت آسانی سے دیکھا جاسکتا ہے۔ اس قسم کا اخلاقی ضابطہ رکھنے والا شخص سوال کر سکتا ہے .. ... "تم کیوں اسی خاص طریقہ پر عمل کرو، کیوں نہ دوسرے طریقہ اختیار کرو؟" صرف ایک ہی جواب ممکن ہے:۔ اس لیے کہ اس طریقہ سے کیونکر مقصد کو ترقی ہوتی ہے۔ ظاہر ہو کہ وجہ تمام لوگوں کے لیے قابل قبول نہیں ہو سکتی۔

یہ بات خصوصیت سے قابلِ ملاحظہ ہے کہ اس ضابطہ اخلاق کو پیش کرنے والے خود بھی اکثر پہلوؤں سے اس کو صرف نظری طور پر مانتے ہیں۔ فی الواقع ان کی تمام عملی سرگرمیاں، ملک کے اندر اور باہر دونوں مکمل طور پر بالکل مختلف اصولوں پر قائم ہیں جس کا سب سے پہلا جز ہے بے محابا جھوٹ۔ (you lie)

حکومت کی نظر میں کیفٹ اخلاق اپنی منزل کو اسی وقت پاسکتا ہے جبکہ وہ عوام تک پہنچ جائے: "اخلاقی ضابطہ کا مطالعہ محض اس کے فوٹوں کو دیکھنے تک محدود نہیں رہنا چاہیے۔ ان کو مکمل طور پر چننا چاہیے اور اس پر تسلیم کیا جانا چاہیے۔ ان کو شخصی اخلاقی عقیدہ ہو جانا چاہیے۔ اسے لاکھوں انسانوں کی روزانہ زندگی اور ان کے طریقہ کار کو بددینا چاہیے۔"

(الغرض۔ ۱۹)

منہ کی پیچیدہ نوعیت اور ہر مخصوص موقع کے لیے، اصولی روش کے تعین کو ناممکن سمجھ کر نئے اخلاق کے موجدوں نے اس قسم کی کوشش ہی سے انکار کر دیا ہے، وہ اپنے مجرمانہ مواد کو عمومی اخلاقی اصولوں کا

ایک مجموعہ قرار دیتے ہیں۔ جس کے علی انطباق کا فیصلہ حالات (circumstances) کے مطابق ہے کیا جائے گا۔

نئے کیونٹ اخلاق کا ایک ضروری جزو یہ مسئلہ ہے کہ انفرادی اور اجتماعی تعلقات میں اتحاد (unity) پیدا کی جائے۔ یہ ایک ایسا مسئلہ ہے جو بیسویں صدی کے نصف میں کسی بھی سماج کے لیے عظیم اہمیت رکھتا ہے۔ کیونٹ نظریہ سازوں کے لیے سماجی زندگی کے تمام میدانوں میں جو ہم ترین اصول ہے، وہ ہے کیونٹزم کے تحت مطلق اجتماعیت (Absolute collectivism)۔ یہ تصور ہر قسم کے انفرادی حق کا پرلو راست مخالف ہے۔ مضابطہ اخلاق میں اس مسئلہ کو نہایت غیر مشتبہ طور پر اس طرح حل کر دیا گیا ہے کہ یہ مطالبہ کیا گیا ہے کہ کیونٹ سماج کا ہر فرد اپنے ذاتی مفاد کو شعوری طور پر سماجی مفاد کے تابع کرنے، سماجی اصول کی اولیت نظر فرما دینا سماج کے درمیان اتحاد کی تاکید کے باوجود ہے، فرد کے مفادات کو بھی پشت ڈال دینا چاہیے۔ کیونکہ وہ کیونٹزم کی تعمیر کے مقصد سے مطابقت نہیں رکھتے۔

”سماجی ذمہ داری کا اگر احساس، سماجی مفاد کو نقصان پہنچانے والوں سے سخت اخلاقیات۔

— یہ خیالہ تاریخ میں بالکل پہلا اخلاقی محرک ہے جو سوویت انسان کو تیار کرتا ہے کہ وہ اپنے

ذاتی مفاد کو شعوری طور پر سماجی مفاد کے تابع کرے۔“ (۲۶)

سماجی ذمہ داری کی اولیت کے سلسلے میں ایک اور سوال اٹھتا ہے جو بلاشبہ نئے اخلاقیات کے موجدوں کے لیے بے حد اہم ہے۔ یہ ہے ”سوشلٹ“ (یعنی حکومتی) جائداد کا مسئلہ جس کی اہمیت اس واقعہ میں ہے کہ ریاستی جائداد جو اصل سوویت سیاسی ڈھانچہ کی بنیاد ہے اس کو کسی بھی قسم کی مداخلت سے محفوظ رہنا چاہئے۔ یہی وجہ ہے کہ سوویت قوانین میں سرکاری جائداد میں تصرف پر اس سے زیادہ سخت سزائیں ہیں جتنا کہ ذاتی جائداد میں تصرف پر ہیں:

”سوشلٹ جائداد کا تصور ہمارے سماجی وجود کے ناقابل تغیر بنیاد کی حیثیت سے محنت کش عوام

کے شعور میں طے شدہ زیادہ قوت سے سرایت کرتا جا رہا ہے۔ سماجی جائداد کے معاملہ میں محتاط ہونا،

اس کی بقا و ترقی سوویت سماج کے تمام طبقات کے لیے ناقابل تغیر اخلاقی اصول بنتا جا رہا ہے۔“ (۲۷)

کیونٹوں کے نزدیک کیونٹ اخلاقی مضابطہ کی پابندی کی ضمانت ضرور شعور کا اندرونی محرک ہے جو کہ نفسانی غلت کے احساس کا سرچشمہ ہے۔ فکر کا احساس سوویت سماج سے متعلق ہونے کے عظیم واقعہ سے حاصل

ماہل ہوتا ہے،

”سوشل فرک بنیاد جس چیز پر قائم ہو رہا ہے۔ بہارِ ملک کی عظیم کامیابیاں، دوسرے  
سوشل گروں کی کامیابیاں، عالمی کیونٹ حرکیہ کی کامیابی سوشل گروں میں، ہمارے طبقاتی  
بھائیوں کی کامیابی، سودیت انسان میں ایک فرک احساس اس کے طور طریق کے معاملہ میں ایک

اہم اخلاقی محرک کی حیثیت رکھتا ہے۔“ (۴۵)

ضمیر یقیناً وہ اندرونی آواز نہیں ہے جو آدمی کو اس بلند ترین روحانی اصول سے متحد کرتا ہے، جو دنیا کے  
ادھر مٹکر رہتا ہے (یہ روایتی نظریہ ہے) بلکہ وہ اس سے بالکل مختلف چیز ہے۔ سودیت اخلاق کے وجود  
کہتے ہیں کہ ضمیر (Conscience) محض ایک اہم اندرونی تاغیر ہے جو آدمی کے بہترین اخلاقی  
اعتقادات کو اس کے بہترین اخلاقی احساسات سے متحد کرتا ہے، ضمیر کا کام یہ ہے کہ وہ آدمی کو ہر اس  
چیز سے بچائے رکھے جو اس کے لیے غیر اخلاقی یا بے فائدہ ہو، یہ سوال کہ ضمیر کی اصل اور اس کی بنیادی  
ذمیت کیا ہے، اس کا حل کس طرح ہوتا ہے اور اخلاقی قوت کا سرچشمہ کیا ہے، اس کے بارے میں  
خاموشی اختیار کر لی گئی ہے۔

بعد اخلاق کے وجود میں بلاشبہ سمجھتے ہیں کہ محدود ریاضی مقدمات سے اخذ کیے ہوئے مصنوعی  
دعویٰ مضبوط اخلاقی بنیاد کا کام نہیں لے سکتے اس لیے وہ زندگی کی معنویت کے بارے میں غلط فہمی  
قیامات سے اس بنیاد کو مستحکم کرنا چاہتے ہیں۔ اس پیچیدہ خالص غلط فہمی اور مذہبی مسئلہ کا حل (راگڑے  
حل کیا جاسکے) اسی ابتدائی اور مفاد پرستانہ طریق پر نکالا گیا ہے جیسے کہ دوسرے اخلاقی معاملات کا  
حل نکالا گیا ہے، اس کے مطابق ایک ایسا شخص جس نے معیار اشتراکیت کے اخلاقی ضابطہ کا اقرار  
کیا ہو، اس کی زندگی کی منزل انسانیت کو آزاد کرانے کا عظیم مقصد بن جاتا ہے، یعنی عالمی  
اشتراکیت انقلاب۔

یہ کیونٹ اخلاقیات کے بنیادی اصول ہیں۔ ہر دوسری چیز یا توانائی درجہ کی تفصیلات ہیں  
یا انہیں مذکورہ بالا اصولوں کے ارتقائی مارج ہیں۔

ہم اس امر پر دوبارہ زور دیں گے کہ اخلاقی اور باہمی تعلقات کے تمام معیار (Norms)  
صورت اشتراکیت سمجھوں (Builders of Communism) کے لیے وضع کیے

گئے ہیں۔ اس دائرہ کے باہر مکمل طور پر دوسرے نظریات زیر عمل ہیں، جو طبعاتی دشمنوں کے بے رحمانہ طور پر دبانے اور ہلاک کرنے تک پہنچتے ہیں۔ جہاں تک ان دوسرے لوگوں کا تعلق ہے ان کے لیے کوئی ہمدردانہ قانون نہیں۔ اس کے برعکس ان کے خلاف نفرت اور شدت کو ہوا دی جاتی ہے۔ ان کے لیے اصول یہ ہے کہ بے تحاشا طور پر طاقت استعمال کی جائے۔ اس معاملہ میں ہر بات کی اجازت ہے، یہاں ہر چیز اخلاقی ہے۔

جدید اخلاق سے متعلق سوالات اس وقت سودیت روس میں بہت اہمیت اختیار کر رہے ہیں۔ بائیسویں پارٹی کانگریس کے بعد اس موضوع پر کتابوں کی اشاعت بڑھ گئی ہے۔ سودیت پرپس کی اشاعت کے مطابق ۲۵ کتابیں پہلے چند سالوں میں شائع ہو چکی ہیں۔ مثال کے طور پر ریاستی کمیونیکیشن کا پبلیشنگ ہاؤس (POLITIZDAT) اور دوسرا پبلیشنگ ہاؤس جس کا نام (MISL) ہے، انھوں نے ان سالوں میں کتابیں اور پمفلٹ شائع کیے ہیں، جتنے فنون کی مجموعی مقدار دو کروڑ (۲ ملین) ہے۔ پراگ ۱۹۶۵ء میں منعقد ہونے والی بین الاقوامی صورت حال کو بتانے میں جبکہ حکومت حوام کی اخلاقی اطمینان دہانی کی ضرورت ہے۔

تاہم یہ جدید اخلاقی اطمینان دہانی، اگر وہ کسی درجہ میں کامیاب ہو جائے، تو وہ حکومت کی توقعات کو گھٹا کر ہی حاصل ہوگی۔ اس کے وجہ حسب ذیل ہیں۔

۱۔ سودیت روس کی تقریباً ۲۰ فی صدی آبادی خدا پر عقیدہ رکھتی ہے اور اس لیے وہ خدا پر ایمان رکھنے والے ہیں۔

۲۔ دوسرے لوگ جو یا تو خدا پر عقیدہ نہیں رکھتے، یا ابھی تک کسی مذہبی یا ظنیانہ عالمی نقطہ نظر کی تلاش میں ہیں، ایسے لوگ طبعی طور پر مذہبی اخلاقیات کے زیر اثر ہیں۔

۳۔ سارے ملک میں علمی طور پر ایک عجیب قسم کی اخلاقیات کا رواج ہے، جس کو ضد اخلاقیات (Anti-Ethics) کا نام دیا جاتا ہے۔

یہ صورت واقعہ سرکاری کمیونٹ اخلاق کے خلاف ایک عمومی احتجاج ہے، خاص طور پر اس کا وہ جز جو فرد پر سماج کی اولیت سے بحث کرتا ہے اور جس کا اصول ہے کہ شوٹنگ (حکومتی ہمارا دے جانے والا ہے) سے محفوظ رہنی چاہیے۔

مند اخلاقیات (Anti Ethics) کے نقطہ نظر سے چوری، دھوکا، جھوٹ، بلاشبہ غیر اخلاقی افعال ہیں۔ مگر صرف اس وقت جبکہ وہ افراد یا منفرد گروہوں کے خلاف ہوں۔ مگر جب مصلحت کا قلعی حکومت کی مبادع سے ہو تو وہ غیر اخلاقی نہیں سمجھا جاتا۔ جو لوگ اس طرح کا دہرا معیار رکھتے ہیں انھیں اس میں جھجک نہیں ہے کہ وہ ریاست کے خراج پر اپنے کو دولت مند بنائیں خواہ وہ جیسے بھی ہو، سودیت پسند مملکت یہ کہ بری طرح ان لوگوں کی شکایت کر رہا ہے جو اس قسم کی چیزوں میں مشغول ہیں بلکہ وہ مزید یہ ہم ہے کہ کوئی شخص ان طریقوں کے خلاف جنگ کرنا نہیں چاہتا، ہر شخص ایسے لوگوں کو درست قرار دینے کی طرف مائل ہے اور اس طرح کے معاملات کو دبا دینا چاہتا ہے۔

محقق طے پر یہ کہہ سکتے ہیں کہ جدید اخلاقی اگلی بندی (Moral Re-armament) کے لیے بنیاد فراہم کرنے کی طرف سے سودیت روس کی کمیونٹ ڈکٹریٹر شپ نے ایک نیا اخلاق و جد میں لانے کی کوشش کی ہے۔ مذہبی اخلاقیات کو ختم کرنے کی کوشش میں اس نے اپنے اور ابتدائی اصولوں پر خود اپنا اخلاقی نظام وضع کیا ہے۔ یعنی سیاسی یوٹوپیا بندی (Political Utopianism) جو حقیقت کیونرم اور عالمی انقلاب کے ادوتوں کی شکل میں ایک قسم کا مذہبی عقیدہ ہے۔ اسی کے ساتھ یہ نیا اخلاق تمام مخالفوں کے خلاف ایک غیر اخلاقی نفرت کی تبلیغ کرتا ہے۔ اس کے متبعین پر اس کی کوئی ذمہ داری نہیں ہے کہ وہ اپنے اخلاقی مضابطہ کے معیاروں (Norms) کو ان لوگوں پر برتن جو ان سے اتفاق نہیں رکھتے۔ حکومت نے فرد کے اوپر سماج کی برتری کا اعلان کر دیا ہے، ایک فرد کی قدر قیمت اس لحاظ سے جانچی جاتی ہے کہ وہ سماج کے لیے کتنا مفید ہے، سرکاری جائیداد کو مقدس اور ناقابل دست اندازی قرار دیا گیا ہے۔ اخلاق کے کھ اصول مسیحیت سے لیے گئے ہیں اور ان کو کئی نظریہ کی ضرورتوں کے مطابق ہڈ دیا گیا ہے۔ مگر یقیناً صرف وہ اصول لیے گئے ہیں جو موجودہ صورت کے لیے مفید اور ضروری تھے۔ مسیحیت کے اخلاقی معیاروں کی رُوح کو گمراہی کے ساتھ سمجھنے کی کوئی کوشش نہیں کی گئی۔ نتیجتاً جدید اخلاقی نظام میں بہت سی چیزیں بے حد غیر منطقی نظر آتی ہیں۔ یہاں سے فلسفیانہ طرہ پر بنایا ہوا کوئی اخلاقی نظام نہیں ہو، بلکہ ایک ایسا ڈھیر ہے جو کیونرم کے موجودہ مرحلہ کی افادی ضرورتوں کے تحت جج کر دیا گیا ہے۔

## عرفِ مشربسم

ڈیڑری کاشنیشین کے اس عالمانہ مقالے سے چند باتیں واضح طور پر سامنے آتی ہیں  
 ۱۔ کینوزم نے ابتدائی نظریہ سازی کے وقت مذہب اور اخلاق کا مطلقاً انکار کیا تھا مگر علمی ضرورت کے تحت  
 جب اسے اخلاقی نوعیت کی ایک چیز کی ضرورت پیش آئی تو اس کو مذہب کے وہی اخلاقی الفاظ مستعار لینے پڑے  
 جن کو اس نے بورژوازی کی فریب کاری کہہ کر رد کیا تھا۔ یہ اشتراکیت کی سب سے بڑی ترقی یافتہ ریاست میں  
 آدمی صدی تک اشتراکیت کی سہل جانے کی کوششوں کے بعد ہوا ہے۔ اس لیے کم از کم اب تک کی صورت حال  
 کے مطابق یہ تاریخی واقعہ ہے کہ مذہب کے باہر اخلاق کا کوئی وجود نہیں ہو۔ حتیٰ کہ اگر کوئی شخص مذہب کے باہر  
 اخلاق تلاش کرے تو وہ اس کے اظہار کے لیے الفاظ تک نہیں پاسکتا۔

۲۔ دوسری بات یہ کہ کینوزم جو اپنی آخری منزل کے اعتبار سے بے طبقاتی سہل جانے کا دعویدار ہے، وہ  
 خود بدترین قسم کی طبقائیت پیدا کرتا ہے۔ اسی طبقائیت جس میں مدنی اور کپڑا تو درکنار، اخلاقی شرافت کا فقدان  
 بھی موت ایک طبقہ ہے۔ دوسرا طبقہ نہیں ہے۔ یہ درحقیقت واقعہ کی زبان میں اس بات کا اعتراف ہے کہ  
 عالمگیر اخلاق مذہبی بنیاد کے بغیر وجود میں نہیں آسکتا، مذہبی بنیاد کے بغیر اگر کہیں اخلاق کا کوئی وجود ہوگا  
 تو وہ لازمی طور پر محدودیت اور تنگ نظری کا شکار ہوگا۔ وہ عالمگیر نہیں ہو سکتا۔

۳۔ "اشتراکیت کی نظام اخلاق"۔ یہاں خود اشتراکیت کی فلسفہ کی نفی ہے، کیونکہ اشتراکیت فلسفہ تو یہ ہے  
 کہ سماج کے ادنیٰ حالت سے فرد کا اخلاق پیدا ہوتا ہے۔ اسی حالت میں جب الگ سے مطالبہ اخلاق  
 مقرر کیا جائے اور اس کو انسانی شعور میں داخل کر کے اس کے مطابق انفرادی کردار کی توقع کی جائے تو بات  
 بالکل الٹ جاتی ہے۔ اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ فرد کا شعور اس کے ادنیٰ حالت سے الگ کوئی چیز ہے،  
 اگر بات یہ ہے تو اس کے لیے کیا وجہ جواز ہے کہ لوگوں کے اوپر سلب ملکیت کا غلبہ مسلط کیا جائے اور  
 نظام پیداوار بدلنے کی خاطر رائے ملک کو سیاسی اور معاشی جیل خانہ بنا دیا جائے۔ نظام پیداوار کی تبدیلی  
 اگر اخلاق کو نہیں بدلتی تو کیا دنیا پر اس سے خیر کی توقع کی جاسکتی ہے۔ (د۔ خ)

## معارف الحدیث جلد چہارم

المحدثات اور ہر گئی  
 کتاب خانہ الفتاح، لاہور  
 قیمت جلد ۱/۰۰ غیر جلد ۰/۲۰

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ تَحْقِيقٌ وَتَضَلُّعٌ عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

علامہ کرام، شائقین عظام، مدرسین محترم و طلباء علوم عربیہ اسلامیہ کو شرف عظیم  
ہماری محنت کی دوسری جلیل القدر علمی پیشکش

# مِرْقَاةُ الْمَفَاتِيحِ شَرْحُ مَشْكَاتَةِ الْمَصَابِيحِ

تالیف: راس المفسرین امام المحدثین علامہ علی سلطان محمد القاری رحمہ اللہ الباری

وہبہا مشہ

## مِشْكَاتَةُ الْمَصَابِيحِ الْمَذْكُورُ

للعلامۃ الخطیب التبریزی رحمہ اللہ الباری

پوری کتاب ۵ جلدوں میں کامل ہوگی  
پانچوں جلدیں بیحدہ مفیدہ مجلد ہوں گی  
قبل طباعت کامل کتاب کا ہدیہ مبلغ ۱۲۵ روپے مقرر کیا گیا ہو ————— (مکمل ہو جانے پر ۱۷۵ روپے)  
شافعیین کی سہولت خریداری کی خاطر ایک ایک جلد الگ الگ خریدی دی، بی رواد کی جگہ کی۔ مبلغ ۱۰ روپے  
پیشگی خریدی ہوئی آرڈر روانہ کر کے اپنا اسم گرامی اور پتہ خود اردن کے دفتر میں درج کرالیں، یہ دس روپے آخری جلد  
دیا پانچوں جلدیں وضع کر دیے جائیں گے یعنی آخری جلد بجائے ۲۵ روپے کے ۱۵ روپے پر روانہ ہوگی۔ اس طرح پوری  
کتاب مبلغ ۱۲۵ روپے میں خودیاردن کو مل جائے گی (ملاحظہ محمولہ ایک ذخیرہ) ہر جلد جلد روانہ کی جائے گی۔

آج ہی ایکے کا رڈ لکھ کر

منزلے کے کہ صفحات طلب فرما کر کتاب کے حق طباعت اور کاغذ کا صحیح اندازہ اور مفصل معلومات حاصل کریں۔  
سمجھاری طباعت، اعلیٰ درجہ کے کاغذ اور حسین و جمیل جلدوں کے لیے ہاری شائع کردہ مطبوعات کو خود کاہرہ رکھتی ہیں۔

یہ جلیل القدر علمی پیشکش عنقریب جلوہ گر ہو رہی ہے!

خدا و کتابت اور تریل منی آرڈر کا پتہ

أَبْنَاءُ مَوْلَى مُحَمَّدِ بْنِ عَلَامٍ رَسُولِ السُّورَتِ تَجَارِ الْكُتُبِ

جَامِلِي مَحَلَّة، بِمَدِينَةِ مَبْرُورِ

MOLVI MOHAMMED BIN GULAM RASUL SURTIS SONS BOOK SELLERS & PUBLISHERS.

132-134, JAMLI MOHALLA, BOMBAY, 3.



یک

一、



## بیت پرزہ

میتاؤں میں

20

ما



مولانا محمد منظور عثمانی



—

10



مجلس شورای اسلامی  
جمهوری اسلامی ایران

SECRET

**مجلس شورای اسلامی**

ALL INFORMATION CONTAINED HEREIN IS UNCLASSIFIED  
DATE 08-11-2010 BY 60322 UCBAW

25 Aug - 6/25 Aug - 1978

Regd. No. L-353

# Monthly 'ALFURQAN' Lucknow

Vol. 35 No. 4

AUGUST 1967

پکوان کے  
عصده تیلوں میں  
آپ کی خاص پسند۔

پوسٹ مین برائڈ  
صاف کیا ہوا مونگ چلی کا تیل  
۳۰۱ اور ۵۵۵ کلو

عصده وناستی  
۳۰۲ اور ۱۶۵ کلو

ستلولا، ستل کا تیل  
۳۰۲ اور ۵۵۵ کلو

او برائڈ خالص ناریل کا تیل  
۳۰۲ اور ۱۶ کلو

کوکو جار

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل

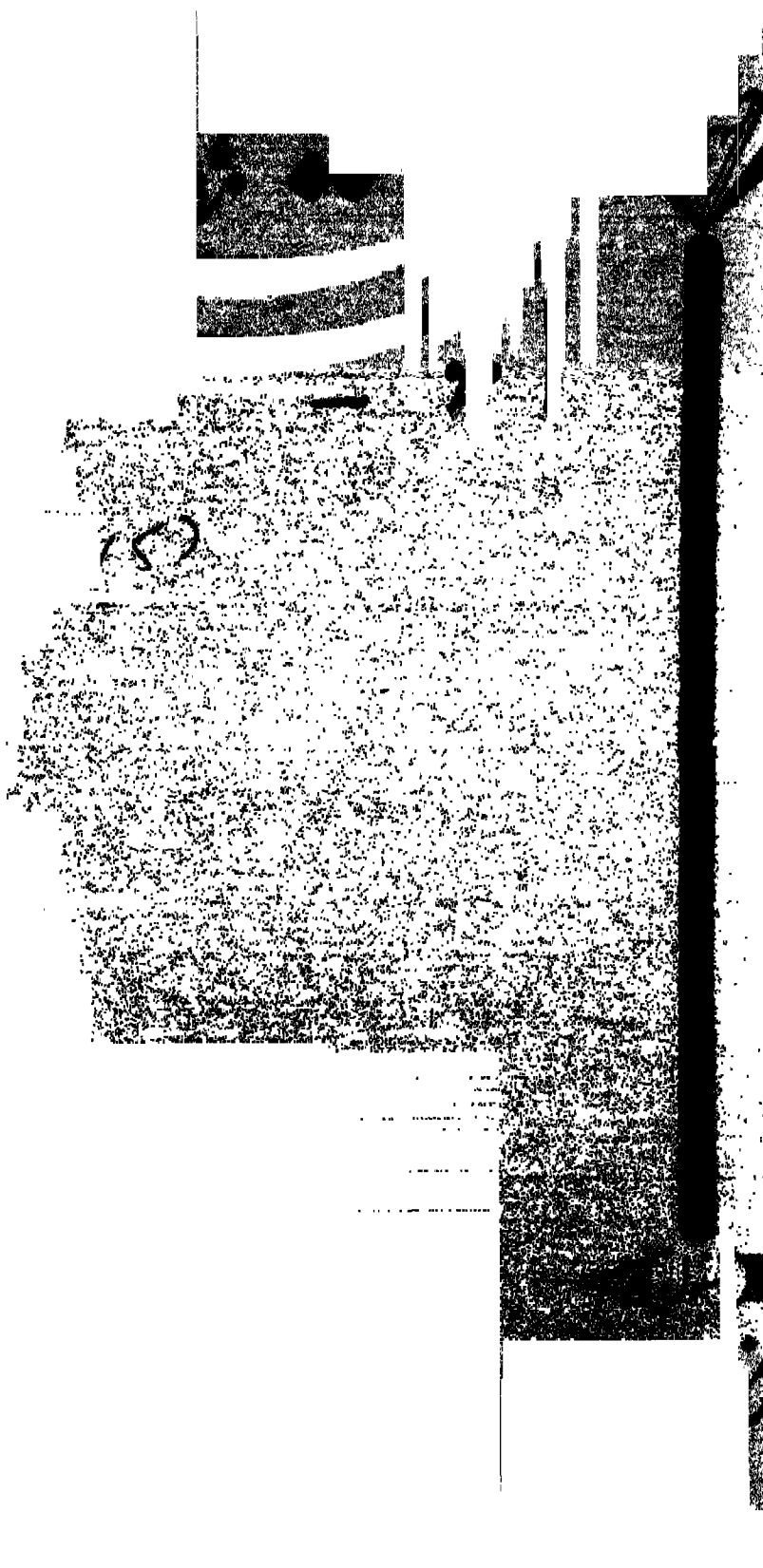
۳۰۲ اور ۵۵۵ کلو

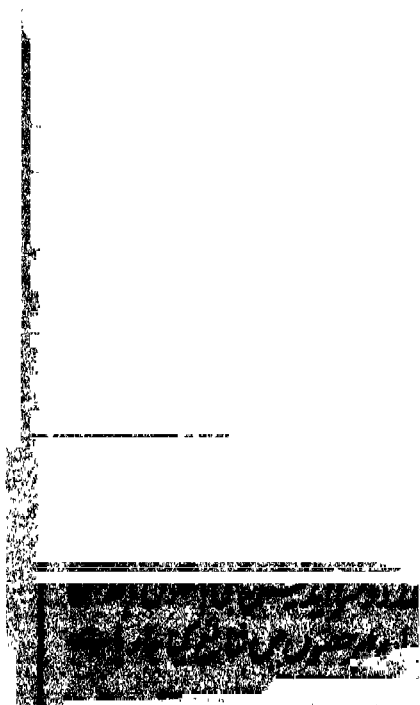
امی سلاؤ تیل

۳۰۲ اور ۵۵۵ کلو

احمد میسرز، بستی ۸

APR 20 1968





10

11

12

13

14

15

16

17

18

19

چٹکے غیر مالک کے ۱۲ اشٹنگ ہر ایک ڈاک کے مزید محصولہ ایک کا اضافہ ہوگا	لکھنؤ انفسان ماہنامہ	چٹکے بندستان کے -- ۶/۱۰ پاکستان کے -- ۶/۱۰ ششماہی بندستان کے -- ۶/۱۰ پاکستان کے -- ۶/۱۰
---	----------------------------	--

جلد ۳۵ بابۃ جاوی الاول ۱۳۸۶ھ مطابق ستمبر ۱۹۶۷ء شمارہ (۵۱)

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	عتیق الرحمن سنبھلی	۲
۲	سماوت الحدیث	محمد منظور نعمانی	۹
۳	یک دو ساعت مجھے باہل دل	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی	۱۷
۴	دینی حقانی دسا کی اور شاہ ولی اثر	افادات حضرت شاہ ولی اللہ	۲۵
۵	کیا اخلاقی قدری اصنافی ہیں	جناب وحید الدین خاں	۲۹
۶	دور جدید میں عقیدہ کاسئلہ	پروفیسر فریڈرہنر لڈ	۳۸

### اگر اس لبرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ کہ آپ کا حدت خریداری ختم ہوگئی ہو۔ براہ کرم آئندہ کے لیے چند ارسال کریں، یا خریداری کا اضافہ نہ ہوتو مطلع فرمائیں، چنانچہ یا کوئی دوسری اطلاع ۲۸ ستمبر تک آجائے اور نہ لگا شواہہ بصیرت دی، پئی ارسال ہوگا پاکستان کے خریدار۔ اپنا چندہ امداد اصلاح و تبلیغ آسٹریلیا ہنگ لاہور کو بھیجیں اور نہ لگا دی گئی چینی رسید کے ساتھ ہمیں براہ راست اطلاع دے دیں۔ خریداری کے ختم ہونے سے حضرات بھی یہی طریقہ اختیار فرمائیں۔  
نمبر خریداری۔ براہ کرم خط و کتابت اور منی آنڈ کو پناہا بنر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے۔  
تاریخ اشاعت۔ اگر کتاب ہرگز غریبی میں سے ہے ہفتہ میں مدد نہ کر دیا جائے۔ اگر کتاب کا نام کسی صاحب کو دے دیا جائے کہ اس کے لیے مدد دیا جائے۔ اس کے بعد مدد لکھنے کی ذمہ داری دفتر ہر ہنگ۔

### دفتر انفسان، پکھری روڈ، لکھنؤ

دکان: محلہ کلاں، پکھری روڈ، لکھنؤ۔ اگر کوئی شخص چاہے تو اس کے لیے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## نگاہِ اولیں

عیتق الرحمن سبحانی

عربوں اور اسرائیل کے درمیان ہند ہو جانے والی جنگ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سرد جنگ بن کر خود عربوں کے ہمدردوں میں اُگتی ہے، عربوں کی شکست کے بعد ان کے ہمدردوں کا یہ باہمی جدائی عالم اسلام کی دوسری بد قسمتی ہے۔ اور کسی طرح بھی شکست کے المیہ سے کم رنج و تشویش کے قابل نہیں۔ عربوں کی ہمدردی کو اس سے جتنا نقصان پہنچ سکتا ہے وہ تو ظاہر ہی ہے، لیکن یہ اور بھی کتنی المانک بات ہے کہ یہ جدال سرے سے بے معنی بھی ہے، اور ایک بے معنی نزاع میں عسکروں کی ہمدردی کا ایک بڑا حصہ صرف ہورہا ہے۔

عرب اسرائیل قضیہ ایسا ہے کہ اس میں دنیا کا کوئی مسلمان عربوں کی حمایت اور سچی ہمدردی سے خالی نہیں ہو سکتا۔ عرب مسلمان ہیں اور یہودی صرف غیر مسلم نہیں، بلکہ اسلام اور مسلمانوں کی دشمنی میں اپنی مثال آپ۔ قرآن ان کی مذمت اور حق دشمنی کی شہادت سے اس طرح بھرا ہوا ہے کہ جس طرح فرعون دہان اور امیس و شیطان سے کسی مسلمان کی محبت تصور میں نہیں لائی جا سکتی اسی طرح یہود فوازی بالکل ناقابل تصور ہے۔ خاص کہ جب دوسرا فرق مسلمان بھی ہو۔ اور یہود کا موقف سرِ مظلّم سرِ زمین اسلام پر غاصبانہ قبضے اور تعاقباتِ مقدسہ کے لیے بُرے ارادوں پر مبنی!۔ یعنی ایمانی تقاضے کے رخ سے دیکھتے تب بھی یہ بات ممکن نہیں کہ ایک مؤمن کے قلب و نظر میں یہود فوازی کا خیال بھی گزر سکے۔ اور جب معاملہ قومی اور ملی عصبیت کا بھی ہو، کہ یہود مقابل میں مسلمان کے ہیں۔ تب تو یہ بات اور بھی ناقابل تصور ہے کہ مسلمان یہود فوازی کی بات کرے۔ اور پھر کئی ایسے حلقے میں رہتے رہتے کہ جہاں یہود کی حکومت نہیں، ان کا خوف نہیں، مسلمان تو کسی عام غیر مسلم

حکومت میں بھی رہتا ہے اور وہ حکومتِ ناحق طور پر کسی مسلمان ملک سے برسرِ جنگ ہو جائے تو جس کچھ منافقت پیشہ اور جاہ پرست لیڈر ایسے نکلتے ہیں گے جو غیر مسلم ممالکوں کی ہاں میں ہاں ملائیں اور مذہب کی اوجھٹا کر کہنے والا کوئی مسلمان بھی اپنی شخصیت کے اثر سے آزاد نہیں ہو سکتا اور کوئی ایسی بات بلا کسی جبر کے بیان پر نہیں لاسکتا جس سے مسلمان فریق کی مخالفت اور غیر مسلم فریق کی حمایت کا اظہار ہوتا ہو!

عرب اسرائیل قضیے میں یہ ایسی کھلی ہوئی بات ہے جسے ایک واقعہ ثابت کرنے کے لیے کسی شہادت و ثبوت کی احتیاج نہیں۔ لیکن اشارہ کر دینے میں کوئی حرج نہیں کہ ترکی اور ایران دو ایسے مسلمان ممالک تھے جنہیں کچھ اباب کے محنت عربوں سے گراؤ پیدا ہو گیا تھا، عربوں کے سب سے بڑے لیڈر صدر ناصر سے انھیں خصوصی شکایت تھی۔ قبرصی ترکوں کے زخم پر صدر ناصر کی کھلی تنک پاشی نے ترکی کو جتنا بھی مشتعل نہ کر دیا ہو کم ہے۔ اور ایران بھی صدر ناصر کے حملوں سے آہ برب تھا۔ اور یہ دونوں ملک اسرائیل کو تسلیم کیے ہوئے بھی تھے۔ مگر حالیہ جنگ کے سلسلے میں دنیا کے سامنے یہ بات ہے کہ ان دونوں نے کس حد تک اگر اپنا دوزخ عربوں کے پڑے میں ڈالا اور اسلامی اخوت کے جذبے نے کتنی تلخ شکایتوں کو کس طرح دبا دیا!

مسائل کی اس بد بھی ذمیت کو سامنے رکھیے اور پھر غور کیجیے کہ کچھ لوگ اگر اس جنگ کے المیہ پر اظہارِ خیال کرتے ہوئے اس طرح کی بات کرتے ہیں کہ اسرائیل کے مقابلے میں عربوں کو سیکڑوں گنی زیادہ تعداد، جزائیائی نظر سے سیدھا عدالت و اباب، تین تین طرف سے فوجیں لگانے کی سہولت اور کم سے کم متحدہ عرب جمہوریہ کی مضبوط فوجی طاقت کے باوجود جو ایسی رسوا کن شکست ہوئی ہے جو خوابِ دنیا میں نہیں لائی جا سکتی تھی تو اس کا حقیقی سبب کتاب و سنت کی روشنی میں عربوں کے یہ حالات ہی ہو سکتے ہیں کہ انھوں نے اسلام کے لیے سب سے زیادہ ذمہ داری کی حیثیت رکھتے ہوئے اس کے ساتھ سب سے زیادہ حق تعالیٰ کا مدد و اختیار کر رکھا تھا۔

وہ کہتے ہیں، مگر ہنگامی، دین سے لاپرواہی، اس کی حکمِ حدودی، دنیا سے شغف، ایسی زندگی میں انہماک، اس کی لذتوں کی طلب، بیخودوں کے مذاق و مشرب سے ہم آہنگی احسان کے اظہار و انکار کی غلامی، ان میں سارا ہی عالمِ اسلام کم و بیش مبتلا ہے لیکن قومی اعتبار سے ہر ملک پر اسے دیکھی





جسم سولیوں پر لٹا دیے گئے، عقیدہ خاندان میں چھڑک دیے گئے اور مسجدوں کے دروازے ترک انہیں دہانے میں ناکام ہو گئے۔

اگر کوئی عالمِ مسلمان بھی یہ بات کہتا تو یہ سوچنے کی گنجائش نہیں تھی کہ اسرائیل نوازی یا عرب دشمنی کی جا رہی ہے۔ کیونکہ اسرائیل نوازی اس ایسا فی جنڈے کے خلاف ہے جس سے کوئی حامی سے حامی مسلمان بھی خالی نہیں ہو سکتا۔ اس کی عصیت کے خلاف ہے جو مسلمانوں کے مقابلے میں کسی عام غیر مسلم قوم کی حمایت بھی برداشت نہیں کر سکتی، چہ جائیکہ یہودی صیہونیت اور یوں کہیں تائی صاف مسلمانوں کی رسولِ ہشک کی قوم ہے، اسلام کا دامن اہل اہل اور اس کی قومیت کی پشت دوسرے ہے جس کے دشمنوں کی امانت دہی کو کھلتا ہے جو اپنے دین و ایمان سے شہر کر گئے۔ لیکن یہاں یہ باتیں کہنے والے "مرت مسلمان" نہیں، وہ لوگ ہیں جو "ہندوستانی مسلمان" کی نازک زندگی بسر کرتے ہوئے ہیں۔

جس میں اسلام اور مسلمانوں کے مسائل پر زبان کھولنے کے لیے قومی نقطہ نظر (National outlook) کی اول و آخر پر تری کا اظہار ایک شرط سی بن گئی ہے۔ اسلامی اخوت اور اسلامی قومیت کی فضاؤں میں پرواز کرتے ہیں۔ جو ڈھکے کی چوٹ پر اعلان کرتے ہیں کہ وہ پہلے مسلمان ہیں بعد میں کچھ اور! جو عربوں میں اپنے ملک کا یکوا لزم اور غیر مسلم نوآبادیاتی کے علی الرغم ان کا دامن پکڑتے ہیں کہ تم اسلام پر ہی ازم کو کیسے غالب کر رہے ہو جسے ہر چیز سے غالب رکھنے کا امن تم نے ہم کو دیا تھا، اور جسے غفلت نے کی باداں میں ہم اپنے وطن میں غریب، الوطن بن گئے تھے جس کے لیے مصائب کا پیاؤ ہم نے اپنے سر پر اٹھا رکھا ہے اور جو ہمارا اور ہمارے ہر جس کی معافی اہل وطن سے نہیں ملتا!۔ اہل وطن کو یہ دیوانگی ان کے خلاف خواہ مخواہ شکوک کے چیلے بنتی ہے، وہ عرب اور دیگر ممالک میں چلنے کے لیے باہر دے محروم کیے جاتے ہیں اور باہر دے ملے جاتا ہے تو بی ملام کے شہرے، کوئی ہو سک اٹھائے جاتے ہیں، گھسیٹاؤ اخوت کے پیہم کا نشہ راہ کی ہر ٹھانی ہے یہ کہتے ہوئے ہوتے ہیں کہ

ہمیں ہم اللہ عاشقی بالائے خناسے دے

یہ لگی جنوں سے غریب کی زبان کی کات کی ہے آؤ کی جب تک ہم ملان کے صحن میں تھے میں اسرائیل نوازی اور عرب دشمنی کی بات رہے گی گھاس میں گھاس کی کات کی ہے

پہران کی اس بات کا ایک پس منظر بھی ہے جو اس قسم کے خیالات کو اور بے معنی بناتا ہے۔ یہ عربوں کے جن حالات کو ان کی الماناک شکست کا ذمہ دار بتاتے ہیں ان حالات سے فکر مندی اور مستقبل کے لیے توشیح کا اظہار یہ لوگ مدتوں سے کرتے آئے ہیں۔ انھیں عربوں سے براہ راست گفتگو کا موقع ملا تب انھوں نے ان بھینچے کا اظہار کیا۔ اور دوسرے مسلمانوں میں عالم عربی کے سوال پر اظہار خیال کی ذہنی توجہ اس پہلو پر انھیں توجہ دلائی کہ اسلام کا یہ دس دس سال بڑے خطرے میں ہے۔ گزشتہ پندرہ سال کے عرصے میں پھیلا ہوا ان کی پچاسوں تقریروں اور سیکڑوں مضمونوں کا ایک سلسلہ ہے جس کا مرکز نقطہ یہی ہے۔ مسیحی اور یہی پریشانی ہے اور اس کے اندر ہمدردی اور اپنائیت کا جو جذبہ کام کر رہا تھا، عربوں کی دینی توقیر، اسلامی برادری میں ان کے مرتبہ خاص کے لیے جذبہ تعظیم اور اسلام کے عروج و انحطاط میں عربوں کے کردار کی اہمیت کا احساس جس طرح ان کے لفظ لفظ میں نمایاں رہتا تھا اس نے بڑی سے بڑی تلخ نوازیوں پر بھی نہ عربوں کو کسی غلط فہمی اور بدگمانی میں مبتلا ہونے دیا نہ دوسرے مسلمانوں کو! اس پس منظر کے بعد یہ بات بالکل قدرتی ہے کہ عربوں کے جن عناصر اور جن حالات کو وہ عالم عربی اور پورے عالم اسلام کے لیے خطرہ سمجھتے تھے ان کی خطرناکی کا یہ مبینہ پس منظر سامنے آجائے کہ خدا کی مدد بھیج جائے گی اور زلت و شکست کی اندوہ ناک مشکلیں اُٹھ چکیں گی ان کے بعد میں ان عناصر اور ان حالات کے خلاف تلخی کی مقدار بڑھ جائے۔ اور کھلے ابتلاء کے وقت میں بھی ان عناصر اور ان حالات کا رنگ جوں کا توں دیکھ کر ان کی زبان اور ان کا قلم اس سرچن کی طرح بے رحم ہو جائے جو لاعلاج بھڑے کا دشمن ملکہ جسم کا غمخوار ہے۔ ان لوگوں کی آج کی تحریروں کا یہ پس منظر جو شخص نظر میں رکھے گا اس کے لیے ممکن نہیں ہے کہ ان کی تلخی تحریروں پر عرب دشمنی کی قیمت دھرے، قناعت قلبی کا شہ کرے یا ادب ہمدردی سے بے خبری کا فتویٰ دے۔

لیکن انہوں نے کہ جو بات اس عرب اسرائیل قضیہ میں ایک عام مسلمان کے متعلق نہیں ہو سکتی چاہتی وہ ان دیوانگانہ اُفتخ اسلامی کے لیے زبان پر لائی جا رہی ہو۔ اور اس سے بھی بڑھ کر افسوسناک یہ ہے کہ یہ بے معنی جدال آراء جو اب تک عقل و دماغ سے بیگانہ یا اغراض سے مجبور گردہوں تک محدود تھی اس نے دانشوروں میں سے بھی ایک ایسے صاحب قلم کو اپنی طرف کھینچ لیا جو کہ مصری حکومت کی میزبانوں سے لطف اندوز ہونے کے باوجود اس معاملے میں ان کے قلمی کردار پر کسی کمزوری کا خیال دل کو نہیں گھتا۔ نام لینے کو جی نہیں چاہتا، الفاظ بڑا تہائی افسوسناک ہیں وہ یہ ہیں:-

”وقت جبکہ عرب موت و حیات کی کشمکش سے دوچار ہیں ان پر زبانِ طعن ساز کرنا اور ان کے دشمنوں کی شان میں قصائدِ مدحیہ پڑھنا اسلام دوستی ہرگز نہیں بلکہ قَدْ بَدَأَ الْبَغْضَاءُ مِنْهُمْ اَفْوَاجِهِمْ کا مصداق ہے۔ وَاللّٰهُ يُهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ“

ان لوگوں کو نہیں معلوم کہ عالمِ عربی کے جن عناصر کے دفاع میں یہ ان کے مخالفین پر قَدْ بَدَأَ الْبَغْضَاءُ مِنْهُمْ اَفْوَاجِهِمْ کا قرآنی فقرہ جُست کر رہے ہیں یہ مخالفین ان کے دفاع کو ”اسلام دوستی“ سے کقدرِ بیدہ سمجھتے ہیں! اور اس پر اظہارِ خیال کو اگر وہ مناسب جانیں تو قرآن کی کتنی آیتیں مدافین پر چپاں ہونے کے لیے نکل کھڑی ہوں گی۔ لیکن ہم اسے عالمِ اسلام کی اس مصیبت کے وقت میں رد نہیں سمجھتے کہ خود مسلمان ہی ایک دوسرے سے اُلجھ سائیں اور جب معرکہ دشمنوں سے درپیش ہے اُسی وقت کو اپنے ان فکری اختلافات کے لیے فیصلہ کن سمجھ لیں جو پہلے سے پہلے آتے ہیں۔ اور بعد میں بھی زیر بحث لائے جاسکتے ہیں۔ ہم تو ان عرب عناصر کے خلاف اظہارِ خیال بھی اس موقع پر ترک کر دیتے جن کی مداخلت میں یہ افسوسناک باہمی جدال کھڑا کیا جا رہا ہو۔ لیکن ہم اس معاملے میں اسی دلیل سے مجبور ہیں جس دلیل سے ان عرب عناصر کی حکومتوں نے اپنی فوجوں میں تطہیر کا عمل کرتے ہوئے اُن افسروں کو معرزل کو دیا ہے جنہیں اسرائیل نے شکست کا ذمہ دار سمجھا گیا۔

ہم اتنے ان عناصر کی نااہلی کا سوال ہو اس سے انکار کوئی مسلمان، محدود درجے غیرتی پر آمادہ ہو کر ہی کر سکتا ہے۔ ”ان ترقی پسندوں“ کے بیچ میں صرف ایک رجحان پرست ”نوعمر دانی“ اور ان ہی مکتبہ جہان نے عرب روایات کی لاج رکھی۔ لیکن نزاکت و قوت کی مصلحت اگر ان نااہلیوں کی پردہ پوشی پر اصرار بھی کرتی ہے تو ہم اپنے اس یقین کو کیا کریں کہ یہ عناصر ہی اگر میر کا رواں ہے تو یہ کارواں بارہا یوں ہی لٹے گا! ہم اپنے یقین کی بنیادیں بتا رہے کہ یہ اُن کے افکار و اقوال ہیں اور ان افکار و اقوال پر کتاب و سنت کا یہ فیصلہ ہے اور اس فیصلہ کو کوئی طاقت اور کوئی اعانت نہیں بدل سکتی۔ تم ہمیں اس یقین سے ہٹانے کی یہ بھی راہ اختیار کرو۔ کوئی بات کتاب و سنت سے لاؤ جو ہمارے اس یقین کو گمانِ باطل بنائے! ان افکار و اقوال کی کوئی ایسی تائید کرو جو ہماری بنیادِ استدلالی ہی گرائے! پھر ہم گنگا رہیں جو ایک حوت ان لوگوں کے خلاف زبان پر لائیں۔ لیکن اگر کتاب و سنت میں سے تمھارے پاس کچھ نہیں ہے اور ان افکار و اقوال کے معنی بھی نہیں بدلے جاسکتے تو لکھتے ہیں ہمارے حال پر چھوڑ دو۔ ہم تمھاری راہ کو محدود درجہ غلط سمجھ کر بھی

کوئی تفرق نہیں کرتے کہ یہ وقت اس کام کا نہیں لیکن تم عربوں کی ہمدردی پر دوسری دیکھو یہ نہیں سوچ سکتے کہ ایک بے سنی جنگ ہندو ہی کے خلاف پھر کروں گا اس شخص کی موت و حیات میں کوئی مدد ہو جائی جا سکے گی۔ تم عربوں کی ہمدردی صرف اس نظر سے ہو کہ ان کے تاریخی فضائل اور یہود کے معائب و مثالب بیان کیے جائیں۔ اسرائیل کے ظالم اور عربوں کی مظلومیت پر زور دیا جائے اور کچھ لاداکہ کی ایلین ملانوں سے کی جائیں۔ مگر دوسرے لوگ ادا و اعانت میں تمہاری ہمدردی کے ساتھ عربوں کے فضائل اور یہود کے مثالب نیز عربوں کی مظلومیت اور اسرائیل کی جارحیت کو تشریح کرنے کے بجائے زیادہ کارآمد سمجھتے ہیں کہ عرب جن اہم اسباب شکست پران کی نظر میں آتے ہیں ان میں سے پہلے میں اور پہلے سے ہی ان (اسباب) کو کھلی جھوٹ مٹی ہی، ان اسباب کا بھرپور احساس عربوں کو دلایں اور دوسرے مسلمان جو خطہ حیرت میں پڑ گئے ہیں کہ یہ کیا ہوا اور یہودی بھی مظلوم قوم نہ عرب میں بنیادی مسلمان قوم کہہ لیں کہ ان میں جہاد کی خزانہ چھپ کر ہے، انہیں بتائیں کہ اس فرقہ و حدیث کے خلاف نہیں ہوا جو جس یہود کی مظلومیت اور طعنیت وارد ہوئی ہو بلکہ مسلمان اس کے مطابق ہی ہوا ہے۔

یہ لوگ اگر تمام عربوں کو جہاں عبداللہ امر، نور الدین عطا شہی اور ان کے زعماء و اہل علم کے حکم میں سمجھتے تو یہ صحیح ہوتا کہتے تھے کہ اسلام کے نام پر انہی ادا و اعانت کو ایک خطا کام ٹھہراتے، مگر جب یہ لوگ خود اسکو صحیح سمجھتے ہیں تو عربوں کے ان خاص عناصر کے خلاف انکی تعقید کو "عرب دشمنی" کہنے پر آپ کیوں مجبور ہیں، جس میں سیاسی اور فوجی اہمیت تک کے ترغاب کا بھی کوئی پر لگا ہوا نہیں رہ گیا ہو۔ اور عربوں کی زیت کو ان سے باندھنا آپ کسی طرح کے لیے بھی آسان کام نہیں آپ ان کے ہندو نہیں ہو سکتے تو چھوڑیے لیکن

وَلِلنَّاسِ فِيمَا يَعْتَقُونَ مَذَاهِبٌ

کا ترجمہ تو ختم نہ کیجئے۔ ان نادانوں سے تعقید میں بے اعتدالی ہو سکتی ہو، ان ان ہیں۔ آپ اس پر نوک نہ کیجئے لیکن اے ایسا کفر و فساد تو مت ٹھہرائیے کہ واللہ یہودی من و یشاء کا نفہ زبان پر نہ جاسے۔ کسی کو اگر اسرائیل کی مظلومیت سے شبہ ہو گیا ہو تو اس سے اختلاف میں ہم آپ کے ساتھ ہیں، لیکن اگر کوئی قوم پرست عربوں کی ہمدردی اور یہودی اپنے طریقہ پر گریہ و زاری کی خبر کو رنج و کدب کے ساتھ ذکر کرتا ہو تو ان دونوں باتوں پر ایک حکم تو مت لگائیے!

غرض یہ معاملہ ایسا نہیں ہے کہ آپ میں جدال و قتال ضروری ہو۔ اس اختلاف میں جہائے باہم کا اصول چل سکتا ہے۔ لیکن ۱۔ تو یہی اگر نہ جاتا ہے، بھانے ہزار ہیں

رسالہ کی موجودہ ضخامت کے حصول لڑاک میں اس ماہ سے ایک مہینہ آتا زیادہ اضافہ ہو گیا ہے جسے چندہ میں اضافہ کے بغیر برداشت نہیں کیا جاسکتا۔ اس بارہ میں حرمیہ راہ میں منتقل منظور اب ہم شاعرانہ آئندہ ماکوس کے اس وقت تک کہ صفحہ میں عارضی کی کدی گئی ہے۔ اور اگر کسی شاعرانہ کیلئے قیمت بھی ۶۰ کے بجائے ۵۰ ہو جائے۔ مگر فرقان

## کتاب الاذکار والدعوات:

معارف الحدیث  
(مُسَلَّس)

## مصائب اور مشکلات کے وقت کی دعائیں:-

اس دن میں ان دنوں کو بعض اوقات بڑے مصائب اور مشکلات سے سابقہ پڑتا ہے، اس میں خیر کا خاص پہلو ہے کہ ان ابتلاؤں اور محاربات کے ذریعہ اہل ایمان کی تربیت ہوتی ہے اور یہ ان کے لیے انابت الی اللہ اور قتل باللہ کی ترقی کا وسیلہ بنتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے مواقع کے لیے جو دعائیں تعلیم فرمائی ہیں وہ مصائب و مشکلات سے نجات کا وسیلہ بھی ہیں اور قسیر خداوندی کا ذریعہ بھی، ان میں سے چند دعائیں ذیل میں پڑھیے:-

عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي دَقَاقٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
دَعْوَةُ ذِي الشَّرَنِ الَّذِي دَعَا بِهَا وَهُوَ فِي بَطْنِ الْحَوْمَةِ "لَا إِلَهَ إِلَّا  
أَنْتَ مُسْتَجَانَاكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ" لَمْ يُدْعُ بِهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ  
فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا اسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ ————— رواه احمد والنسائي

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ذوالشرن (اللہ کے پیغمبروں میں علیہ السلام) جب دنیا کی ایک بھلی کالہ بن کر اس کے بیٹ میں پہنچ گئے تھے تو موت اللہ کے حضور میں ان کا دعا اور پکار یہ تھی "لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مُسْتَجَانَاكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ" (میرے سوا تیرے سوا کوئی معبود نہیں) میں سے وہم و گم کی درخواست اعداد کی انتہا کر دیں، تو پاک اور مقدس ہے تیرا کاروبار

کوئی ظلم یہ کہتی نہیں، میں ہی ظالم اور باپ ہیں، جو مسلمان ہندو اپنے کسی معاملہ اور مسئلہ میں احکامات کے ذریعہ اللہ تعالیٰ سے دُعا کرے گا، اللہ تعالیٰ اس کو قبول ہی فرمائے گا۔

(مرشد احمد، جامع ترمذی، سنن نسائی)

(تشریح) حضرت یونس علیہ السلام کی یہ دُعا قرآن مجید (سورۃ انبیاء) میں انہی الفاظ میں مذکور ہوئی ہے۔  
 بظاہر تو اس میں صرف اللہ کی توحید و تسبیح اور اپنے قصور وار، خطاکار ہونے کا اعتراف ہے۔ لیکن  
 فی الحقیقت یہ اللہ کے حضور میں اظہارِ مذمت اور استغفار و انابت کا بہترین انداز ہے، اور اس میں  
 اللہ کی رحمت کو پہنچانے کی خاص تاثیر ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا وَقَعْتُمْ  
فِي الْأَمْرِ الْعَظِيمِ فَقُولُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ. \_\_\_\_\_ رواه البخاري

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب کوئی صحابی اور بہت مشکل معاملہ پیش آجائے تو کہو "حَسْبُنَا اللہ وَ نِعْمَ الْوَكِيلُ" (ہم کہ اللہ کافی ہے)

اور دیکھا سب کام سیرو کرنے کے لیے اچھا ہے) (ابن مردویہ)

(تشریح) یہ بھی قرآن مجید کا خاص کلمہ ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو جب ان کی قوم کے بت پرستوں نے آگ کے ڈھیر میں ڈالا تو ان کی زبان مبارک پر یہی کلمہ تھا۔ "حَسْبَا اللہ وَ بَعْمُ الْاَوَکِیْل"۔ مصائب و مشکلات کے موقع پر ہر بندہ مومن کا یہی نعرہ ہونا چاہیے !

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَالَ عَبْدُ  
 اللَّهِ هُمْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ أَفَنِي كُلِّ يَوْمٍ مِنْ حَيْثُ  
 شِئْتُ مِنْ أَيْنِ شِئْتُ "إِلَّا أَذْهَبَ اللَّهُ تَعَالَى هَمَّهُ"

رواه ابن خزيمة في مسنده الاخر

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو بندہ کسی سخت مشکل اور پریشانی میں مبتلا ہو اور اللہ کے حضور میں عرض کرے اَللّٰهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ اَلْقِيْ كُلَّ شَيْءٍ مِنْ حَيْثُ شِئْتَ مِنْ اَيْنِ شِئْتَ (اے میرے اللہ! ساتوں آسمانوں اور عرشِ عظیم کے مالک! اسے یہاں سے یا وہاں سے)

من کرنے کے لیے تو کافی ہو جا اور من کرنے میں طمع تو بجا ہے اور جہاں سے تو بجا ہے، تو اللہ کی  
 عقل کو من کر کے پریشانی سے اس کو نجات عطا فرما دے گا۔ (مکرم الاملاق للقرطبی)  
 عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ إِذَا حَزَبَكَ  
 أَمْرٌ فَقُلْ اللَّهُمَّ أَخْرِسْنِي بِعَيْنِكَ الَّتِي لَا تَنَامُ وَالْكَفَّيْنِ بِكَفِّكَ الَّتِي  
 لَا تَمُوتُ وَأَغْفِرْ لِي بِغُفْرَتِكَ عَلَيَّ فَلَا أَهْلِكَ وَأَنْتَ رَجَائِي وَتَبَّ كُفْرٍ مِنْ  
 نِعْمَةٍ أَنْعَمْتُهَا عَلَيَّ قُلْ لَكَ عِنْدَ هَاشِكِرِي وَكُفْرٍ مِنْ بَلِيَّتِي إِبْتَلَيْتَنِي بِهَا  
 قُلْ لَكَ عِنْدَ هَاصِبِرِي فَيَا مَنْ قُلْ عِنْدَ نِعْمَتِي مُشْكِرِي فَلَمْ يُخْرِمْنِي وَيَا  
 مَنْ قُلْ عِنْدَ بَلِيَّتِي صَبِرِي فَلَمْ يُغْذِلْنِي وَيَا مَنْ رَأَيْتُ عَلَى الْخَطَايَا  
 فَلَمْ يَقْضِ حَيِّي يَا ذَا الْمَعْرُوفِ الَّذِي لَا يُنْقِضُنِي أَبَدًا وَيَا ذَا النِّعَمَاءِ  
 الَّتِي لَا تُحْصَى أَبَدًا أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ  
 مُحَمَّدٍ وَبِكَ أَدْرَأُنِي خَوْرِ الْأَعْدَاءِ وَالْجَبَّارِينَ۔

رداء الدہلی فی منہ الفہر دس

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے  
 ارشاد فرمایا، اے علی جب تمہیں کسی بڑی پریشانی اور مصیبت کا سامنا ہو تو اللہ سے اس طرح دعا  
 کرو اللَّهُمَّ أَخْرِسْنِي بِعَيْنِكَ الَّتِي لَا تَنَامُ..... تَمَسُّ..... فِي خَوْرِ الْأَعْدَاءِ وَالْجَبَّارِينَ  
 اے اللہ اپنی اس آنکھ سے میری نگہبانی فرما جو کبھی نیند اور ادھکے سے آشنا نہیں ہوتی، اور مجھے  
 اپنی اس حفاظت کی آڑ میں لے لے جس کے قریب جانے کا بھی کوئی ارادہ نہیں کر سکتا، اور مجھ  
 سے دنگ ہنگا رہندہ پر تھے جو قدرت اور دسرس حاصل ہے اس کے مدد سے میں تو میرے گناہ  
 معاف فرما دے کہ میں ظلمت و بربادی سے بچ جاؤں۔ تو ہی میری امیدوں کا مرکز ہے۔

میں میرے مالک و پروردگار تو نے مجھے کتنی ہی ایسی نعمتوں سے نوازا جن کا شکر مجھ سے  
 بہت ہی کم ادا ہو سکا، اور کتنی ہی آزمائشوں میں مبتلا کیا گیا اور ان آزمائشوں کے وقت مجھ  
 سے صبر میں بڑی کمی اور کوتاہی ہوئی، پس اے میرے وہ کریم رب جس کی نعمتوں کا مشکوذا کرنے  
 میں میں نے کوتاہی کی تو اس نے مجھے نعمتوں سے محروم کرنے کا فیصلہ نہیں کیا (بکبر میری

اس کو تابی کے باوجود اپنی فقیس مجھ پر ٹوٹتا رہا اور آڈائٹوں میں میرے لیے قاصر رہنے کے باوجود اس نے مجھے اپنی نگاہِ کرم سے نہیں گرایا۔ (بلکہ میری بے مبری کے باوجود مجھ پر کرم فرماتا رہا) اور اے میرے وہ کرم رب جس نے مجھے معصیتیں کرتے ہوئے غمزدی لگا اپنی مخلوق کے سامنے مجھے رسوا نہیں کیا (بلکہ مجھ کو نگاہِ کرم کی پردہ داری فرمائی) اے ہمیشہ اور تابداحسان و کرم فرمانے والے اور بے شمار دے صاحب نعمتوں سے نوازنے والے! پروردگار میں تجھ سے اسدِ حاکم تاجوں کو اپنے بندہ اور پیغمبر حضرت محمد پر اور ان کے خاص متعلقین پر اپنی رحمتیں نازل فرما۔ خدا خدا! میں تیرے ہی زور پر اور تیرے ہی مجھ سے پر مقابلہ میں آتا ہوں دشمنوں اور تباروں کے۔

(مسند فردوسِ دہلی)

(تشریح) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم فرمائی ہوئی اس دُعا کی ایک ایک کلمہ پر غور کیا جائے۔ اس کا ہر جملہ عبدیت کی رُوح سے لبریز ہے۔ اللہ تعالیٰ ان حقائق کا فہم اور ان کی قدر اور نفع اٹھانے کی توفیق عطا فرمائے۔

## حاکم وقت کے ظلم سے حفاظت کی دُعا:-

برا اوقاتِ انسان خاص کر حق پرست انسان کو ایسے فوج آتے ہیں کہ طاقت کے ابوابِ اقتدار کے غصہ اور ناراضی کا نشانہ بن جاتا ہے اور ان کے ظلم و عدوان کا خطرہ فطری طور پر اس کے لیے فکر و پریشانی کا باعث ہوتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے متعلق طور سے دُعا تعلیم فرمائی۔

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اتَّخَوْفَ أَحَدُكُمْ الشُّطْرَانَ فَلْيَقُلْ "اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبَّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ كُنْ لِي جَارًا مِنْ شَرِّ فَلَانِ بْنِ فَلَانٍ وَشَرِّ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ وَأَتْبَاعِهِمْ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيَّ أَحَدٌ مِنْهُمْ أَوْ أَنْ يَطْعَنُ عَزَّ جَارُكَ وَجَلَّ شَنَاؤُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ" — رواه الطبرانی في المعجم

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



نے فرمایا جب تم میں سے کسی کو حاکم وقت کے ظلم و عدوان کا خطرہ ہو تو اس کو چاہئے کہ وہ اللہ سے یوں دعا کرے "اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ هَرَبٌ..... لَا إِلَهَ غَيْرُكَ" (اے اللہ صرف تو افلاک اور عرشِ عظیم کے مالک فلاں ابن فلاں (حاکم) کے شر سے اور مارے شریرانِ فتنہ اور جنوں اور ان کے جہلوں کے شر سے میری حفاظت فرما اور مجھے اپنا پناہ میں لے کر ان میں سے کوئی مجھ پر ظلم و زیادتی نہ کر سکے، جو تیری پناہ میں ہے وہ باعزت ہے تیری ثناء و صفت با عظمت ہے، تیرے سوا کوئی معبود نہیں، صرت تو ہی معبودِ برحق ہے)

(مجم کبیر طبرانی)

## قرض اور تنگ حالی سے نجات کی دعا:-

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْمَخْدُومِيِّ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ الْمَسْجِدَ فَإِذَا هُوَ بِرَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ يُقَالُ لَهُ أَبُو أُمَامَةَ فَقَالَ يَا أَبَا أُمَامَةَ مَا بِيَ أَرَأَيْكَ جَالِسًا فِي الْمَسْجِدِ فِي غَيْرِ وَقْتِ الصَّلَاةِ قَالَ هُمْ لِمَنْ لَزِمْتَنِي وَدَيُونٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَفَلَا أُعَلِّمُكَ كَلَامًا إِذَا قُلْتَهُ إِذَا اللَّهُ هَمَّكَ وَهَضَى عَنكَ دَيْنَكَ قَالَ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ قَالَ إِذَا أَصْبَحْتَ وَإِذَا امْسَيْتَ "اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَالْكَسَلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبَغْيِ وَالْجَبَنِ وَالْخُلْفِ وَالْعُرْيِ وَمِنْ خَلْبَةِ الدَّيْنِ وَفَهْرِ الرِّجَالِ" قَالَ فَعَلَّمْتَهُ ذَلِكَ فَأَذْهَبَ اللَّهُ هَمِّي وَقَضَى دَيْنِي

معاذ الیاداد

حضرت ابو سعید مخدومی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف لائے تو ایک انصاری کو جن کا نام ابو امامہ تھا آپ نے مسجد میں بیٹھا دیکھا، آپ نے ان سے فرمایا کیا بات ہے کہ تم اس وقت تک کسی نماز کا وقت نہیں ہے مسجد میں بیٹھے ہو؟ انھوں نے عرض کیا، حضرت! مجھ پر بہت سے قرضوں کا بوجھ ہے اور فکر و دل نے مجھے گیر رکھا ہے، آپ نے ارشاد فرمایا میں تمہیں ایسا دعا دیتا ہوں کہ تمہاری

میں کے زہید و عاقرنے سے اللہ تعالیٰ تمہیں ساری نیکوئیں سے نجات دے دے اور تمہارے قرضے بھی ادا کرے (ابو امامہ نے بیان کیا کہ) میں نے عرض کیا حضرت زہیدؓ بتائیے! آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم صبح و شام اللہ تعالیٰ کے حضور میں عرض کیا کرو "اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ..... تا..... وَفَقْرٍ الْمِرْجَالِ" (اے اللہ! میں تیری پناہ چاہتا ہوں کہ مجھے بخل سے محفوظ رہنے سے، اور سستی و کالی سے، اور بزدلی اور کمزوری سے، اور پناہ انگناہوں سے) اور لوگوں کے بارے میں غالب آجائے اور لوگوں کے دباؤ سے، ابو امامہ نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس ہدایت پر عمل کیا اور اس دعا کو اپنا صبح و شام کا معمول بنالیا، تو خدا کے فضل سے میری ساری فکریں ختم ہو گئیں اور میرا قرض بھی ادا ہو گیا۔ (سنن ابی داؤد)

عَنْ عَلِيٍّ اَنَّهٗ جَاءَهُ مَكَاتِبٌ فَقَالَ اِنِّیْ عَجَزْتُ عَنْ كِتَابَتِیْ فَاِیْتَنِیْ قَالَ اَلَا اَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ عَلَیْنِهِنَّ رُسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ وَكَانَ عَلَیْكَ مِثْلُ حَبْلِ كَبِیْرٍ نَبِیًّا اِنَّ اللّٰهَ عَنَّا قُلْ اللّٰهُمَّ اِکْفِنِیْ بِجَلَالِكَ عَنْ حَرَامِیْ وَاعْغِیْ بِفَضْلِكَ عَمَّنْ سِوَاكَ.

رواہ الترمذی و البیہقی فی الدعوات الکبیر

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک مکاتیب ان کے پاس آیا اور اس نے کہا کہ میں زہد و کفایت ادا کرنے سے عاجز ہو رہا ہوں آپ اس میں میری مدد کر دیجئے، آپ نے فرمایا میں تم کو وہ دعائیں کہاتے نہ تھاؤں جو مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمائی تھیں، اگر تم کبھی بڑے پھاڑ کے برابر بھی قرضہ ہو گا تو اس دعا کی برکت سے اللہ کے حکم سے وہ ادا ہو جائے گا (وہ مختصر دعایہ ہے) اللّٰهُمَّ اِکْفِنِیْ بِجَلَالِكَ عَنْ حَرَامِیْ وَاعْغِیْ بِفَضْلِكَ عَمَّنْ سِوَاكَ " (اے میرے اللہ مجھے ملال طریقہ سے اتنی روزی دے جو میرے لیے کافی ہو اور حرام کی ضرورت نہ ہو اور اپنے فضل و کرم سے مجھے اپنے مالا مال سے بے نیاز کر دے)

(جامع ترمذی، دعوات کبیر البیہقی)

ترجمہ (مکاتیب) اس غلام کو کہا جاتا ہے جس کے آقا نے اس کے باپ سے ملے کر دیا ہو کہ تم اتنی رقم ادا کرو تو آزاد ہو، ایسا غلام جب وہ معینہ رقم ادا کرے گا تو آزاد ہو جائے گا۔ حضرت

علی رضی اللہ عنہ کی خدمت میں، اسی طرح کا کوئی پہلا رسالہ آیا تھا جو ذریعہ کتابت ادا کرنے سے عاجز ہو رہا تھا، آپ اس وقت رقم سے تو اس کی کوئی مدد نہیں کر سکے لیکن اسی مقصد کے لیے ایک خاص دُعا آپ نے اس کو تعلیم فرمادی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو تعلیم فرمائی تھی۔ معلوم ہوا کہ ضرورت مند سائل کی اگر مدد یہی ہے کسی وقت مدد کی جائے تو اس کو اس طرح کی دُعا ہی کی طرف رہنمائی کر دی جائے۔ یہ بھی احسانِ اللہ خدمت کی ایک صورت ہے۔

### خوشی اور غم کے وقت کی دُعا:-

عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ إِذَا نَأَى مَا يَسْتَرْجِعُ  
قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بِنِعْمَتِهِ تَتِمَّ الصَّالِحَاتُ وَإِذَا رَأَى شَيْئًا يَمُنُّ بِمَا يَكْفُرُ قَالَ  
الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ

رواہ ابن النجار

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی ایسی بات دیکھتے جس سے آپ کو مسرت اور خوشی ہوتی تو کہتے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ بِنِعْمَتِہِ تَتِمُّ الصَّالِحَاتُ اور جب کوئی ایسی بات دیکھتے جو آپ کو نا پسند اور ناگوار ہوتی تو کہتے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلَىٰ کُلِّ حَالٍ (ہر حال میں اللہ کی حمد اور اس کا شکر) (ابن النجار)

(تشریح) اس دنیا میں جو کچھ ہوتا ہے چاہے اس میں ہمارے لیے مسرت اور خوشی کا سبب ہو یا رنج و غم کا وہ سبب بلاشبہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے امداد کے حکم سے ہوتا ہے اور وہ حکیم مطلق ہے اس کا کوئی فیصلہ محنت سے خالی نہیں اس لیے وہ ہر حال میں حمد و ستائش کا مستحق ہے۔

### غم کے وقت کی دُعا:-

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ اسْتَبَدَّ رَجُلَانِ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى عَرَفَ الْغَضَبُ فِي وَجْهِ أَحَدِهِمَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
إِنِّي لَا أَعْلَمُ كَلِمَةً لَوْ قَالَ لَهَا غَضَبٌ أَعَزُّ مَا اللَّهُ مِنَ الشَّيْطَانِ الْمَرْجُومِ

رواہ الترمذی

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ کی  
میں دو آدمیوں کے وہ بیان کہ سخت کلامی ہو گئی یہاں تک کہ ان میں سے ایک کے چہرہ پر غصہ  
کے پتھر جیسے ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جانتا ہوں ایک دعائیہ کلمہ اگر  
یہ آدمی اس وقت وہ کلمہ لے تو اس کا غصہ ٹھنڈا پڑ جائے گا۔ وہ کلمہ ہے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ

الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ (جامع ترمذی)

(تشریح) بلاشبہ اگر آدمی شور اور دعائیہ کیفیت کے ساتھ سخت غصہ کی حالت میں بھی یہ کلمہ  
کہے اور اللہ سے پناہ طلب کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے غصہ کی آگ کو ٹھنڈا کر دے گا۔ اور وہ غصہ کے  
نتیجہ پر سے محفوظ رہے گا۔ قرآن مجید میں فرمایا گیا ہے

فَاَمَّا يَنْزِعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ اور اگر کسی وقت شیطان کی طرف سے

نَزَعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ دوسرے انداز میں ہوا اور اس سے بچا دے

الْمَسْمُوعُ الْعَلِيْمُ اور غصہ کی آگ بجھ کر رکھے تو اللہ کی

پناہ مانگو۔ وہ سب کچھ سننے والا اور (رحم السجدہ)

جاننے والا ہے۔ (وہ تمہیں پناہ دے گا)

لیکن یہ بھی واقعہ ہے کہ غصہ کی بھرائی کیفیت میں جب آدمی سنجیدگی اور توازن اور اچھائی برائی کا  
احساس کھو بیٹھا ہے تو بہت سی کم ایسا ہوتا ہے کہ یہ باتیں اُسے یاد آئیں۔ ایسے وقت میں خیر خواہوں  
کو چاہیے کہ وہ حکمت سے اس کو اس طرف متوجہ کریں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ باتیں  
ہدایت یاد دلائیں۔

## مَعَارِفُ الْحَدِيثِ جَامِع

(از مولانا محمد منظور نعمانی)

کتاب الایمان، کتاب الاخلاق والرفاق، اور کتاب الصلوة کے بعد  
کتاب الزکوٰۃ، کتاب الصوم اور کتاب الحج کا مجموعہ ————— مع ترجمہ و تشریح  
کتابت طباعت اور کافذ علی ..... قیمت جلد ۱/۵۰ غیر مجلد ۵/۲۵

کتب خانہ الفتان، پتھر چری روڈ، لکھنؤ

# ایک دو ساعتِ صحبتِ با اہل دل

مجلسِ حضرت شاہ محمد نعیم محمدی مظلہ العالی

(مرتبہ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی)

(۵)

دری الحجۃ ۱۳۸۶ مطابق ۲۰ مارچ ۱۹۶۷ء بروز دوشنبہ ۱۰ ربیع الثانی ۱۴۰۸  
مخصوص حاضرین مولوی عبید الرحمن خاں صاحب شیردانی، مولانا محمد عمران خاں صاحب ندوی  
مولوی محمد مسلم صاحب ایڈیٹر دعوت و عزیزہ

فرمایا، دل دولہا ہے اور جسم بارات، بارات دولہا ہی کی خاطر ہے، دولہا سے بے اعتنائی  
اور بارات کی خاطر واری کوئی عقل کی بات نہیں، اس کی مثال یوں سمجھے کہ ایک بڑی بارات ہمارے قریب  
ایک باغ اور جنگل سے اس کا گزر ہوا، ایک انجی آدمی کھڑا دیکھ رہا تھا، اس کے سامنے سے بارات  
لاجلوں نکلا، مشعلی، پٹیلی، اور شاہی، باراتی سب ساتھ تھے، اس کو دولہا نظر نہیں آیا، اس  
نے ایک باراتی سے پوچھا کہ لڑکھن کہاں ہے؟ میں سب کو دیکھتا ہوں وہ کہیں نظر نہیں آتے؟  
اس نے جھٹکا کر دیا کہ تم بھی مجھ آدمی ہو، بارات کا لطف نہیں لیتے اور فضول باتیں کرتے  
ہو، وہ مشعلی ہے، وہ پٹیلی ہے، وہ مروغہ خاموش ہو گیا، تھوڑی دیر کے بعد پھر اس سے انہیں  
گیا، اس نے دوسرے سے پوچھا، اس نے بھی ٹال دیا، تیسرے سے پوچھا، اس نے اعتراف  
کیا اور کہا کہ ہاں واقعی دولہا میاں بارات میں نہیں ہیں، تحقیق کی گئی تو معلوم ہوا کہ کہیں پیچھے  
گھوڑے سے گر کر گڑھے میں پڑے ہوئے ہیں، بارات آگے بڑھ گئی کہیں کوئی خیال نہ آیا، اسی طرح

سے دل جسم کی بارات کا دولہا ہے، اس کا خیال سب مقدم ہے بعض لوگوں کو دیکھیں گے، صبح مٹے منہ ہاتھ دھویا، بال بنائے کپڑے بدلے، جوتے پہناش کی، اور دولہا اول، بھوکا پٹہ جوتا ہے، اس کا ناشتہ نہادو، دولہا پہلے ہے، بارات بعد میں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَنَحْنُ قَائِمُونَ دُوحِیٌّ یہی دل سراہی ہے، اور انت خداوندی، اہل زنا زول کی اصلاح اور خدا سے غفلت برتتے ہیں، اور ظاہری جسم اور آدمی کے قول کی آراش و زیبائش میں مشغول ہیں۔

بعض لوگ جو غفلت کے دام سے نکل گئے ہیں وہ دل کے معاملہ میں دوسری قسم کی کوتاہیوں اور زیادتیوں کے مرکب ہوتے ہیں، اور ان میں بعض خواہش بھی بعض اوقات متلا ہو جاتے ہیں، مجھے سوئیاں کچھ شعر کثرت یاد آتا ہے اور جی چاہتا ہے کہ لکھ کر وظیفہ کی کتاب میں رکھ لوں۔

تغافل سے جو باز آیا جنت کی تلافی کی بھی ظالم نے تو کیا کی یہاں حضرت شیریں رقم کے ایک خلیفہ مولانا ضیاء الدین صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ نے ان کو خاص جذبہ اور ذوق عطا فرمایا تھا، ایک مرتبہ تجھی بیمار تھی، ان کو تبلیغ کے لئے کسی گاؤں میں جانا تھا، گھر والوں سے کہہ گئے کہ اگر تجھی کا انتقال ہو جائے تو اس کی تجہیز و تکفین کر دینا، جہاں جاتے تھے وہاں کی کوئی چیز استعمال نہیں کرتے تھے، ایک دفعہ مولوی عبد الرحمن صاحب ساتھ گئے تھے، انھوں نے گزاردہ وہ خیرید فرمایا جس تبلیغ بوجہ آپ جو گھر سے سو گھنٹے باسی لائے تھے وہی کھانے تو اثر ہوتا، اس زمانہ تک جموں ہال میں یہ تبلیغی سلسلہ نظام الدین والا شروع نہیں ہوا تھا، وہ دیہاتوں اور گاؤں میں تشریف لے جاتے، لوگوں کو اسلام کی ابتائی باتوں سے آشنا کرتے، اور نماز کا عادی بناتے، اسی مقصد سے انھوں نے بہت سے گاؤں میں جمعہ قائم کیا، ایک مرتبہ میں اتفاقاً ایک ایسے ہی گاؤں میں پہنچ گیا، لوگوں نے مجھ سے جمعہ کا مسئلہ دریافت کیا، میں نے کہا میں تو گاؤں میں جمعہ نہیں پڑھتا، وہ خاموش ہو گئے، اس کی اطلاع مولانا ضیاء الدین صاحب کو ملی، جو لوگ کسی شے سے بیعت ہوتے ہیں پھر وہ کسی دوسرے سے رابطہ نہیں رکھتے، انھوں نے ہی اللہ کے بندے اس سے مستثنیٰ پائے، مولانا ایک دن چند دوستوں

کرنے کو خائف ہو میں آئے اور کہنے لگے کہ میں نے بڑی مشکل سے فلاں گاؤں میں جمعہ قائم کیا تھا۔  
 مقصد یہ تھا کہ وہاں کے عادی ہو جائیں اور اسلام سے ان کا تعلق قائم ہو جائے، آپ کے تشریف  
 لے جانے سے وہاں جمعہ بند ہو گیا اور پھر کچھ عرصہ بعد پانی پھر گیا یہ کہتے ہوئے ان کی آنکھ میں  
 آنسو پھر آئے۔ لگاتار کچھ عرصہ تک یہی طعن ہوئی، میں اعتراف کرتا ہوں، فرمایا، یہاں عمران  
 کرنے سے تو کام نہ پٹ گا، وہاں چلنا پڑے گا، میں نے کہا کہ میں چلوں گا میں ان کے ساتھ لوگوں  
 گیا، وہاں لوگ کچھ مڑے، ایک پتھر پتھر کھا گیا اور سب بھاگ گیا، میں کھڑا ہوا اور میں نے  
 ان لوگوں سے کہا کہ میری ایک بڑی بری عادت ہے کہ میں کتاب دیکھتا ہوں ماحیہ نہیں دیکھتا  
 میں نے جب تم سے بات کہی تھی کہ گاؤں میں جمعہ درست نہیں ہے تو میں نے صرف کتاب دیکھی  
 تھا، اب میں جا کر جب حاشیہ دیکھا تو مجھے اپنی غلطی معلوم ہوئی، غرض اس طرح سے وہاں سے رخصت  
 ہوا اور مجھے ثابت کھانے لگے، ایک دن ہم دونوں مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے، انہوں نے کچھ  
 اس نظر سے دیکھا کہ میں سمجھا کہ وہ نکلیے جا رہے ہیں، اس وقت حضرت عیسیٰ بن مریم صاحب تھے،  
 میں نے کہا کہ آپ کچھ خیال نہ فرمائیے یہ ہمارے مقرر ہیں، ان سے کوئی پروہ نہیں، انہوں نے فرمایا  
 کہ کہنے کی تو بات نہیں، تم سے کہتا ہوں کہ جب میں ذکر کرتا ہوں تو بولہ میرا مرض ابھرتا ہے  
 اور نہ وہ پکڑ لیتا ہے، میں نے عرض کیا کہ ایسے ہی ہو چکا ہے، اس میں کوئی تعجب نہیں، یہ آپ  
 کی تکلیف اسی ذکر کی وجہ سے ہو، ان کو بڑا تعجب ہوا، میں نے کہا کہ ذکر کی حقیقت یہ کہ قلب کو جوہر  
 سے نکالنا، جب وہ جوہر سے نکلتا ہے جب ہی سکون ملتا ہے، "ثُمَّ تَرَى السَّكِينَةَ تَغْلِيظُ بِحَبِّهِ"  
 اب ایک حال میں مجھ کو، اور ایک منزل پر وہ توں کیسے درست ہو سکتا ہے ایک مدت تک ذکر کرتا  
 رہا، اسے پھر چھڑا دیا جاتا ہے، مراقبات وغیرہ بتاتے جاتے ہیں، جیسے بچوں کو پہلے کھلونے  
 دے جاتے ہیں، پھر لے لئے جاتے ہیں، اب اگر وہ اگر ہمیشہ ذکر ہی کرتا رہے اور اس پر اصرار کیسے  
 اور تپا عمت کر لے تو اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی ماحیہ حج کے لئے ہزار میں بیٹھ رہے وہ کھلے  
 پھر جب جدہ آئے تو بیٹھ نہ چھوڑے کہ دام دے، میں اور بہت مدد پڑے خرچ کئے ہیں، اس کا نتیجہ

عہ میں نازل فرمایا، اشرار نے ان پر بھی سکینٹ

کیا ہو گا؟ اس سے زبردستی بیٹ خالی کرائی جائے گی۔

مولانا ضیاء الدین صاحب کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ ایک دن مجھ سے کہنے لگے کہ میں نے شیروہ رحم صاحب کی تحفہ کے پاس اپنی قبر تیار کرائی ہے میں نے کہا کہ آپ نے بہت غلط کام کیا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ”وَمَا تَذْبُوْهُنَّ لَفَنَسٌۭ ۭ بَاقٍ اَوْ ضَرْبُۭ مَوْتٍ“ آپ کو یقین ہے کہ آپ کا انتقال یہیں ہو گا؟ آپ نے مدینہ میں مرنے کی آرزو کیوں نہ کی؟ حضرت عمرؓ تو فرماتے تھے۔ ”رَاَجْعَلِ مَوْتٌۭ فِیۡ بَلَدٍ رَّسُوْلُکَ“ ایسے ہی تھا تو آپ مدینہ میں مرنے کی تمنا کرتے، کہنے لگے کہ مجھے میاں! آپ نے تو میرا منصوبہ ہی ختم کر دیا، میرے پیسے ضائع ہوئے، خدشہ کی نشان دہی ہوئی، تھوڑے عرصہ کے بعد ان کی طبیعت میں حریم حاضری کا جوش پیدا ہوا ابے سادہ سامان چلنے پھرنے کے لڑکوں اور غلصہ میں نے کچھ سامان کر دیا، حج سے فائدہ بخیر ہوئے تو مدینہ طیبہ کی طرف کوچ کر دیا، وہاں پہونچ کر دو ہی دن کے اندر انتقال کیا، اور بیعت الیقین میں دفن ہوئے۔ فرمایا، ذکر کی جگہ خلوت نہیں، جلوت ہے، جب جلوت میں مذکور کی شت اور قوت پیدا ہو جاتی ہے، تو خلوت میں خود بخود ذکر ہونے لگتا ہے، لیکن اگر ساری مشق اور خلوت خلوت میں ذکر کرنے کی ہے تو جلوت کے اعتقاد میں ذکر نہیں ہو سکتا، اس کی ایک تلخ مثال بیان فرمائی، امام پور سے ایک صاحب آئے تھے وہ کسی زمانہ میں وہاں کے بڑے شہور چوہہ تھے، چوہی کے لئے بڑی لمبی جست لگاتے تھے اور کوٹھوں پر پہلا جاتے تھے، ان سے پوچھا گیا کہ تم کو ایسی مشق کہاں سے ہوئی، کہنے لگے کہ ہم کو بچپن سے اس کی مشق کرائی جاتی ہے اس کا ایک خاص فن اور نظام ہے، ہم لوگوں کو جو کچھ پہنچا جاتا ہے اس کو دھڑ دھڑ کے ہوتے ہیں پاجانہ کی اسی طرح کا اور کتہ اور صدری اور ٹوپی بھی اسی طرح کی ہر کھڑے کے دخول میں ریت بھری جاتی ہے، تولیے، ماشے سے شروع کر کے سیروں تک اس کو ہونچایا جاتا ہے اور اس میں تھوڑی تھوڑی ریت ڈال کر ہم سے جست کرائی جاتی ہے، یہاں تک

غلہ اور کیا ہانے کوئی پان کس زمین پر اس کو بوت آئے گی؟

غلہ اسے اشرہ بریوت اپنے رسول کے شہر میں مقدر فرما۔



کہ سیروں و ریت بھر کر ہم جست کرنے لگتے ہیں بغیر دیت اور بوجھ کے ہمیں جست لگانے کی اجازت نہیں دی جاتی جب اس طرح بوجھ لے کر جست لگانے کی عادت پڑ جاتی ہے تو پھر خالی کپڑوں اور خالی بدن کے ساتھ جست لگانے میں ایسا لکڑی کا کپڑا معلوم ہوتا ہے کہ اونچی سے اونچی جست لگا لیتے ہیں، بدن چڑیا کی طرح ہلک معلوم ہونے لگتا ہے، اسی طرح سے جو لوگ جلوت میں اور بادلوں اور پہاگوں کے انشاء میں متوجہ بلی اللہ اور ”دست بکار دل بیار“ رہنے کے عادی ہو جاتے ہیں ان سے خلوت میں غفلت ہونی مشکل ہوتی ہے اور ان کو تنہائی میں ڈاکر اور متوجہ ہونے کے لئے کوئی تکلف اور اہتمام نہیں کرنا پڑتا۔

فرمایا کہ ایک شخص نے شریعت و طریقت کا فرق دیکھا، میں نے کہا شریعت میں اعضا و جوارح کو آمادہ کرنا پڑتا ہے، طریقت میں اعضا و جوارح آدمی کو آمادہ کرتے ہیں، مثال کے طور پر جس کو کھلی ہوتی ہے تو وہ بالا، اداہ اور بالا اداہ کھاتا، ہٹا ہے۔ شوق و محبت کے بغیر کام نہیں چلتا شوق و محبت کی حالت میں محنت محنت، اور بوجھ بوجھ نہیں معلوم ہوتا، اللہ تعالیٰ نے جالادوں میں بھی شوق و محبت کی چنگاری رکھی ہے، دیکھو اذت بھی حدی سے متاثر ہوتا ہے اور جب وہ حدی سے مست ہوتا ہے تو اس کو شغف اور سوار یوں کا بوجھ معلوم نہیں ہوتا، مدینہ کی حاضری کے لئے کچھ دیوانگی کی بھی ضرورت ہے اگر سیانگیا تو فائدہ نہ، مثالی۔ فرمایا میں نے نوسترہ برس حیدر آباد میں جواری رونی کھا کر بسر کی، اگر مجھ میں یہ درد و سوز پیدا ہوا تو تعجب نہیں، لیکن محمد سعیدؒ پر مجھے تعجب آتا ہے کہ وہ نہ کہیں گئے، نہ آئے اور نہ عنت کی، اسی میں یہ محبت و جذبہ کیسے پیدا ہو گیا، اس پر آپ نے ان کا ایک فقہیہ قصیدہ جو علیحدہ سے چھپ گیا ہے، بڑے خوش وقت کے ساتھ شاعر شروع کیا جب اس شعر پہ پہنچے

سرا پا خلعت و عصیاں ہوں کیمرہ و کوتاہی

یہ ہو سرا یہ اصلی اور اسدہ شوق و محبت کا

فرمایا کہ مجھے یہ طرز پسند نہیں ہے بعض شعرا نے اختیار کیا ہے کہ ہم نے درد و محبت پڑھا

علی مولوی محمد سعید صاحب لکھنؤ، محمد سعید صاحب لکھنؤ، محمد یعقوب صاحب

جہاں ہم نے ظالموں کو کیا ہے، اس لئے ہمیں کچھ استحقاق پیدا ہو گیا ہے، تو یہی بات ہے جیسے کوئی کہے کہ میں نے آپ کو عید کا روڈ بھیجا، آپ مجھے سونیاں بھیجے، یہاں تو سراسر غلطی ہی مجھ کو تاجی ہے۔

فرمایا: یہی قصہ ہے کہ کھنے کے کچھ ہی عرصہ بعد بلا حاشان و گمان ایک صاحب کا حکم آیا کہ میں نے محمد سعید کے لئے ہوائی جہاز پر سیٹ ریئر ڈکرائی ہے، اور اس طرح سے وہ بغیر کسی سادہ و سادہ کےج و زیارت کو پہلے گئے۔

فرمایا موت کے وقت شوق کی ضرورت ہے اگر زندگی میں اللہ سے اور عالم آخرت سے اس نہ ہو تو کچھ نہ ہو بعض عقلی دلائل، معلومات و مطالعہ کام نہ آئے گا، اندرونی چیزوں کا رہو، عملی چیز نقلی برغالب آتی ہے، فطری ظلم بھی برغالب رہتا ہے، طوطے کو درویش حق اللہ حق اللہ سکھایا جب قیامت نے گلا دیا تو میں میں نکلتے لگی، جب ملک الموت نے گلا دیا تو اوپر کاؤنگھٹا ہو گیا اور اندر کی چیزیں ابھر آئیں، اعضاء و جوارح اگر حقیقت درویش سے خالی ہیں تو مضنہ گوشت، دواؤں کے اندر کی بجلیاں مطلوب ہیں، نہ کہ ان کے جسم مرئی اور سوکھی دواؤں سے مطلوب حاصل نہیں ہوتا، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے "كُفَيْمٌ قُلُوبُهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ بَيِّنَاتٍ مِّنْهُمُ وَ عَتِيٌّ لَا يَصْبِرُونَ بَيِّنَاتٍ مِّنْهُمُ أَذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بَيِّنَاتٍ مِّنْهُمُ أَصْلٌ أَوْ يَكْفُ هُمْ لَمَّا فُلُوتُ" یہ سوز تبارک و تعالیٰ کہ غفلت کو دور کر دے پھر میری ضرورت نہیں، قرآن خود پیر ہی جاتا ہے۔

فرمایا، میں سورہ توبہ کی اس آیت "قُلْ إِن كَانَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَادْعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي وَأَذُوا لَكُمْ وَعَشِيرَتِكُمْ (آلِہ)" پر بہت دن غور کرنا، اس سے مجھ استقامت کیا کہ ان محبوبانِ طبعیہ کی محبت کیسے جاسکتی ہے، کچھ تسلی نہ ہوئی، آخر حلال کیا، دیکھئے اس آیت آدمی

لے، اللہ (شرکوں) کے دل میں گرہ ان سے کچھ کلام نہیں ملے، ان کی تائیدیں ہیں، گریہ ان سے نہیں دیکھتے، ان کے کان میں گویا کے ذریعے نہیں سنے، یہ بولوں کی مانند بلکہ ان سے گویا کہ وہ نہیں سنی ہیں جو اصل قابل ہیں۔

لے، اس آیت میں جو چیزیں بیان ہیں وہ دیگر محبوبان و مریدان سے ان کے دل میں توڑنے کی جگہ ہے، یہاں تک کہ

اپنے بچوں کو دیکھ کر وہ لوگوں کو بھوکا چھوڑ کر باہر نکلا ہو، ایک ایک پیرہ اس کو اشرفی معلوم ہوتا ہے  
اس کے ہاتھ میں کوئی دس روپیہ رکھ دے اس کی آنکھیں کھلی رہ جائیں گی اس کو ایسا معلوم ہوگا  
کہ گویا کوئی خزانہ اس کے ہاتھ لگ گیا وہ سٹی بند کر لے گا اتنے میں ایک شخص ایک اشرفی اس کو دکھاتا  
ہے وہ دس روپیہ بھینک دے گا اور اشرفی لے لے گا اس لئے کہ اشرفی کے سامنے روپیہ کی حقیقت  
ہو گئے، روپے اشرفیوں ہی کے بچے ہیں ان ہی سے روپے بنتے ہیں، جب ساچو مل گیا تو حضرت  
کی کیا قیمت، کوئی کہہ رہا ہوا ایک پیالہ توڑ دے اس کو کیا پوچھو، اس کا چاک سلامت  
رہے ہزار پیالے بنائے گا دنیا میں جو کچھ ہے سب اعیان ثابتہ کی صورت علیہ ہیں، اعیان  
ثابتہ اگر سلامت ہیں تو صورت علیہ کا کچھ غم نہیں، اسی طرح اگر محبوب حقیقی اور غائب، ہر کسی کو  
مل جائے تو اس کے فانی مخلوقات (آباد ابناء اور افراد ائذان و نیوی سانح) وغیرہ کی کیا  
قیمت ہے۔

فرمایا، شیخ اکبر نے کہیں لکھا ہے کہ سب راستے خدا تک پہنچتے ہیں، بعض لوگوں کو اس میں  
بڑا اشکال ہوا کہ یہ تو وحدت ادیان اور ہمہ ادست کی قسم کی چیز ہے، اس لئے کہ قرآن مجید میں  
آتا ہے "إِنَّ دِیْنَیَ حَرَامٌ مُّسْتَقِیْمٌ" لیکن میرے نزدیک اس میں کوئی اشکال نہیں کسی  
آواز دینے والے نے آواز دی کہ یہاں آؤ، اب سب طرف سے لوگ دوڑے لیکن راستے قطعی  
اور صحیح ہر طرح کے ہیں، نتیجہ یہ ہوا کہ کوئی کانتوں میں چپس گیا کوئی گڑھے میں گر گیا، کوئی سیدھے  
راستے سے پہنچ گیا، اس میں آواز دینے والے اور آواز کا کوئی قصور نہیں، ایک ہندو نے  
کہا میں اگر بڑا مانہ کروں تو دن بھر طبیعت شراب دہتی ہے، عبادت تو نظری تقاضا ہے، خدا تعالیٰ  
آپنوں کو اِنْفَسِ اَوْ لَیْعَبْ دِلَی، البتہ اس تقاضے کا صحیح جگہ استعمال کرنا اپنا فرض ہے۔

لے ایک اور دو شاعر درویش نے اس مضمون کو اس شعر میں خوب بیان کیا ہے۔

گاہیں جو گریزاں ہیں چند پیمانے گاہ یاہ سلامت، ہزار پیمانے

لے میرا ب تو صراطِ مستقیم ہے۔

لے اور نہیں پیدا کیا ہے میں نے جنوں اور انسانوں کو مگر اس لئے کہ میری عبادت کریں۔

فرمایا "تقیدات اور پابندیاں ضروری ہیں" لاکھ سب لکھ لکھونٹ سب تقیدات اختیار کرتے ہیں، لیکن آزادی کا دم بھرتے ہیں، ہلک چیز بڑے شوق سے کھاتے ہیں، لیکن اس کچھ کسی خاص نام سے چڑھتے ہیں، ایک مرتبہ کچھ بچے جمع تھے، کسی نے کہا میں فلاں چیز سے چڑھتا ہوں، ایک بچے نے کہا میں تریوں سے چڑھتا ہوں، اور وہ بھی نہیں کھاتا، ایک مرتبہ تریوں کا سامنہ کھا گیا کسی نے کہا یہ تریاں ہیں وہ اٹھ کھڑا ہوا اور کہا کہ میں تریاں نہیں کھاتا، اماں نے پیچھے سے آکر کہہ رہا تھا کھا اور کہا بیٹا یہ تریاں نہیں، تریاں ہیں بس بیٹھ گیا اور کہا میں تریاں نہیں کھاتا، اماں نے اسی طرح سے بہت لوگ لکھ لکھونٹ کے نام سے تریاں کھا رہے ہیں، آزادی کے نام سے پابندی کی زندگی گزار رہے ہیں اور بہت خوش ہیں کہ ہم آزاد ہیں۔

فرمایا کہ ایک صاحبزادے آئے اور باکل آخر میں بیٹھ گئے، سب لوگ اٹھ کر چلے گئے، وہ بیٹھے رہے، میں نے پوچھا کہ آپ کا کچھ کام ہے کہنے لگے کہ میں آپ کی ایک زمین کے ٹکڑے پر کھڑے آیا تھا، میں نے کہا زمین کی بات زمین والوں، انسانوں، اسے پوچھئے، میں زمین کی طرف نہیں دیکھتا آسمان کی طرف دیکھتا ہوں، زمین کی طرف نظر کرنے اور آسمان کی طرف دیکھنے کی میری عادت ہے، میں نے ہمیشہ نے مجھے اس پر مارا بھی ہے، میں نے زمین میں کھڑی میں ہانا تھا، ہمیشہ نے تاکید کی کہ اوپر نہ دیکھنا، میں نے دیکھا تو مجھے کئے اوپر ہوا لگی ہوئی ہے، گھر آکر یہی بیان کیا تو ہمیشہ بڑی ناراض ہوئیں، راستہ آنا پوچھا کہ چار پائی کھلے کی بنی ہوئی تھی، میں نے کہا باند کی، بھٹلے بھائی ناراض ہوئے اور کہا کہ غلط کہتا ہے، نوآڑ کی بنی ہوئی تھی، زمین کی باتیں زمین والوں سے پوچھو، میں تو آسمان کی طرف دیکھتا ہوں، اللہ مجھے وہیں سے فیض دے، اب تو میری عمر اسی سے بچاؤ ہو گئی ہے، میری جڑیں زمین سے کٹ رہی ہیں تو اور بھی آسمان کی طرف نظر ہونی چاہیے وہیں کی کھیتی کی نگر ہوتی چاہیئے۔

# دینی حقائق و مسائل کے بارے میں

## شاہ ولی اللہ کا مخصوص طرز و فکر

(بجۃ اللہ، باب الفہ کے مقدمہ کی تلخیص)

۳  
تیسری قسط

[شاہ صاحب نے "بحر اشراق" کے مقدمہ میں شرعی احکام اور ان کے مکرم و معاصی کا بارہ میں

وہ بحث فرماتے ہیں جو اس سے پہلے دو قسطوں میں فقہ نامہ کی نظر سے گذر چکا ہے، دینی حقائق و مسائل

کے بارہ میں اپنے مخصوص طرز و فکر اور خاص سبک کی وضاحت فرماتے ہیں اور اسی کو تلخیص اور

تفہیل کے ساتھ پیش کیا جا رہا ہے۔ فرماتے ہیں]

میں اس کتاب میں دینی حقائق کے بارہ میں جب اپنے غور و فکر کے نتائج بیان کروں گا تو یہ بات

میں ایسی بہت سی باتیں ملنی کہیں گے جو ہمہ جہت شکلیں اور عام علماء و متفہمین نے نہیں کہیں ہیں۔ مثلاً عام

کلمات اور آخرت کے مختلف مقامات و منازل میں مختلف شکلوں اور صورتوں میں تجلی آتی ہیں۔ بیان

و غیرہ وغیرہ۔ پس ان خاص تحقیقات کی وجہ سے کوئی تجربہ پرانہ عالم نہ لگے کہ میں اہل سنت و جماعت

معلوم مسلک و مکتب کے معروف طریقہ سے خروج کر رہا ہوں۔ میں نے کسی حد تک بات کی ہے جو امت

کی ہے۔ کیات عام روایت و صحابہ و تابعین کے اشارات سے مجھے اس کی واضح تائید ملی ہے اور

اہل سنت کے ان خواص اکابر کے کلام میں میں نے اس کی سند و بنیاد پائی ہے جو کہ اللہ تعالیٰ نے علم و ہدایت

کی نعمت عظمیٰ سے سرفراز فرمایا ہے۔

"اہل الذہن" کی وضاحت [یہاں اس بات کو بھی ملحوظ رکھ لینا چاہیے کہ طریقہ سنت میں کی یہ روایت کہنے

والوں کو "اہل السنۃ" کہا جاتا ہے کسی مخصوص کلاسی کا نام نہیں ہے، جیسا کہ بہت سے لوگوں کو غلط فہمی ہے، بلکہ وہ ایک اصولی طرز فکر ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ جو بنی حقائق "منہدیات دین" کی فہرست میں شامل ہیں، جن کا انشا ایسا ہو و اسلام کی شرط ہے ان کے بارہ میں تو مسلمانوں کے سارے کرتے متفق ہیں (دوسرے ای کو تسلیم نہ کرے وہ مسلمان نہیں ہے، تو ان منہدیات دین کے علاوہ ان لوگوں کے بعد کے درجہ کے جو باقی مسائل میں ان کو دو حصوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔

ایک قسم ان مسائل کی ہے جن کے بارہ میں قرآنی آیات اور احادیث صحیحہ ناطق ہیں اور معلوم ہو کہ سلف امت یعنی صحابہ و تابعین ان آیات و احادیث کو اپنے ظاہر و محمول کرتے ہوئے اسی طرح ان کے قائل رہے ہیں اور انہوں نے بھی اس کے سوچنے کی بھی ضرورت نہیں سمجھی کہ عقل ان مسائل کے بارہ میں کیا کہتی ہے۔ اگر ان میں سے کسی نے بھی ان مسائل کے مطابق عقل و فطرت ہونے کے بارہ میں کلام بھی کیا اور عقلی دلائل پیش کئے تو اس لئے نہیں کہ انہوں نے ان مسائل میں عقل کو سند و بیابان لیا بلکہ صرف ان لوگوں کی محبت قائم کرنے یا ان کے قلوب میں اطمینان پیدا کرنے کے لئے یہ احتیاط کیا جو بجا رہے نور ایمان کی کمی کی وجہ سے صرف عقلی دلائل ہی سے قائل اور مطمئن ہو سکتے تھے۔ اس قسم کے مسائل کی مثال میں قبر میں نمکین کے سوال، آخرت میں وزن اعمال، پل قراط سے گزرنے اور تیر بارہ کی تہائی اور کراثات اولیا کا نام لیا جاسکتا ہے۔ یہ سب وہ مسائل ہیں جو ظاہر قرآن و حدیث سے ثابت نہیں اور سلف صالحین صحابہ و تابعین نے بغیر کسی تاویل اور ایسے پھر کے ان کو اسی طرح اپنے عقیدہ کا جزو بنایا۔ لیکن بعد میں آنے والے بعض طبقوں نے اپنے ذلیع قلبی، توہمات و محرمی اور عقلوں کی نارسائی کی وجہ سے ان حقائق کو عقلائے عقل سمجھا اس لئے انہوں نے ان کو اس طرح ماننے سے انکار کیا اور اللہ سے طعنے کی دھواں کار تاویلیں کیں۔ پس جن لوگوں نے اس قسم کے مسائل میں صحابہ و تابعین و ائمہ اہل سنت اختیار کیا ان کو اصطلاح میں "اہل السنۃ" کہا جاتا ہے اور جو دوسرے راستے پر چلے وہ "اہل السنۃ" کے نام سے خارج سمجھے جاتے ہیں۔

الطرح کسی شخص کے "اہل السنۃ" یا "خارج از اہل السنۃ" ہونے کا اور دہماد و اصل ایسی قسم کے مسائل میں مذکورہ بالا اور راہوں میں سے کسی ایک راہ کے اختیار کو نہ پر ہے۔

ان کے علاوہ جو مسائل ہیں جن کے بارہ میں کتاب و سنت میں کوئی واضح بیان موجود نہیں ہو

اور صحابہ کرام سے بھی کوئی کلام اور کوئی فیصلہ ان کے بارہ میں منقول نہیں ہے اور ان کے متعلق خود بحث کا سلسلہ بعد ہی کے دور میں شروع ہوا ہے تو ان مسائل کے بارہ میں گنجائش ہے کہ اپنی تحقیق اور فکر و فہم کے مطابق کسی ایک دین کو ترجیح دی جائے ان مسائل کے کسی ایک پہلو کے بارہ میں نہیں کہا جاسکتا کہ یہ اہل انہ کا مسلک ہی اور اس سے اختلاف کرنا مسلک اہل انہ سے خود وضع ہے کیونکہ ان مسائل کی اصل جمعیت یہ ہے کہ صحابہ اور اکابر اصحاب نے ان کے بارہ میں بحث ہی نہیں کی اس لیے ان کے بارہ میں کسی ایک متعین مسلک کو اختیار کرنا اہل انہ ہونے کی شرط قرار نہیں دیا جاسکتا۔

مندرجہ ذیل مسائل جن کا ذکر متکلمین عام طور پر اپنی کتابوں میں کرتے ہیں اسی قبیل سے ہیں۔

- (۱) ملائکہ کے مقابلہ میں انبیاء علیہم السلام کی فضیلت۔
- (۲) حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کے مقابلہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی فضیلت۔
- (۳) مسائل امور عامہ۔

(۴) جو اہر و اعراس سے متعلق مباحث و مسائل۔

(۵) جس بیوی کا فلاسفہ اثبات کرتے ہیں اس کا ابطال۔

(۶) جبر و اختیار کی اثبات۔

(۷) اسباب و میات کے درمیان لازم عقلی کا انکار۔

(۸) اعادہ معدوم کے ممکن ہونے کا اثبات۔

(۹) صفات باری تعالیٰ حیات، قدرت، ارادہ، علم، توحید، بصر، کلام وغیرہ کے بارہ میں بحث کہ یہ عین ہیں یا عزیز اور اسی طرح صفات سے متعلق دوسرے مباحث جن سے کتب کلام کے توراتی بحر سے جوئے ہیں۔

(۱۰) کتاب و سنت میں اللہ تعالیٰ کے لئے درجہ امتحان اور استدلال علی العرش کی جو تعبیرات آئی ہیں ان کے بارہ میں یہ بحث کہ ان الفاظ سے ایسے معانی مادلے جائیں جو اللہ تعالیٰ کی بلے چون و چگون اور دراز و اور اشران کے مناسب ہوں یا یہ کہا جائے کہ ہم ان الفاظ پر ان کے ظاہری معنی کے ساتھ ایمان لائے لیکن ہم ان کی حقیقت اور کیفیت نہیں جانتے۔

یہ سب مسائل اسی قسم کے ہیں کہ ان کے بارہ میں کتاب و سنت میں کوئی واضح بیان موجود

ہیں۔ یہاں سلف صالحین یعنی صحابہ و تابعین نے ان مباحث کے بارہ میں گفتگو ہی نہیں کی اور اپنے غور و فکر کا ان کو موضوع ہی نہیں بنایا، بلکہ ان پر غور و بحث کا سلسلہ بعد کے دور میں شروع ہوا۔ اس لئے ان جیسے مسائل میں کسی ایک مسلک کا اختیار کرنا ہرگز "اہل السنہ" ہونے کی شرط نہیں قرار دیا جاسکتا۔ بعد اہل ضروری نہیں کہ ان مسائل کے بارہ میں جو کچھ کتب کلام میں لکھا گیا ہے اس کو اسی طرح تسلیم کیا جائے۔

المغرض جو مسائل قسم اول کے نہیں ہیں ان میں اختلاف رائے کی پوری گنجائش ہے، اہل علم ایسے مسائل کے بارہ میں خود اہل السنہ کے مختلف گروہوں کی رائےں باہم مختلف ہیں۔ ہر باخبر جانتا ہے کہ اشارہ اور اثر یہ ہیں کتنے اختلافات ہیں حالانکہ یہ دونوں اہل السنہ ہی کی مشائخ ہیں۔ اس لئے ہر دور میں ایسے محققین نظر آتے ہیں جنہوں نے ضروری نہیں سمجھا کہ بس وہی کہیں جو ان سے پہلے کہہ چکے ہیں بلکہ انہوں نے اپنے غور و فکر کے نتیجہ میں بہت سی ایسی باتیں بھی کہیں جو انہوں نے نہیں کہیں، ہاں یہ شرط ہے کہ کوئی بات کتاب و سنت کے خلاف نہ ہو۔

[ اس سبب تہدید کے بعد شاہ صاحب فرماتے ہیں ]

میں نے اس کتاب "حجۃ اثر الابلانہ" کی تصنیف کے سلسلہ میں اہل اصل و موضوع شریعت محمدی اور احوال وراثہ نبوی کے اسرار کا بیان ہے یہ طے کیا ہے کہ میں مختلف مذاہب و مذاہب میں سے کسی ایک کا اپنے کو پابند نہیں کروں گا بلکہ اپنے کو اصل شاہراہ سے دایبہ و کھوں گا۔ اور چونکہ اس کتاب میں میرا اصل مقصد اور سطح نظر یہی ہے کہ ارشادات نبوی اور احکام شریعت کے اسرار و حکم کی وضاحت کروں اس لئے میں اس میں حدیثی اور فقہی مباحث پر مستقل کلام نہیں کروں گا۔ اگر کہیں ان موضوعات پر کلام ہوگا تو محض ضمنی طور پر اور موضوع کی ضرورت کے تقاضے سے ہوگا اور اس میں مجھے جو اقرب الی الحق اور قابل ترجیح نظر آئے گا میں اس کو ترجیح دوں گا اور یہ کوئی نئی نزاعی بات نہ ہوگی بلکہ دارین علم نبوت کا قدیم سے یہی شیوہ رہا ہو اور اس کا مقصد کسی کو مطعون کرنا ہرگز نہ ہوگا۔

آخر میں صفائی کے ساتھ میں یہ بھی کہہ دینا چاہتا ہوں کہ میں ہر اس بات اور ہر اہل خیال سے بری و بیزاد ہوں جو کتاب اللہ کی کسی آیت یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ثابت یا قول (یا عمل) سے



# کیا اخلاقی قدریں اضافی ہیں

(اَزْ دَحِيْدُ الدِّيْنِ خَانِ ص)

”اخلاقیات کا کوئی ایک ہی مستقل معیار نہیں ہو سکتا، اخلاق کو حالات کے تابع ہونا چاہیے۔ یہ موجودہ زمانے کا عام رجحان ہے، اس نظریے کے تحت میں بہت سے دلائل پیش کئے جاتے ہیں۔ یہاں میں ایک عدیل کا تجربہ کرنا چاہتا ہوں۔ یہ دلائل آبادی کے مسئلے سے اخذ کی گئی ہے اور علماءِ جدیدہ کے نزدیک یہ اضافی قطعیت کی حد تک صحیح ہے۔

”دنیا کی آبادی میں اضافہ کی اوسط شرح“ ایک امریکن مصنف لکھتا ہے: ایک انتہائی متبادل اندازہ کے مطابق سالانہ ۱.۶ فیصدی ہے اور اگلے چالیس برس تک یہ سالانہ ۲ فیصدی ہو جائے گی۔ اس کا مطلب ہے تقریباً چالیس برس کے اندر دنیا کی آبادی میں دوگنا اضافہ ہو جائے گا۔ کوآنگیا راباوی کا ۲۰۲۵ (Age of Population Explosion) کہا گیا ہے کہ اس میں تعجب کی کوئی بات نہیں ہے، انسانی آبادی انجیاری تاریخ میں کبھی اس شرح سے نہیں بڑھی ہے۔ واضح ہے کہ اضافہ کی یہ شرح بہت زیادہ دیر تک باقی نہیں رہ سکتی، آبادی میں اضافہ کی موجودہ شرح کے اعتبار سے صرف تین سو سال میں ایسا ہو گا کہ پورے پورے عالم ایک واحد شہر کی شکل اختیار کر لیں گے، صرف سات آٹھ سو برس میں یہ فزیت آجائے گی کہ دوٹے زمین کے اوپر ہمارے لئے صرف کھڑے ہونے کی جگہ باقی رہے گی، اگر کوئی یہ سوچتا ہے کہ انسانوں کو بیرونی خلا میں بھیج کر یہ مسئلہ حل کر لیا جائے گا، تو اس کو ہاناٹا ہے کہ اضافہ آبادی کی موجودہ شرح سے صرف آٹھ سو برس میں ایسا

جوگا کر پورا عالم الفلاک (ASTRONOMICAL (UNIVERSE) جس کا قطر دو بلین سال نور (LIGHT YEARS) ہو وہ مکمل طور پر انسانیت کے پھرنے کا ہے۔ صفحات ۲۵ - ۱۲۳

”اس لئے انسان ایک ایسے سلسلے سے دوچار ہے جو سراسر حسابی اصطلاح میں (IN TERMS) of SHEER ARITHMETIC

ایک بولناک مسئلہ (HIDEOUS PROBLEM) ہے۔ یہ ایک

ایسا حساب ہے جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا خواہ ہم تمام لوگ مل کر اس کا انکار کرنے کی کوشش کریں

حساب بالکل سادہ طور پر یہ ہے۔ اضافہ کی کوئی بھی طبیعت شرح، بالآخر ایک انسانی آبادی کو ناقابل قبول

تقدیر تک پہنچا دیتی ہے۔ اس کی کوئی اہمیت نہیں کہ اضافہ کی شرح کتنی کم ہے۔ بہر حال یہی

نیچو نظر ہو گا۔ (یاد رہے کہ آبادی کے ناقابل تقدیر حد تک پہنچنے سے پہلے اضافہ کی شرح جو کہ صفر کے

مدد تک آجائے۔ اقتصادیات میں ایک مشہور کلیہ ہے جس کو میں بد قسمت کلیہ (DISMAL THEOREM)

کہتا ہوں۔ یہ کلیہ بتاتا ہے کہ اگر فائدہ (STANDARD OF LIVING) اور آبادی (POPULATION) دونوں

میں اضافہ ہو جائے تو آبادی کو روک سکتی ہو تو آبادی بڑھتی ہی

رہے گی۔ (یاد رہے کہ آبادی اس خاص حد تک سکین اور فائدہ ہو جائے جو اس کے اضافہ کو روک

سکتا ہے۔ یہاں ایک اور اس سے بھی زیادہ برا کلیہ ہے جس کو میں مکمل قسم کا بد قسمت کلیہ کہتا ہوں

یہ دوسرا کلیہ کہتا ہے کہ اگر وہ چیز جو آبادی میں اضافہ کو روک سکتی ہے وہ فائدہ اور سکین ہے

تو کسی بھی مکمل ترقی کا آخری انجام یہی ہے کہ عوام کی ایک بڑی تعداد کو پہلے سے زیادہ سکنت

میں زندگی گزارنے کے قابل بنادے اور اس طرح مجموعی طور پر انسانیت کے افلاس کو بڑھائے۔

یہ کلیات بلاشبہ کسی خوش گوار شکل میں بھی دوبارہ بیان کئے جاسکتے ہیں۔ یہ کہ اگر فائدہ اور سکین

کے علاوہ کوئی چیز ہو جو آبادی کے ناقابل قبول مقدار تک پہنچنے سے پہلے اس کے اضافہ کو روک

سکے تو آبادی اس حد تک بڑھنے ہی نہیں پائے گی کہ وہ سکین اور فائدہ زندگی میں مبتلا ہو۔ ان کلیات

کی خوش گوار صورتیں مل اور شعوری کوشش (CONSCIOUS EFFORT) اور سماجی تنظیم

چاہتی ہیں۔ ان کی عدم موجودگی میں ”بد قسمت کلیہ“ ہی ان کا جانشین رہے گا۔

ان کلیات سے خوش ہونے کے لئے ہمیں ایک اور حسابی معادلوں کا سامنا کرنا پڑے گا۔ وہ یہ

ہے کہ ایک متوازن آبادی میں پیدائش کی شرح اور موت کی شرح کو صرف برابر ہی نہیں ہونا

چاہیے بلکہ ان کو موت کی اوسط عمر کے متکافی (RECIPROCAL) کے برابر ہونا چاہیے یا دوسری شکل میں: پیدائش کے وقت زندگی کی اوسط توقع کے برابر۔ اگر موت کے وقت کی اوسط عمر ۲۵ سال ہے، تب پیدائش کی شرح اور موت کی شرح ایک متوازن آبادی میں ہر دو بیچ بیچ ہوگی۔ اگر موت کی اوسط عمر ستر ہے، جیسا کہ آگے ترقی یافتہ سماج میں متوقع ہو، تب پیدائش کی شرح اور موت کی شرح چودہ سے زائد نہیں ہو سکتی، اگر برعکس کر مولد رائج نہ ہو۔ جس کا مطلب ہے پیدائش کی تعداد کو بار آوری (FECUNDITY) کی فطری حد سے نیچے رکھنا۔ تب مرگ کنٹرول (DEATH CONTROL) کی فویت نہیں آئے گی۔ اگر پیدائش کی شرح کو فطری بار آوری (NATURAL FECUNDITY) کی حد تک بڑھنے دیا جائے، جو کہ ہزاروں میں پچاس اور سینتالیس کے درمیان ہے تو موت کی شرح بھی بالآخر اسی سطح تک آجائے گی۔ اور اس کا مطلب یہ ہے کہ موت کی اوسط عمر صرف ۲۵ سال یا اس سے بھی کم ہو جائے گی۔ یہ بلاشبہ جدید تہذیب کی ایک اتیاذی کیفیت ہے۔ اگر ہم مرگ کنٹرول سے بچنا چاہتے ہیں اور اگر ہم موت کی اوسط عمر کو ستر تک لے جانا چاہتے ہیں، تب ہم کو پیدائش پر محدودی (LIMITATION OF BIRTH) کا سامنا کرنا چاہیے۔

۱۲۶ - ۲۸

اس کے بعد مصنف لکھتا ہے:

”کوئی اخلاقی اصول اس کے سوا تعلیم دیتا ہو وہ باطل اخلاقیات (FALSE

MORALITY) ہے۔ کیونکہ کوئی ایسا نظام اخلاق بچا نہیں ہو سکتا جو سراسر اراک حسانی

حقیقت کا انکار کرنے کی کوشش کرے۔“

NO MORALITY CAN BE TRUE WICH ATTEMPTS TO  
DENY THE SHEER FACT OF ARITHMETIC.

اس مثال میں ایک حسانی حقیقت ”اس ثبوت میں پوش کی گئی ہے کہ غریب کا یہ

THE MEANING OF THE TWENTIETH CENTURY, BY HERBERT  
L. BOLDING HARPER & ROW N.Y. 1964

دعویٰ کہ ۔۔۔ اخلاقی اصول ناقابل تفسیر و مبدعہ ایک بے بنیاد و مسمیٰ گدھت ہے۔ کیونکہ وہ اخلاقیات ثابت کرتے ہیں کہ ایک اخلاقی اصول میں کو کبھی ناقابل تفسیر سمجھا گیا تھا، وہ حالات کی تبدیلی سے قابل تفسیر ہو گیا۔

ایسا خدا تجزیہ کر کے دیکھئے کہ اس حجابی واقعہ کی حقیقت کیا ہے۔ دعویٰ یہ ہے کہ اخلاقی حالات کے تابع ہوتا ہے اور دلیل یہ ہے کہ پیدائش کا نظام پہلے زمانہ میں جس سادہ و صریح پر تھا، اس کے تحت زندگی کے احترام کا ایک اخلاقی معیار پیدا ہوا۔ مگر اب پیدائش کا نظام بدل گیا ہے، اس لئے زندگی کے بارے میں پھر سے اخلاقی معیار کو تجدید دل جاننا چاہئے۔ نظام پیدائش کی یہ تبدیلی کیا ہے۔ وہ تبدیلی یہ ہے کہ پہلے بیماری اعدا میں زندگی اور اسباب زندگی کے درمیان توازن قائم رکھتے تھے۔ اب طب کی ترقی کے پھر توازن قائم رکھنے کا یہ حال ختم ہو گیا ہے۔ کیونکہ اب بیشتر زندگی بے پیدائش کے بعد موت کے صفحہ میں جانے سے بچائی جاتی ہے، مصنف لکھتے ہیں،

”میرا کاغذ اس معاملے میں بنیادی مائل نظر آتا ہے۔ اگرچہ یہ ممکن حال نہیں ہے۔

۔۔۔ اس سے زیادہ اہم باتیں ستم ظریفی نہیں ہو سکتی کہ عوام کی صحت میں ایک ایسا ہی ترقی،

خاص طور پر بچوں کی صحت میں ترقی ایک سانحہ (disaster) سمجھنا چاہئے۔“

یہ استدلال جو بار بار پیش کیا جاتا ہے، اس کی بنیاد پیدائش اور فوری کے اندر اور *Demography* پر ہے۔ پہلی بات یہ کہ کیا ڈیموگرافی کو اس قسم کے حالات میں کسی قطعی علم کا فیہ قرار دیا جاسکتا ہے۔ اس معاملہ میں ڈیموگرافی کچھ نہیں بتاتی ہے وہ صرف یہ ہے کہ ایک خاص تعداد رکھنے والے گروہ کے اندر کسی خاص مدت میں کس تعداد میں لوگ مرے یا پیدا ہوئے۔ مگر یہ کہ معلوم ہے یہ تناسب جو ایک خاص مجموعہ کی سطح پر مقرر ہو سکتا ہے، اس وقت غلط ہو جاتا ہے جب اس میں جنرالی لازمی تبدیلی پیدا ہو جائے۔ پھر یہ کہ مجموعی آبادی کے مطالعہ سے جو نتائج اخذ کئے گئے ہیں، وہ افراد اور خاندان پر بہت کم صحیح آتے ہیں۔ سب سے زیادہ نظام پیدائش میں اصل عامل کی حیثیت رکھتا ہے، مگر مجموعی مطالعہ کے ذریعہ جو یہ نتیجہ ثابت کھو دیتا ہے۔ مکمل ہی سے کسی علاج میں ایسے افراد مل سکتے ہیں جن کا انفرادی مطالعہ ان کے مجموعی مطالعہ کے

نتائج سے فی مطابقت رکھتا ہو۔

ڈیو گریفی کا یہ غلام اس کے مطالعہ کی سائنٹفک قدر کو کم کر دیتا ہے کیونکہ سائنسی مطالعہ کے نتائج اپنی نوعیت کے ہر کمپریس پر یکساں طوعہ پر چپا ہوتے ہیں، ان میں ذرہ برابر کوئی فرق نہیں ہوتا۔ مثلاً روشنی کی جوشنہ معلوم کی گئی ہے وہ ہی ہر ستارہ کی روشنی کی رفتار ہے اور وہ ہر ذرہ میں اور ہر مقام پر ایک ہی رفتار سے سفر کرتی ہے اس میں اس قسم کے فرق سے کوئی فرق پیدا نہیں ہوتا۔ جبکہ ڈیو گریفی کا معاملہ اس سے مختلف ہے۔

مزید یہ کہ ڈیو گریفی اس بات کو ثابت کرنے کے لئے کافی نہیں ہے کہ اضافہ آبادی کا مطلق لازمی طور پر سائنس میں ترقی سے ہے۔ ڈیو گریفی جس طرح یہ بتاتی ہے کہ حالیہ برسوں میں ہوا کی شرح گھٹی ہے، اسی طرح وہ یہ بھی بتاتی ہے کہ اس مدت میں پیدائش کی شرح بڑھی ہے پیدائش کی شرح میں اضافہ اس مفہوم میں نہیں ہے کہ جب موت کی شرح گھٹے گی تو زندگی کی شرح خود بخود بڑھ جائے گی۔ بلکہ پیدائش کی شرح میں اضافہ مطلق نوعیت کا ہے یعنی وہ اس سے زیادہ ہے جتنا موت کی شرح میں موجودہ کمی سے پیدا ہو سکتا ہو اب اگر ڈیکل سائنس کی ترقی کو اموات میں کمی کا ذریعہ قرار دیا جائے تو وہ کون سی سائنس ہو۔ جس نے پیدائش کی شرح میں اضافہ پیدا کر دیا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ جن فطری عوامل نے پیدائش کی شرح میں اضافہ کیا ہے، زیادہ قریب قریب قیاس یہ ہے کہ اموات کی شرح میں کمی کو بھی ہم انہیں فطری عوامل کی طرف منسوب کریں۔

زیادہ وسیع نقطہ نظر سے صورت حال کا مطالعہ کیا جائے تو یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ تمام ممالک میں اضافہ یعنی اس زمانہ میں ہوا ہے جبکہ علوم فطرت پر انسان کی دسترس میں اضافہ ہوا ہے۔ آبادی قدرتی ترین ذریعہ سے ایک حد پر چلی آ رہی تھی۔ مگر حالیہ صدیوں میں پیدائش کی رفتار اچانک بڑھ گئی ہے۔ اس سے نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ اس دنیا میں جن لوگوں کو زندگی کا موقع ملا تھا، ان کو تیزی سے دھو دھو میں لائے گئے تھے۔ مثلاً یہ نظام عالم کو اس وقت کا انتظار تھا جب زندگی کے ذرائع دوسراں تک محدود نہ رہے ہوں پھر سائنس کی ترقیوں نے جیسے ہی ان امکانات میں اضافہ کیا، دنیا میں انسانوں کی آمد بڑھ گئی۔ اس انتظار سے اس احوال پر نگہ کرنے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ ان نئے امکانات کو استعمال کرنے کی ضرورت ہے۔ اس کا بہترین معرکہ یہی ہے کہ وہ بڑھی

ہونی انسانی آبادی کو زندگی کی ان نعمتوں سے ہم کلام کر سکیں جس کے مولد اس دنیا کے اندر بے پناہ حد تک چھپے ہوئے ہیں۔

۲۔ طب، موت و حیات کے معاملے میں صرف ایک چھوٹی بار بارہ صحت فکروں میں ایک اضافی مایل ہے۔ یہ واقعہ شخصی مطالعہ میں واضح طور پر دیکھا جاسکتا ہے، موت و حیات کے معاملے میں جب ہم شخصی سطح پر دیکھتے ہیں تو ہم کو نظر آتا ہے کہ ایک شخص کے یہاں کوئی بچہ پیدا نہیں ہوا اور دوسرے کے یہاں درجن بھر اولاد ہو گئی۔ یہ بھی بار بار دیکھا جاسکتا ہے کہ ایک بچہ بغیر علاج اچھا ہو گیا اور دوسرا بہترین علاج کے باوجود مر گیا۔ اس کے اباب ابھی تک ہمارے لئے نامعلوم ہیں۔ مندرجہ بالا مصنف کے الفاظ میں:

The exact Physiological Causes of This Phenomenon

are still imperfectly understood. P. 122

یعنی اس واقعہ کے عضویاتی اباب ابھی تک صرف اتنی طور پر سمجھے جاسکے ہیں اب ظاہر ہے کہ بچہ پیدا ہونے کی جو اصل جگہ ہے جب وہاں ہم کوئی پیشین گوئی نہیں کر سکتے اور مرنے کے آس پاس کو اصل انفرادی واقعات کے ذیل میں متعین نہیں کر سکتے تو ہمارے لئے کیسے صحیح ہو سکتا ہے کہ مجموعہ کو دیکھ کر اوپری طور پر ایک رائے قائم کریں اور اس کو نتائج سمجھیں کہ اس کی بنیاد بچہ نسل کشی کی ایک منظم اسکیم ساری زمین پر جاری کر دیں۔

۳۔ مصنوعی قسم کے برتنہ کنٹرول کی ضرورت شرح پیدائش بڑھنے سے زیادہ اس بات پر ہے کہ کردہ امراض پر اباب زیت توفیق اضافہ سے کم ہیں۔ بالضرر اگر ساری زمین کے اوپر صرف انسانان زیت موجود ہو تا جتنا ایک ہزار آدمیوں کے لئے کافی ہو تو ایک ہزار کے بعد ہر شخص کی پیدائش اتنا ہی بڑا مسئلہ نظر آتی جتنا تین ارب آبادی کے بعد کسی شخص کی پیدائش ہم کو نظر آ رہی ہے۔ اس لئے مذکورہ بالا دعویٰ ثابت کرنے کے لئے ضروری ہے کہ یہ بھی ثابت کیا جائے کہ آبادی کے اضافہ کے ساتھ سامان زیت کے امکانات نہیں بڑھ رہے ہیں۔

انسانی غذا کا ایک ضروری جزو انٹر وین ہے، قدیم ترین زمانے سے صرف وہ طریقے تھے جن سے قابل تحلیل انٹر وین میں مل کر کھاؤ جتنا تھا، ایک بیکسٹر دوسرے کیلے کا کھانا

مگر اضافہ آبادی اور کثرت کاشت کی وجہ سے اب مرکب نائٹروجن کی کمی محسوس کی جانے لگی تھی اور انسانوں کو مستقبل میں قحط کے آثار نظر آنے لگے تھے۔ یہ صرف اس صدی کے آغاز کی بات ہے کہ میناس وقت وہ طریقہ دریافت ہو گیا جس سے ہوا کے ذریعہ مصنوعی طور پر مرکب نائٹروجن بنایا جاسکتا ہے۔ انسانی تہذیب کے دس ہزار سال بعد ایسے طریقے معلوم کر لئے گئے ہیں جن سے اس گیس کو کھاد میں تبدیل کیا جاسکتا ہے۔ اس کے بعد انسان اس قابل ہو گیا ہے کہ وہ اپنی غذا کے اس لازمی جز کو تیار کر سکے جس کے بغیر وہ بھوکوں مہمانا۔ زمین کی تہذیب میں پہلی بار میناس وقت پر انسان نے قلت خوراک کا حل دریافت کر لیا، یہ ایلیٹھیک اسوقت رفع ہو گیا جب کہ اس کے واقع ہونے کا امکان تھا۔

اس طرح سائنسے امکانات میں بے پناہ اضافہ ہو رہا ہے، بے حد و حساب صحرائوں کو پہلے ہاتھ ہوئے کھیتوں میں تبدیل کرنے کے امکانات سامنے آرہے ہیں، سمندر میں بھری ہوئی ایتھار خور کو قابل استعمال بنانے کی باتیں ہو رہی ہیں، اکیاس اور ریشم اور ادوں پر انحصار کرنے کے بجائے مصنوعی ریشموں سے کپڑا تیار کرنا انسان نے سیکھ لیا ہے، زمین کی پیداوار جدید طریقوں کے استعمال سے دس گنی اور بیس گنی بڑھائی جاسکتی ہے، یہی نہیں بلکہ سال میں کئی کئی فصلیں لگائی جاسکتی ہیں، پہاڑوں کو کھکانے اور گلیشیر کو پگھلانے کے امکانات پر سائنسدان گفتگو کر رہے ہیں، غرض بے شمار ایسے طریقے معلوم کر لئے گئے ہیں جن سے زندگی کے اسباب کو بے شمار گنا تک بڑھایا جاسکتا ہے۔ اس طرح کے حالات میں اگر آبادی بڑھ رہی ہے تو اس میں گھبرانے کی بجائے کرنے کی کیا بات ہے، یہ تو وہی بات ہے جو دراصل ہونا چاہیے تھی۔

۴۔ برتنہ کثرت تول کی دلیل میں وزن صرف اس وقت ہو سکتا تھا جبکہ جدید انسان نہ کہنے کی پوزیشن میں ہوتا کہ اس نے موت کا علاج دریافت کر لیا ہے، یعنی اب جو لوگ پیدا ہوں گے وہ ہمیشہ رہیں گے۔ اب کسی پیدا ہونے والے کے لئے موت نہیں ہے، کیونکہ اگر موت بند ہوا تو پیدا ہونے کے لئے کوئی دوا نہیں ہے تو بلاشبہ یہ ایک ناقابل عمل مسئلہ بن سکتا ہے، مگر ظاہر ہے کہ ابھی تک ایسا نہیں ہوا ہے۔ ابھی تک یہ سباتی کلیہ بدستور اپنی مکمل شکل میں باقی ہے کہ ہر شخص کو موت آتی ہے، اس لئے لازماً کوئی مذکورہ جواہر ایسی نہیں آئے گی جو پیدا ہونے والوں کو ختم کرتی رہے۔

ہیفہ اور طاعون کی وبا نہیں آئے گی تو دشمنی تاجا ہی کی وہ باپھیلے گی، لیکن آپ کنٹرول کریں گے تو پوائی جہاز اور موٹر اور ریل کے حادثات ہوں گے، چھپک رکے گی تو نوٹ لے اور طوفان آئیں گے، جلد کا بھوڑا اگر نہیں نکالے گا تو یہ سورج اور ہرٹ ایک میں انسان مہوں گے، طب کا علم عام صحت کے لئے کچھ مفید ہو سکتا ہے۔ مگر وہ موت کو روک نہیں سکتا اور جب موت آتی ہے تو وہ اپنے لئے وجہ بھی کوئی نہ کوئی پیدا کرتی ہے کہ اس لئے بیماری سے بچانے کے نام پر انسان کو رحم مادر میں قتل کرنا کوئی دانش مندی کی بات نہیں ہو سکتی۔

۵۔ روسی سائنسدانوں کی ایک ٹیم نے اندازہ لگایا ہے کہ دنیا کی زیر کاشت آسکے قابل زمین سے اتنی غذا پیدا کی جاسکتی ہے جو سارے گھربہ انسانوں کی ضروریات کے لئے کافی ہو اور سب طرف علماء اس وقت زمین کے اوپر انسانوں کی جو تعداد ہے وہ صرف ساڑھے تین ارب ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ تمام کنٹرول کے سارے دلائل مستقبل کے لحاظ سے ہیں نہ کہ حال کے لحاظ سے۔ یہ صرف بعید ترین مستقبل کا ایک اندیشہ ہے نہ کہ حال کا کوئی واقعہ۔ اس لئے کہ انکم آج تیسویں صدی کی چھٹی دہائی میں کوئی شخص یہ کہنے کی پروا نہیں ہے کہ آباؤی کے مسئلہ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ "اخلاقیات کا سمیاد اضافی اور قابلہ نہیں ہے" یہ دعویٰ کرنے کے لئے ابھی لوگوں کو نامعلوم مدت تک انتظار کرنا چاہیئے۔

یہ ایک حیرت انگیز بات ہے کہ علم و عقل کی انتہائی ترقی کے باوجود ابھی تک کوئی ایک بات بھی ایسی پیش نہیں کی جاسکتی ہے جس سے فی الواقع یہ ثابت ہوتا ہو کہ مذہب و اخلاق اضافی حقیقتیں ہیں اور جدید دود میں انھیں بدل جانا چاہیئے۔ اعلیٰ ترین ذہن بہترین علمی لیاقت کے ساتھ اس دعویٰ کو ثابت کرنے میں لگے ہوئے ہیں، لیکن یوریشیاں اور علمی ادارے ان مسائل پر دیر سچ کے لئے وقف ہیں، کتب خانوں کے کتب خانوں میں موضوعات پر چھاپ کر رکھ دئے گئے ہیں، مگر اصل دعویٰ ابھی تک علمی طبع پر ثابت نہ ہو سکا۔

پچھلے زمانے کی بیشاد باتیں غلط ثابت ہو گئیں، ہر معاملے میں انسان نے نئے نئے حقائق دریافت کر لئے۔ اور یہ ساری نئی باتیں ابھی ہیں کہ دلائل و شواہد سے ثابت کیا جاسکتا ہے مگر وہ دلائل جو پہلے سے بھی زیادہ اٹل طبع پر اپنی جگہ کھڑی ہے وہ وہ تو قدیم کے انسان



کایہ عقیدہ ہے کہ "اخلاقی اصول ناقابل تغیر ہیں" علما و عظماء کی فوج بھی فوج ساری کو پیش کے باوجود اس کے خلاف کوئی ادنیٰ دلیل بھی ایسی قائم نہ کر سکی جو واقعہ دلیل ہو اور جس کو رد کرنا ممکن نہ ہو۔ کیا یہ واقعات ثابت کرنے کے لئے کافی نہیں کہ وہ قدیم کایہ عقیدہ دوسری باتوں سے مختلف ہے، دوسری باتوں کے سلسلے میں ہم نے غلطی طوع پر ہوا، انہوں نے وہ غلط ہیں جبکہ اسکے متعلق صرف اس قیاس کی جھلک و پھر اسے قائم کر لی ہے کہ جب اور باتیں غلط لگی ہیں تو یہ بات بھی غلط ہوگی۔ اس سلسلے میں جتنے بھی دلائل دئے گئے ہیں ان کی حقیقت اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ انسان نے اپنے اس مفروضہ کو یہ ان کرنے کے لئے کچھ علمی الفاظ جھپٹائے ہیں۔ اگر صحیح ذہن ہو تو واقعہ کا صرف یہ پہلو آنکھ کھولنے کے لئے کافی ہے۔

(بقیہ مضمون صفحہ ۲۸)

مشہور لہا یا لہر کے اجماع یا جہور محمد بن ماجہ و معظم سواد سلین کے مسلک مخالف کے خلاف ہو۔ پس اگر ایسی کوئی بات میرے قلم سے نکل جائے تو یقیناً وہ میری خطا اور چوک کا نتیجہ ہے، اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو اس بندہ پر جو ایسی غلطی اور غفلت پر متنبہ کرے۔ لیکن بعد کے مصنفین جن کا کام بس متقدمین کے کام سے تخریج و استنباط ہے اور بحث و جدال جن کا شیوہ ہے، ضروری نہیں ہو کہ ان کی تمام باتوں سے ہم اتفاق کریں، وہ بھی انسان ہیں اور ہم بھی انسان اور خطا و ثواب کے اسکان و احتمال میں ان کا اور بار احوال قریباً یکساں ہے۔

۲ اس کے بعد مقدمہ کی باطل آخری سطروں میں شاہ صاحب نے بتایا ہے کہ انہوں نے اپنی اس کتاب "حجۃ اللہ بالانہ" کو دو حصوں میں تقسیم کرنے کا ارادہ کیا ہے، حصہ اول میں وہ ہمارے کتب خانہ کی اصول اہل و اعداء کی بیان کئے جائیں گے جن پر شرائع الہیہ کی علامات تغیر ہوتی ہو اور جن میں سے اکثر و بیشتر ہی ہیں جو ان سب مذاہب میں جن کو مذہب کہا جاسکتا ہے اور ان کو ان سے والی ملتوں میں مسلم ہیں۔ اس موقع پر شاہ صاحب نے مرتب طور پر ان قواعد کی کی فرست بھی دے دی ہے، اور کتاب کے دوسرے حصہ کے بارہ میں فرمایا ہے کہ اس میں تمہیں کے ساتھ احادیث نبوی کے اصول بیان کئے جائیں گے۔ یہاں اب اب ان کے اصول اور اب علم کی احادیث کے، اس کے بعد اب اب احادیث، صلوٰۃ، زکوٰۃ، صوم، حج کی احادیث کے، اس کے بعد احادیث پھر حالات، تمدن، مریض، سیاست، دن

آداب معیشت اور دیگر حقوق و ادب کی احادیث

## دورِ جدید میں عقیدہ کا مسئلہ

امریکہ میں ایک ایسی گروہ ہے جس کا نام ہے ڈاکٹر یو ایچ فرٹیکل (۱۹۳۸-۱۹۸۸) ان کے نام پر دو اٹھارہ سو رشتوں میں سالانہ پگھلاؤ کا ایک سلسلہ قائم کیا گیا ہے جس میں بڑے بڑے علماء جمع ہو کر انسانیات پر اپنے عالمانہ مقالے لکھتے ہیں۔ ذیل کا مقالہ اسی قسم کے ایک کچھ کا ترجمہ ہے جو ۱۹۵۳ء میں دیا گیا۔ اس صاحب مقالہ فرٹیکل (FRED BERTHOLO) اکیڈمک کالج میں شہداء و بیات کے چیرمین ہیں۔

جدید تعلیم یافتہ انسان ایک ذہنی مشکل (DILEMMA) سے دوچار ہو۔ وہ ہر چیز کے متعلق جان لینا چاہتا ہو مگر ساری کوششوں کے باوجود جدید انسان کے حصہ میں جو چیز آئی ہو وہ صرف حیرانی اور سرگی ہو۔ معلومات کے ذخیرہ کے درمیان انسان محسوس کرتا ہو کہ وہ کم سے کم اس پوزیشن میں ہو تاہم ہر ایک کو وہ فیصلہ کر سکے کہ کیا اچھا (۶۰۰۰) ہو اور کیا برا (۱۵۸۵)۔ چیزیں کیسے مل کر رہتی ہیں، اس کا تو وہ باہر ہو گیا ہو مگر اس سوال کو حل کرنے کی کوشش اسے بے سود نظر آنے لگی ہو کہ وہ کیا مقصد ہو جس کے لئے انھیں مل کر اچھا بنیے۔ ۱۵

اس مشکل کے چند وجوہ ہو سکتے ہیں۔ اس کا سبب یہ واقعہ ہو سکتا ہو کہ مسئلہ (PROBLEMS) OF VALUE کے بارے میں ہمارا نقطہ نظر صحیح نہیں ہو۔ یا اس کی وجہ یہ حقیقت ہو سکتی ہو کہ دنیا کے بارے میں ہم جتنا زیادہ واقف ہوتے جاتے ہیں، ہم پر اتنا ہی زیادہ کھٹکنا مارا ہو کہ یہاں کوئی معروضی

اقدار (OBJECTIVE VALUES) نہیں ہو۔ سوخا ذکر نقطہ نظری و کائنات منظر گر مضبوط طور پر جوڑنے و ڈکڑے (JOSEPH WOOD KRUTCH) کی کثیر المطالعہ کتاب میں کی گئی جو جس کا نام ہو 'دور جدید کا مزاج' (THE MODERN TEMPER) مسٹر کرکچ دور جدید کی اس شکل کو اسی شدت سے بیان کرتے ہیں جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ مگر اس کی تشریح وہ دوسرے طریقہ سے کرتے ہیں۔ انسان اگر جواب بھی یہ یقین کرنے کی طرف بہت زیادہ مائل ہو کہ زندگی کا ایک مقصد ہو اور اچھائی کا ایک معیار۔ مگر سائنس کی ترقی اس کو زیادہ سے زیادہ ظاہر کرتی جا رہی ہے کہ ہم ایک ایسی دنیا میں ہیں جہاں اقدار اپنا کوئی معروضی مقام (OBJECTIVE STATUS) نہیں رکھتیں۔ انسان اخلاقی معیاروں کی ضرورت محسوس کرتا ہو جس کے مطابق زندگی گزار دی جائے اور وہ وجدانی طور پر اس کی تلاش میں ہو۔ مگر اس کی ذہانت اس پر اس بات کو واضح کرتی جا رہی ہے کہ یہ ایک طفلانہ خواہش ہو۔ فطرت کو اس قسم کی چیزوں سے کوئی دلچسپی نہیں۔ اور خیر و شر کے بارے میں انسانی تصورات کے لئے اس کے یہاں کوئی جگہ نہیں ہو۔ کرکچ کے الفاظ میں:

MAN IS AN ETHICAL ANIMAL IN A UNIVERSE

WHICH CONTAINS NO ETHICAL ELEMENT (P. 16)

یعنی "انسان ایک اخلاقی جانور ہے ایک ایسی کائنات میں جو اپنے اندر کوئی اخلاقی عنصر نہیں رکھتی۔" اس کے نتیجے میں انسان کے اندر دو قسمیں ہو جاتی ہیں۔ "خواہ وہ کتنی ہی کوشش کرے اس کی روح کے دو نفع متکثر ہو سکتے ہیں۔ اور وہ نہیں جانتا کہ وہ اس طرح خیال کرے جیسے کہ اس کی عقل بتاتی ہے کہ اسے خیال کرنا چاہیے۔ یا وہ اس طرح محسوس کرے جیسے اس کے جذبات اس کو محسوس کرتے ہیں۔ اور اس طرح وہ اپنی یاد اور عقیم شدہ روح کے اندر ایک مضحکہ بن کر رہ گیا ہو۔" حقیقت کی اس دنیا میں اقدار کے لئے کوئی جگہ نہیں ہو۔ اگر ہو تو صرف انسان کے بے اصل توہمات (GHOSTLY IMAGINATIONS) میں ہو۔ لہذا توہمات سائنسی معلومات میں اصناف کے ساتھ ختم ہوتے

جا رہے ہیں۔ ۱۶

JOSEPH WOOD KRUTCH, THE MODERN TEMPER

(N.Y. 1929) PP. 14 AND 16

کریچ کو اس سے اتفاق ہو گا کہ اگرچہ وہ ہم دفریب (ILLUSION) ختم ہو رہا ہو مگر فریب (YEN) ابھی تک باقی ہو۔ کیونکہ اگر ہم یہ یقین نہ رکھیں کہ یہاں ایسی بھی کوئی چیز ہے جو اس لائق ہو کہ شخص اور ہر عمر اور ہر وجہ اور قومیت کے لوگ اس کا پاس و لحاظ رکھیں تو ہم مشکل ہی سے ایک اجتماع کی شکل میں زندگی گزار سکتے ہیں یا بحیثیت ایک فرد کسی مقصد کو حاصل کر سکتے ہیں۔ اس طرح کے ایک یقین کے بغیر اگرچہ قیسم کرتا ہے ہم ایک علاج کے نزع (ANARCHY) میں جا پڑیں گے۔ دوسری یہ تنگ عظیم کو دیکھنے کے بعد ہم میں سے بہت سے لوگ یہ کہنا پسند کریں گے کہ نزع میں پڑنا۔ اس کیفیت کو بتانے کے لئے بے حد ہلکا لفظ ہو جو اس وقت غلوہ میں آتی ہو جب خارجی اور داخلی طاقتی معیار کی موثر گرفت انسان کے اوپر باقی نہ رہی ہو۔ تاہم ہم میں سے بہت سے لوگ اپنے آپ سے سوال کرتے ہیں کہ یہ بات خواہ کتنی ہی عالم ناک کیوں نہ ہو کیا کریچ کی قسم کا ایک شخص برسرِ حق نہیں ہے، کیا یہ ہماری ایک برحق ہوئی شکل نہیں ہے کہ معروضی اقدار میں اعتقاد کو ہم عقلی طور پر باقی رکھ سکیں۔ کیا خیر (GOOD) کا تصور محض (WISHFUL THINKING) کا نتیجہ نہیں ہو۔

یہ محض ایک اتفاقی بات نہیں ہے کہ ہمارے زمانے کی فلسفیانہ تحریکیں ٹھیک اسی انقلابی سوال کی عکاسی کرتی ہیں، وہ فلسفہ جو منطقی ثبوتیت (LOGICAL POSITIVISM) کے نام سے پکارا جاتا ہو، اس نے ہمارے زمانے پر بہت زیادہ دور رس اثرات ڈالے ہیں۔ اگر یہ پوچھا جائے کہ مختصر طور پر اس فلسفہ کا مطلب کیا ہو تو ایک دانش مند جواب دے گا:

"THE IMPORTANT IS UNKNOWNABLE AND THE KNOWNABLE IS UNIMPORTANT"

یعنی جو چیز اہم ہو وہ ناقابلِ دریافت ہے اور جو چیز قابلِ دریافت ہو وہ اہم نہیں۔ میرا پیشہ یہ خیال رہا کہ یہ تشبیہ قابلِ لحاظ حد تک منصفانہ ہو۔ تاہم یہ شکل ہو کہ منطقی ثبوتیت کے رجحان سے باطل بچا جائے۔ موجودہ زمانے میں اس سے بچنے کی کوششیں ہیں بالآخر وقت کے اس دوسرے فلسفہ سے ہٹنا کر دے گی جس کو "وجودیت" (EXISTENTIALISM) کہا جاتا ہے۔ اسے مونیخ کے اعتبار سے بھی دوسری جہنم کی آگ بھی پہلی ہی جہنم کی طرح ہونا چاہیے ہو، کیونکہ جویت بھی ہم کو یقین دلاتی ہو کہ اس کی کوئی صورت نہیں ہے کہ محمد و افسانہ خیر کا ایسا معیار (NORM) دریافت کر سکے جو اس سے اورا ہو۔

اس طرح ہمارے زمانے کو تعلیم یافتہ آدمی معروفی حقائق (Objective Facts) کی تلاش میں تو بہت اطمینان محسوس کرتا ہے مگر خیر اور شر کے سوال کے بارے میں سخت و یحییٰ میں مبتلا ہے۔ تعلیم حاصل کرنے سے مراد ہے ایک کے بعد ایک تمام راز کے پردوں کو چاک کرنے کی کوشش کرنا یہاں تک کہ آدمی معروفی اور دنیاوی حقائق کا ایسا مجموعہ دریافت کر لے جس پر تمام انسان متفق ہو سکتے ہوں۔ سب سے زیادہ قطعی جملہ جو تعلیم یافتہ شخص کی زبان سے ادا ہو سکتا ہے وہ یہ ہے۔

THAT'S JUST YOUR OPINION

یعنی یہ تو صرف تمہاری رائے ہے کسی مجموعہ اقدار کی وفاداری موجودہ زمانے میں بے وقفی کا شکار ہو گئی ہے۔ لہذا یہ کہ وہ اقدار ایک غیر جانبدار راج کے سائے میں ثابت کی جا سکیں۔ اور تعلیم یافتہ ستوی کا شبہ اس معاملے میں دن بدن بڑھتا جا رہا ہے کہ ایسا کیا جانا ممکن ہے۔ ۱۵

مجھے اپنی ایک گفتگو یاد آتی ہے جو ایک ریسیرچ سائنٹسٹ سے ہوئی تھی جو میرا دوست تھا۔ یہ گفتگو میری ویشاپور ایٹم بم گرائے جانے کے تھوڑے دن بعد ہوئی تھی۔ ایٹمی طبعیات کے علماء کی ایک تعداد اس واقعہ کے اخلاقی پہلو سے سخت متاثر تھی۔ بلین آئن وی ایٹمک سائنٹسٹس راکوٹ بر علیہ السلام میں اس کے موافق و مخالف دلائل دے جا رہے تھے۔ اس رسالہ کی ایک اشاعت میں ایک متاثرہ شخص نے یہ سوال اٹھایا تھا کہ کیا اس کے اور اس کے ساتھیوں کے واسطے مناسب نہیں ہے کہ وہ ایٹمی انشطار (Atomic Fission) پر آئندہ کام کرنے سے انکار کر دیں۔ کیونکہ اس کو اس طرح کے ظالمانہ مقاصد میں استعمال کیا جا سکتا ہے۔ یہ سیکرٹ دوست نے کچھ اس طرح کا جواب دیا۔ "یہ اس شخص کی بہت بڑی جرات ہے کہ وہ اپنا اخلاقی فیصلہ اپنی قوم کی اکثریت کی رائے کے خلاف دیتا ہے" کچھ دیر کے بعد اس نے مزید کہا "اگر یہ ایک سائنسی حقیقت کا سوال ہوتا تو ہر کو اپنے نتائج تحقیق (Findings) کو ضرور پیش کرنا چاہیے تھا۔ بالفاظِ اس کے کہ وہ کتنی غیر مقبول ہو سکتی ہے۔ مگر ایک اخلاقی رائے کی صورت میں کسی کے پاس ایسی کوئی ٹھوس چیز نہیں رہی جس کی بنیاد پر وہ امر کر سکے۔" تمام کی تمام دنیا کی چیزیں (Subjective Things) ہیں۔ ۱۶

وہ لوگ جو اقدار کے مسائل پر کام کرنا چاہتے ہیں، اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ایک احساس کمتری ان کا قریب کرتا رہتا ہے۔ کیونکہ ہم اس میدان میں دیکھ ہی نتائج نہیں دیکھ سکتے۔ جسے سامنے رکھنا پڑے

میدان میں کرتے ہیں۔ سائنس دانوں کے استدلال اکثر علم کی ایک نئی ترقی کا باعث ہوتے ہیں اور ہمارے استدلال غیر محدود طور پر جاری رہتے ہیں اور صرف کینت اور شبہ پیدا کرتے ہیں۔ جو لوگ اپنی دلچسپی اور تربیت کی جہ سے اقدار کے میدان میں کام کرنے کا شوق رکھتے ہیں۔ وہ بھی اپنی بے چینی کی وجہ سے اکثر کیمیائی علوم (QUANTITATIVE SCIENCES) کے طریقوں کی نقل کی طرف مائل رہتے ہیں۔ اس کی ایک مثال کچھ دن پہلے اخبار نیویارک (۳ مارچ ۱۹۵۱ء) کے صفحات میں سامنے آئی تھی۔ اڈیٹر نے اطلاع دی تھی کہ اس کو بذریعہ ڈاک ایک مشین وصول ہوئی ہے جس کا نام اس کے موجودہ (READING EASE CALCULATOR) رکھا ہے۔ اس مشین کی خاصیت یہ تھی کہ اس کو کسی بھی تحریری مواد پر استعمال کر کے اس تحریر کی خصوصیت معلوم کی جاسکتی تھی۔ مشین کے بزم نے تمام داخلی قدر و قیمت کی چیزیں حدت کر دی تھیں۔ قیاماً بڑے بڑے مشاہیر کے تمام لٹریچر اڈی کی ضرورت کو بھی ختم سمجھ لیا گیا تھا۔ وہ سب کچھ جو اس مشین کو عمل میں لانے کے لئے کاٹھا دیا کہ مخصوص ہدایات کے مطابق ایک چھوٹے سے ڈائل کو سٹ کیا جائے۔ پھر ایک انڈیکس کو خاص طریقے سے گھمایا جائے اور اس کے بعد مشین کے فیصلہ کو پڑھا جائے جو چار میں سے کسی ایک شکل میں سامنے آتا تھا۔ بہت سخت، سخت، آسان اور بہت آسان۔ ہدایات کا کتابچہ بتاتا تھا کہ اس کی بنیاد مواد کی نویں پر تھی۔ یعنی سب سے آسان سب سے عمدہ۔ اور سب سے سخت سب سے خراب، نیویارک کے اڈیٹر نے لکھا تھا کہ اس مشین کا سب سے پہلا استعمال اس نے اس کتابچہ پر کی جو مشین کے ساتھ مشین کے تعارف اور جو یکب استعمال کے لئے آیا تھا۔ مشین نے بتایا "بہت سخت" اور کم از کم اس معاملے میں اس نے مشین کے فیصلہ کو قبول کر لیا۔

جس دہری شکل سے ہم دوچار ہیں اور اس کی توجہ جو کمرچ کی قسم کے لوگوں کی طرف سے پیش کی گئی ہے وہ اپنے تاریخی سیاق کے بغیر سمجھی نہیں جاسکتی۔ یہ براہ راست طور پر اسی طریقہ سے وابستہ ہے جس سے کہ سائنسی علم کا آئیڈیل ہمارے زمانے تک پہنچا ہے۔ یقیناً ہمارے تاریخی عہد تخلیقی تصور سائنس ہے۔ جدید دور اس وقت وجود میں آیا جب آدمی نے قبضے کے اس پار کی زندگی کے مسائل سے توجہ ہٹا کر فطرت کو سمجھنے اور اس کو سخر کرنے کی طرف اپنے کو لگایا۔ یہ نئی روح اگرچہ ڈیکارٹ (RENE DESCARTES) سے پہلے وجود میں آئی مگر وہی ہے جس نے اس کو علمی ترقی

عطا کی۔ وہ کھتا ہے :

”یہ ممکن ہے کہ اس علم کو حاصل کیا جائے جو زندگی کے لئے بے حد مفید ہے اور اس قیاسی فلسفہ کے بجائے جو اسکولوں میں پڑھا جاتا ہے، ہم ایک علمی فلسفہ پاسکتے ہیں جس کے ذریعہ سے ہم آگے اپنی ہوا، ستارے، آسمان، اور اپنے اصول کی دوسری چیزوں کے عمل و ادراک کی طاقت کو جانیں۔ اس طرح ہم ان کو اپنے ان کاموں میں استعمال کر سکتے ہیں جن کے لئے وہ موزوں ہیں اور اس طرح اپنے آپ کو فطرت کا ایک اور نتائج بنا سکتے ہیں“ ۱۹

اس میں شبہ نہیں کہ بہت سے ایسے سائنسدان ہو سکتے ہیں جو قدرت پر فرح کے لئے نہیں بلکہ اس کو سمجھنے کے لئے اس سے دلچسپی رکھیں۔ تاہم یہ ان کا ذاتی معاملہ ہے۔ اس میں بہت کم شبہ کیا جاسکتا ہے کہ ہماری تہذیب نے سائنس کو خاص طور پر اس کے علمی عطیات کی وجہ سے اہمیت دی ہے۔

مگر سائنس کی افادیت ان کی ذاتی طریقوں (QUANTITATIVE METHODS) میں پائی گئی ہو جن کو اس نے قرون وسطیٰ کے طریقہ کی جگہ اختیار کیا جب کہ مقاصد کی تلاش یا آخری سبب کی تلاش کو اہمیت دی جاتی تھی۔ یہ ضروری تھا کہ فطرت کو قطعی اور مقرر قوانین کا نظام سمجھا جائے جس کو ہم اپنی طور پر بیان کیا جاسکتا ہو۔ اس کے بعد ہی انسان اس پر قابو پانے میں زیادہ کامیابی حاصل کر سکتا تھا۔ اب سوال یہ نہیں تھا کہ فطرت ”کیوں“ عمل کو کرتی ہے بلکہ یہ ”کیسے“ عمل کرتی ہے۔ ”کیسے“ کے بارے میں انسان کا علم جتنا قطعی ہو تا گیا وہ اتنا ہی زیادہ اس قابل ہو تا گیا کہ فطرت کی پیروی کو اپنے استغلات کی طرف مائل کر سکے۔ مگر اس کا مطلب یہ بھی تھا کہ فطرت خود اپنا کوئی مقصد نہیں سمجھتی۔ گلیلیو نے اس بات کو اس طرح بیان کیا ہے :

”فطرت بے رحم اور بے رحم ہے اور اپنے مقرر قوانین کے حدود کی کبھی خلاف ورزی نہیں کرتی۔“

خواہ اس کے دقیق اسباب اور عمل کے پیچیدہ طریقوں تک انسانی ذہن کی رسائی ہو یا نہ ہو۔

افراد اور مقاصد فطرت کے خارجی نظام (OBJECTIVE ORDER) سے نکال باہر کئے گئے ہیں اور بدیہ انسان بھی سے حیران و سرگشتہ ہے کہ اگر یہ مقاصد کہیں پائے جاتے ہیں تو وہ کہاں ہیں۔  
نچر بہ حادثات حاصل کرنے کے معاملے میں سائنس اتنی کامیاب ہوئی کہ انسان نے بہت جلد یہ خواب دیکھنا شروع کر دیا کہ وہ خود اپنا اور دوسرے سائنسی کامی ماہرین بن جائے گا۔ کیوں نہیں ایسا ہو

سنا کہ ایک کلیہ یا نیوٹن اٹھے جو انسان اور سوسائٹی کا ایک معروضی علم (OBJECTIVE SCIENCE) دریافت کرے۔ انسانی عقل نے عقل کے اندرونی رازوں کو دانشگاہ کر دیا ہے اس کی اساسی حقیقت کی نشاندہی کی ہے۔ اب صرف یہ کام رہ گیا ہے کہ ان دوسرے میدانوں میں بھی صحیح طریقہ کو استعمال کر کے ان کا مطالعہ کیا جائے۔ سماج کے ثبوتی علم (POSITIVE SCIENCE) کے پیغمبر اٹھ رہے ہیں۔ مثال کے طور پر کاسٹے نے ایک انسانی مذہب (RELIGION OF SOCIETY) کی صیغہ نوادہ ہونے کا اعلان کیا ہے۔ وہ غیر متغیر قوانین جو انفرادی طور پر اجتماعی طور پر انسانی عمل پر عملرانی کرتے ہیں۔ ایک بار معلوم کر لئے گئے تو یہ ممکن ہو جائے گا کہ سماجی ترقی کی منصوبہ بندی کی جاسکے۔ یقیناً یہ امید اتنی شدید تھی کہ بہت سے لوگ انسانی ترقی کی محدودیتوں پر کوئی گھٹکھڑکھٹ کرنے کے لئے بھی تیار نہیں تھے۔ یہ عقیدہ کہ عقل سماج کی ترقی کے لئے رہنمائی فراہم کرے گی، اس نے لوگوں کو اتنا متاثر کیا کہ وہ ان شخصیتوں کے باطنی ہو گئے یا ان کو نظر انداز کر دیا جن کو وہ گروہ سے ہونے والی یا دیگر سمجھتے تھے۔

جدید دور کا انسان قدیم روایات سے کٹ گیا مگر وہ سماج کے ثبوتی علم کے بارے میں اپنی امید کو پانے میں کامیاب نہ ہو سکا جس سے وہ انسانی معاشرہ کو بہتر زندگی کی طرف لے جانے کے لیے عقل رہنمائی حاصل کر سکے۔ یہاں ان تمام عوامل کی وضاحت مشکل ہے جنہوں نے عقل کے بارے میں اس کے عقیدہ کو متاثر کیا ہے اور اس کے یقین کو اگر کلیتہاً (CYNICISM) نہیں تو تشکیک (SKEPTICISM) میں یقیناً بدل دیا ہے۔ ہمیں نوٹ کرنا چاہیے کہ سائنس کے ذریعہ سماج کی ترقی کے اس عقیدہ میں شرمندہ ہی سے کچھ عجیب باتیں شامل تھیں۔ اس نے طبیعی علوم کو معیاری علوم سمجھا اور اس سے رہنمائی حاصل کی۔ مگر ایک معروضی اور سائنسی قسم کے انسانی مذہب کے پیغمبر سماج کو سائنس کے فوٹو سے ترقی دینے کے امر محال کی جستجو میں پوری طرح بے نتیجہ نہیں تھے وہ سائنس جو احاطہ کر چکی تھی کہ اقدار کے سوال کا اس سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ ان کی جستجو اس مرحلہ میں انہیں اس شک میں مبتلا کر سکتی تھی کہ یا تو سائنس حقیقت مکمل طور پر اقدار کے سوال سے بے تعلق نہیں ہے یا یہ کہ وہ خود جس ہم کو سر کر رہا ہے ہیں۔ وہ ایک ناممکن چیز ہے۔ انہوں نے سائنس کے عملیات کو مباحثہ کر لیا۔ مگر ہم کو ایک بڑے استعارہ کے لئے سامان رکھا جائے تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ انہوں نے ایک ایسا گھوڑا



تھیں میں پیش کیا جس کے وقت جواب تھے اور پھر اس کے ساتھ کیا آخر وہ لینے سے انکار کر دیا۔ تاہم اب بعد کے نوں میں سائنس دان خود شیوہیت (Positivism) یا بحیثیت (Operationalism) کے جھڑے کے نیچے ہم کو تیار ہے ہیں کہ یہ فرض کر لیں تاکہ یا کل غلط تھا کہ سائنس ہم کو آخری حقیقت (Ultimate Reality) یا آخر (Good) کے بارے میں کوئی بات بتا سکتی ہے۔ ۲۱

ہم اس تادیخ کے وارث ہیں عقل اور سائنس کا احترام ہماری دگ و پے میں سرایت کئے ہوئے ہیں۔ ہمارا خیال ہے کہ اپنے آپ کو پابند بنانے سے پہلے ہم کو علم حاصل ہونا چاہیے وہ علم جو واضح حقائق اور منطقی نظریہ کا اثر ہو۔ تاہم پابندی (Commitment) کی ضرورت اس وقت بھی شدت سے محسوس ہوتی ہے جبکہ ہم اپنی معلومات کے ڈھیر سے ایک قطعی فیصلہ حاصل کرنے کی بے فائدہ کوشش کر رہے ہیں۔ میرے ساتھ ایسے طلباء ہیں جو مذہب کا مطالعہ کر رہے تھے۔ بیانہ (Descriptive) اور تاریخی نصاب ختم کرنے کے بعد وہ اکثر لایوس یا کچھ خفا سے ہو جاتے تھے کیونکہ یہ نصاب ان کو کوئی عقیدہ نہیں دیتا تھا۔ ان میں سے بعضوں کا یہ تاثر ہوتا تھا کہ اگر میں نے صرف یہ کیا ہوتا کہ صحیح کلمات تجویز کر دی ہوتیں یا ان کے سامنے حقائق کو صحیح ترتیب کے ساتھ پیش کر دیتا تو یہ سوال خود بخود حل ہو جاتا کہ کس عقیدہ کو اختیار کیا جائے یا کس عقیدہ کو نہ اختیار کیا جائے۔ مزید تعجب یہ کہ یہی لوگ اکثر شکایت کرتے ہیں کہ عقیدہ ایک خاص دائمی (Defective) اور اضافی (Relative) چیز ہے۔ یہ تضاد اس دہری شکل کی ایک علامت ہے جو ان تمام تعلیمی کوششوں میں پائی جاتی ہے جو انسانی اقدار سے متعلق ہیں۔ ۱۲

اب ہم اس دہری شکل سے پیدا شدہ رد عمل پر مفصل بحث کر سکتے ہیں۔ یہاں میں مختصر طور پر دو چیزوں کا ذکر کروں گا۔ میں سمجھتا ہوں کہ جس چیز کو موجودہ زمانے میں انسان کی علم قرۃ (Depersonalization) کہا جاتا ہے وہ دراصل اس دہری شکل سے متعلق ہے۔ مقصد سنی کے وہ مراکز جو کچھ دینی یا اخلاقی اور مذہبی و اخلاقی عقائد نے فرد کے لئے فراہم کئے تھے وہ جدید تقییدوں سے کوہ ہونے لگے ہیں۔ ایسی تقییدیں جو کسی واضح عقلی اصول پر مبنی نہیں ہیں۔ فرد زیادہ سے زیادہ اپنے ذرائع اور اپنے اس ابتدائی شعور کے ادھر بھجوا دیا گیا ہے جو وہ اپنی زندگی کے سنی و مقصد کے بارے میں دیکھتا ہے۔ مگر اسی کے ساتھ اپنے ذرائع اور شعور کے ساتھ اس کا اثر

زیادہ سے زیادہ غیر شخصی ہو چکا ہے۔ لیکن ترقیوں نے وسیع اقتصادی نظام بنائے ہیں جس سے پوری  
 پوری غیر شخصی قسم کی شہری زندگی کے حالات پیدا کئے ہیں۔ فرو کے وقت اور کوشش کا بہت بڑا  
 حصہ ایک ایسے نظام کی ضروریات پوری کرنے میں صرف ہو رہا ہے جس کا وہ ایک بہت تھوڑا  
 اکثر حالات میں شخصی طور پر بالکل ناقابل لحاظ حصہ ہے۔ جدید انسان جو اب لازمی طور پر ایسے  
 مذہبی اور اخلاقی اقدام سے وابستہ نہیں جو اس کے فوری مالیات سے ماوراء ہوں۔ اپنی تشریح  
 اس عمل کے لحاظ سے کرنے لگا ہے جو وہ مجموعی نظام کے اندر انجام دیتا ہے۔ وہ اپنے کو اس لحاظ  
 سے نہیں جانتا کہ وہ کون ہے بلکہ وہ اس لحاظ سے اپنی معرفت حاصل کرتا ہے کہ وہ کیا کر رہا ہے۔  
 اور نظام کے نقطہ نظر سے ظاہر ہے کہ عمل کسی بھی دوسرے ایسے شخص کے ذریعہ انجام پاسکتا ہے جو ضروری  
 ہمارے رکھتا ہو۔

اس عدم فرویت کی ایک بہت نمایاں علامت آرتھر لور کے ڈرامے میں کی موت  
 (DEATH OF A SALES MAN) میں مل سکتی ہے۔ یہ سیل میں اپنی تشریح اس عمل  
 کے لحاظ سے کرتا ہے جو وہ اقتصادی نظام کے اندر انجام دیتا ہے۔ جب وہ اپنا یہ عمل انجام دینے  
 کے قابل نہیں رہتا تو اس کے بعد وہ اپنے کو سمجھ نہیں سکتا۔ اس کی فرم کو اب اس کی ضرورت  
 باقی نہیں رہتی۔ وہ احتجاج کرتا ہے "تم ایسا نہیں کر سکتے کہ لازمی کھا لو اور اس کا چھلکا پھینک  
 دو۔ ایک آدمی محض ایک بھل نہیں ہے" مگر حقیقت وہ خود اپنے احتجاج پر یقین نہیں رکھتا۔  
 وہ محسوس کرتا ہے کہ وہ کچھ بھی نہیں ہے۔ اور آئندہ زندگی میں اس کا واحد عمل صرف یہ ہے کہ اس کا  
 خاندان اس کا لاف انشورنس حاصل کر لے۔ سیل میں کالہ کا اس کی قبر پر جو جملہ کہتا ہے وہی اس  
 پر اسے معاملے کا اختصار ہے "ایک شخص جو یہ نہ جان سکا کہ وہ کون تھا" ۲۳

جدید انسان کی اس وہ گونہ مشکل کا دوسرا عمل وہ ہے جس کو میں وقت کا استبداد  
 (TYRANNY OF THE PRESENT MOMENT) کہوں گا۔ جب تک شخص  
 کا عقیدہ ہو کہ خیر کی تلاش ایک با معنی چیز ہے تو وہ اپنے آپ کو ایک ایسے عمل میں مصروف کرے  
 گا جو تمام خیر کا خلاصہ ہے۔ یعنی آزاد ادب اور غیر جانبدار مطالعہ۔ وہ مختلف صدیوں میں انسان کے  
 بہترین نظریات و عقائد کا جائزہ لے گا۔ وہ اپنے نظریہ خیر کا مقابلہ ان اقدامات سے کرے گا جنہوں نے

دوسرے وقتوں اور دوسری تہذیبوں کو قوت بخرا عطا کی ہے۔ اس کے برعکس اگر ایک شخص سمجھ لے کہ تمام قدریں محض ایک اندرونی تعصب کا عکس ہیں تو وہ ان میں سے کسی کے ساتھ بخیرہ معاملہ نہیں کر سکتا خواہ وہ اس کی اپنی ہوں یا دوسروں کی ہوں۔ تاریخ میں مناسب کے بجائے وہ صرف خواہش اور طاقت کا ڈرامہ دیکھتا ہے۔ اگر اقدار چیزوں کی فطرت میں شامل نہیں ہیں بلکہ وہ محض شخصی خواہشات ہیں تو اس کی کوئی وجہ نہیں ہوگی کیونکہ افراد اور قومیں ہر وہ ممکن کام کریں جس سے وہ اپنی مرضی پوری کر سکتی ہوں۔ مزید برآں اس کی کوئی دلیل نہیں ہے کہ کسی کی اپنی سوسائٹی میں کوئی اقدار کیوں رائج ہو گئی ہیں جہاں لوگ صرف "جیسا کچھ ہے" کو اختیار کر لیں گے کیونکہ کیا ہونا چاہیے "کا نظریہ اپنی تمام معنویت گھونچا ہے" تو ان کے پاس کوئی ایسا ذریعہ نہیں رہتا جس سے وہ نیکی طاقتوں کا مقابلہ کر سکیں۔ حالیہ تاریخ کی کمزور گروہیں ملکیت پسند تحریکوں کا اس پر مٹھاؤ براہ راست طور پر اس صورت حال سے وابستہ ہے کہ جدید انسان کی زندگی کسی مضبوط جگہ ہوئے نظام اقدار کی پابند نہیں ہے۔ ایک ایسے خیر سے ہم رشتہ نہ ہونا جو اس کی فوری صورت حال سے اور اپنی یہی وہ وجہ ہے جس نے اس کو موجودہ استبداد کا شکار بنا دیا ہے۔ ۲۴

(باقی آئندہ)

## پھول کی طرح تروتازہ

اگر جلدی امراض یا فساد خون کی شکایت ہو تو چہرہ پر مژدہ نظر آتا ہے

### خون صفا



پھول پر پھنسی غارش اور داد سے نجات دے کر جسم اور چہرے کو پھول کی طرح تروتازہ رکھتا ہے

دواخانہ طبیکالج مسلم پرنٹری علی گڑھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۞ حَسْبُكَ اللَّهُ وَصَلَّى عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

علامہ اکرم، شائقینِ حکام، مدرسین محترم و طلبائے علوم عربیہ اسلامیہ کو ترغیب عظیم  
ہوئے مکتبہ کی دوسری جلیل القدر علمی پیش کش

# مِرْقَاةُ الْمَفَاتِيحِ شَرْحُ مَشْكَاتِ الْمَصَابِيحِ

تالیف: راس المفسرین امام المحدثین علامۃ علی سلطان محمد الفاری رحمہ اللہ الباری  
وہبہا مشہ

مَشْكَاتُ الْمَصَابِيحِ الْمَذْكُورِ

للعلمۃ الخطیب التبریزی رحمہ اللہ الباری

پوری کتاب ۵ جلدوں میں کال ہوگی  
پانچوں جلدیں علیحدہ علیحدہ مجلد ہوں گی  
جن طباعت کال کتاب کا ہر یہ مبلغ ۱۲۵ روپے مقرر کیا گیا ہے۔ (مکمل ہو جانے پر ۱۷۵ روپے)  
تراجم کی سماعت خریداری کی خاطر ایک جلد الگ الگ بذریعہ دی ہوانہ کی جائے گی۔ مبلغ ۱۰ روپے جنگی بذریعہ منی و ڈروہلہ کے  
اپنا کام گراوی اور پتہ خریداروں کے دفتر میں درج کرالیں، یہ وہ روپے آخری جلد (پانچویں جلد) میں دینے کیلئے جائز گئے ہوئے آخری  
جلد بجائے ۲۵ روپے کے ۱۵ روپے پر روانہ ہوگی۔ اس طرح پوری کتاب مبلغ ۱۲۵ روپے میں خریداروں کو مل جائے گی۔  
(علامہ محمود اکرم وغیرہ) ہر جلد مجلد روانہ کی جائے گی۔

آج ہی ایکے کا روڈ لکھ کر۔

نومنے کے ہدفات طلب فرما کر کتاب کی حسن طباعت اور کاغذ کا صحیح اندازہ اور مفصل معلومات حاصل کریں۔  
سماعی طباعت، اعلیٰ درجہ کے کاغذ اور حسین و جمیل جلدوں کے لیے ہماری مثال کردہ مطبوعات حریف و غر کا درجہ رکھتی ہیں۔

یہ جلیل القدر علمی پیشکش عنقریب جلوہ گر ہو رہی ہے!!

غلام کتابت اور ترسیں منی اوڈر کا پتہ۔

اَبْنَاءُ مَوْلٰی مُحَمَّدِ بْنِ غُلَامِ رَسُوْلِ السُّورْتِی، تِجَارَةُ الْکُتُبِ ۱۳۲-۱۳۴  
جاملی محلہ، بمبئی نمبر ۳

MOLVI MOHAMMED BIN GULAMRASUL SURTIS SONS

BOOK SELLERS & PUBLISHERS.

132-134, JAMLI MOHALLA, BOMBAY, 3.



MONTHLY 'ALFURQAN' LUG

ol. 357 No. 5

SEPT

چکواں کے  
مستند تیلوں میں  
آپ کی خاص پسند

مستند مین برائے  
صاف کیا جاتا ہے تیل کا تیل  
۱۹۵۱ء ۱۲۵۰ روپے

مستند مین برائے  
۱۹۵۱ء ۱۲۵۰ روپے

مستند مین برائے  
۱۹۵۱ء ۱۲۵۰ روپے

مستند مین برائے  
۱۹۵۱ء ۱۲۵۰ روپے

مستند مین

صاف کیا جاتا ہے تیل کا تیل  
۱۹۵۱ء ۱۲۵۰ روپے

مستند مین

مستند مین

مستند مین

# پوستہ برائے لکھنؤ



35(6)

1967 JUL 7



عبدالحق

عبدالحق الرحمن بن عبدالحق

(مستور)

محمد منظور نعمانی

# مطبوعات افشار کی نئی قیمتیں

کتاب خانہ افشار کی اکثر مطبوعات کی قیمتیں اب تک وہی چلی آرہی ہیں جو شروع میں رکھی گئی تھیں، حالانکہ ان میں سے بعض کتابیں آٹھ، دس، دس سال پیش کی ہیں اور اس عرصہ میں کتابت و طباعت کی قیمتوں اور کاغذ کی قیمتوں میں کافی اضافہ ہو چکا ہے، اسلئے اس کتاب قیمتوں پر نظر ثانی ناگزیر ہو گئی ہے۔

اس لئے ہماری مطبوعات کی قیمتیں حسب ذیل ہوں گی۔

معارف الحدیث جلد اول	جلد	غیر مجلد	تذکرہ مجدد العتباتی ... .. مجلد ۵/-
معارف الحدیث دوم	"	"	مکتوبات خواجہ محمد مصدق ... .. ۲/۵۰
معارف الحدیث سوم	"	"	مطبوعات مولانا محمد الیاس ... .. ۲/-
معارف الحدیث چہارم	"	"	حضرت مولانا محمد الیاس { غیر مجلد ۳/-
قرآن آپ کے کیا کتاب ہے ... ..	...	...	اور ان کی دینی دعوت ... .. مجلد ۲/۵۰
دین و شریعت ... ..	...	...	نماز کی حقیقت ... .. ۲/۲۰
اسلام کیا ہے؟ ... ..	...	...	کلمہ طیبہ کی حقیقت ... .. ۲/۵۰
آپ ج کیسے کریں؟ ... ..	...	...	برکات رمضان ... .. ۱/-
سب سے پہلا سفرنامہ حجاز ... ..	...	...	آسان ج ... .. ۲/-
تذکرہ مجدد العتباتی ... ..	...	...	فیصلہ کن مناظرہ ... .. ۱/۵۰

نوٹ :- معارف الحدیث سوم و چہارم جو نئی مطبوعہ ہیں، نیز اسلام کیا ہے؟ آپ ج کیسے کریں؟ آسان ج اور فیصلہ کن مناظرہ کی قیمتوں میں کوئی نیا اضافہ نہیں کیا گیا ہے۔

ان مطبوعات کے علاوہ

برہنہ کی علمی اور دینی کتابیں ہم سے طلب فرمائیے

کتاب خانہ افشار، پٹنہ، راجستھان



سَالَاةُ جَنْدِ  
غیر مالک  
۲ اشکات  
برائی ڈاک کے لیے مزید  
ممبر لڈک کا امانڈ ہوگا

لکھنؤ

# افسان

ماہنامہ

فی کاپی ... ۱۵ پیسے

سَالَاةُ جَنْدِ  
ہندوستان سے ... ۶۰  
پاکستان سے ... ۶۰  
ششماہی  
ہندوستان سے ... ۲۴۰  
پاکستان سے ... ۲۴۰

جلد ۳۵ باب ماہ جمادی الثانی ۱۳۸۷ مطابق اکتوبر ۱۹۶۷ء شمارہ ۶

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	عتیق الرحمن سنہلی	۲
۲	معارف الحدیث	محمد منظور نعمانی	۵
۳	سراج المند حضرت شاہ عبدالعزیز دہلویؒ	مولانا نسیم احمد فریدی	۱۲
۴	مستر مولوی	وحید الدین خان صاحب	۲۱
۵	محدثین عظام کا عظیم کارنامہ	مولانا تقی الدین مظاہری ندوی	۴۲
۶	دور جدید میں عقیدہ کا مسئلہ	از نسیر بی بی بھٹو لڈ	۴۸

## اگر اس دائرہ میں ○ مسخ نشان ہو تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی دست خریدی یا ختم ہوئی ہو براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں۔ یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرامید جہ  
یا کوئی دوسری اطلاع ۸۰ روپے کے ساتھ آجائے، ورنہ اگلا شمارہ بیعہ ہوئی پی ارسال ہوگا۔  
پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ ادارہ اصلاح تبلیغ، سٹر لین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور ڈاک خانہ کی پہلی رسید کے  
ساتھ ہمیں براہ راست اطلاع دے دیں۔ خریداری کے خواہشمند نئے حضرات بھی یہی طریقہ اختیار کریں۔  
غیر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت اور پی آر ڈے کے کوپن پر اپنا غیر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے۔  
نامہ مسخ اشاعت :- اگر فرقان ہرگز گزری بیٹھے کے پچھلے ہفتے میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر تاہم ایک تک کسی صاحب کو نہ ملے تو  
فہ مطلع کریں۔ اسکی اطلاع ۸۰ روپے تک آسانی چاہیے۔ ایک بعد سالہ بیٹھنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

## دفتر افسان، کچھری روڈ، لکھنؤ

دروای، محترمہ نہانی پتھر و پتھر، ایڈیٹر و پتھر نے تو یہ پرلین میں چھپا کر دفتر افسان، کچھری روڈ، لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# نگاہِ اولیں

عَلِّقُ الرَّحْمَنِ

مسلمانوں کے غلات خدات کا چکر بھڑی تیزی سے شروع ہو گیا ہے۔ ۱۸۰ روپے سترہ کو ملک کی مختلف جماعتوں کے ذمہ دار اور مختلف حلقوں کے نمائندہ افراد راہنچی میں یہ سوچنے کے لیے جمع ہوئے تھے کہ وہاں ہزاروں فادزدہ انسانوں کی امداد و بحالی اور دوسرے مسائل کے لیے کیا نوٹ تدابیر اختیار کی جائیں کہ احمد نگر (ہمارا شٹر) سے سخت فساد کی خبر آئی۔ پھر اگلے دن یہ آگ شولا پور جا پہنچی، اس کے بعد ہمارا شٹر ہی کے تیسرے مقام بالیگاؤں کا نبر آگیا جو کچھ عرصے سے ہر سال فساد کا شکار ہوتا ہے۔ ہمارا شٹر کے اور بھی بعض مقامات سے خبریں آئی ہیں اور پھر یوپی میں گورکھپور کے بعض دیہاتوں میں یہ دبا چھوٹی۔

گویا فادات کے اس قدیم چکر سے مسلمانوں کو نجات نہیں ملنی ہے، بلکہ جو تھے جنرل انکشن کے بعد ملک میں جو سیاسی استحکام ختم ہوا ہے اور ایک افراد تقری چاندن طرف بھیلی ہوئی ہے اس کے دیکھتے ہوئے تو کچھ کہا ہی نہیں جاسکتا کہ کس وقت کس جگہ مسلم بیزاری کی آگ بھڑک اٹھے۔ اور نہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ صورت حال کس وقت ختم ہوگی۔ اس صورت حال میں یہ بات بالکل قدرتی ہو کہ مسلمانوں کی تمام توجہ اسی مسئلہ کی طرف ہو جائے۔ لیکن جب اس کی کوئی میعاد معین نہیں ہے تو یہ ٹھیک نہیں ہوگا۔ اس صورت حال کو ہنگامی کے بجائے ایک مستقل مسئلہ فرض کر کے وسائل اور قوتوں کی ایک خاص مقدار اس کے لیے مخصوص کر دی جانی چاہیے۔ اور باقی مقدار کو دوسرے اہم مسائل کی طرف متوجہ رہنا چاہیے۔

مسلمانوں کے غلات قتل و غارت کا چکر چلائے رکھنے میں جہل و عنایت بہت واضح طور پر نظر آتی ہے کہ وہ اقتصادی لحاظ سے مفلوج اور ذہنی لحاظ سے عام طور پر پست اور بے دم ہو جائیں، وہاں

یقیناً یہ نیت بھی مخفی ہے کہ مسلمانوں میں اسلامی شعور زندہ رکھنے، اُمتِ ابراہیمی کی حیثیت سے ان کے خاص شکر کی نوع ان میں بھونکنے اور اکثریت کے خاص رنگ میں رنگ جانے سے بچانے کی جو کوشش مسلمانوں کے کچھ سخت جان حلقے کر رہے ہیں ان کے سامنے بھی مسلمانوں کے جان و مال کے تحفظ کا مسئلہ اتنے ہی سبب انداز میں آجھائے کہ وہ اپنے ان کاموں کو فرست اور مستقل وقت کے لیے اٹھار کھنے پر مجبور ہو جائیں۔

ہمیں ایسا نظر آ رہا ہے کہ دشمن اس مقصد میں بھی کامیاب ہے، ایک تبلیغی جماعت کے سوا ہر جماعت اور ہر حلقے کی۔ جو مذکورہ بالا مقاصد کے لیے کوشاں تھا۔ نہ صرف توجہ مبذول دیتی ہے بلکہ بہت سے لوگ اپنا اصل کام کچھ اٹھا رکھنے ہی پر راضی ہو گئے ہیں۔ تبلیغی جماعت کی مدد مقصود نہیں، بلکہ صرف ایک فردی اشتاء کے طور پر اس کا ذکر کیا گیا ہے۔ مقصود صرف یہ کہنا ہے کہ اس معاملے میں توازن اور تناسب پر نظر رکھنے کی ضرورت ہے۔ جان و مال کی بے لگائی کا دباؤ واقعی ایسا ہی سخت ہے کہ کسی دوسرے مسئلہ پر توجہ مشکل ہو جائے مگر اس دباؤ سے نجات پانے اور اس چکر سے نکلنے کی بھی تو کوئی اور صورت مسلمانوں کے پاس اس کے سوا نہیں ہے کہ خدا کی مدد آئے۔ انھوں نے بہت کچھ سوچ کے دیکھ لیا، مگر جس مسلمان دل کو ٹٹولے اس میں بات یہیں پر ٹھہری ہوئی ملتی ہے کہ خدا کی مدد کے بغیر چارہ سازی کی کوئی شکل یہاں نظر نہیں آتی۔ اس لیے سچی بات تو یہی ہے کہ اس مسئلہ سے نجات پانے کے لیے بھی مسلمانوں کو مسلمان بنانے اور دوسروں میں حکمت سے دعوتِ اسلام پیش کرنے کو مشیخ ہی اصل چارہ کار ہو سکتی ہیں۔ جن لوگوں کو ان کوششوں کی اہمیت کا احساس ہو نہیں ان میں کمی نہیں آنے دینی چاہیے۔ رہے یہ فادات کے مسائل تو ان میں بھی مسلمانوں کی خدمت کرنے کی اگر ان لوگوں میں صلاحیت ہے تو تنظیم کار کے ذریعے ایسی صورت بنا لینی چاہیے کہ دوسرے مستقل کام پر کوئی غیر معمولی اثر نہ پڑے۔ اس کی بڑی اچھی شکل تو یہ تھی کہ کوئی ایک ملک گیر جماعت جسے ان مسائل میں خدمت کرنے کا ذوق ہوتا، مسئلہ یہ خدمت اسی کے ذمہ چھوڑی جاتی اور دوسرے لوگ بس بقدر ضرورت و صلاحیت اس کی مدد کرتے، مگر انھوں نے یہ ہے کہ جماعتوں میں کم و بیش اجماع داری کا سادہ ہن ہے اور اس سے تعاون اور طلب تعاون دونوں کی راہ مدد دہنی ہے۔ اس لیے اگر یہ نہیں ہو سکتا تو جو لوگ اپنا اصل کام دین کی دعوت و خدمت سمجھتے ہیں یا مسلمانوں کو



## کِتَابُ الْأَذْكَارِ وَاللَّعْنَاتِ

## مَعَارِفُ الْحَدِيثِ

(مُسَلَّس)

چھینک آنے کے وقت کی دعا:-

اُسی کو چھینک آجانے کی بظاہر کوئی اہمیت نہیں لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع کے لیے یہی دعا تلقین فرمائی اور اس کو بھی اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعلق بڑھانے کا ذریعہ بنا دیا۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا غَطَسَ أَحَدُكُمْ فَالْيَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَكَيْفَ لَهُ أَخُوهُ أَوْ صَاحِبُهُ يَرْحَمُهُ اللَّهُ فَإِذَا قَالَ لَهُ يَزُحْمُ اللَّهُ فَلْيَقُلْ يَغْدِيكُمُ اللَّهُ وَيُصْلِحْ بَالَكُمْ

رواہ ابن ماجہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی کو چھینک آئے تو اس کو چاہیے کہ کہے "الْحَمْدُ لِلَّهِ" (اللہ کی حمد) اس کا شریک اور جو بھائی اس کے پاس ہیں انھیں سلام میں کہنا چاہیے "يَزُحْمُ اللَّهُ" (تم پر اللہ کی رحمت ہو) اور جب وہ یہ کہیں تو چھینکنے والے کو چاہیے کہ وہ جواب (جواب کے طور پر کہے) "يَغْدِيكُمُ اللَّهُ وَيُصْلِحْ بَالَكُمْ" (اللہ تم کو صحت دے اور تم کو صحت دے) (صحیح بخاری)

(تشریح) چھینک اگر کلام وغیرہ کسی بیماری کی وجہ سے نہ ہو تو دماغ کی صفائی اور اس کے سبب



ثُمَّ بَدَأَ عَطَسَ ثَلَاثًا فَأَزَادَ  
فَإِنْ شِئْتَ فَشِئْتَهُ وَإِنْ شِئْتَ فَلَا  
چھینکے دے کو تین دفعہ تک تو یہ حملہ اللہ  
کو اس کے آگے کہہ چاہے نہ کہو۔

رواہ ابو داؤد و الترمذی

عَنْ نَافِعٍ أَنَّ رَجُلًا عَطَسَ إِلَى جَنْبِ ابْنِ عُمَرَ فَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَ  
السَّلَامُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ قَالَ ابْنُ عُمَرَ وَأَنَا أَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالسَّلَامُ  
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَلَيْسَ بِهَذَا عَلِمْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنْ نَقُولَ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ۔

رواہ الترمذی

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے خادم نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمرؓ کے پاس ایک شخص بیٹھا تھا،  
اُسے چھینک آئی تو اس نے کہا ”اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِہِ اللّٰہِ“ تو حضرت ابن عمرؓ نے  
فرمایا میں بھی کہتا ہوں ”اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِہِ اللّٰہِ“ یعنی یہ کلمہ فی نفسہ بڑا مبارک ہے  
اس میں اللہ کی حمد ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام ہے، لیکن اس موقع پر یہ کہنا صحیح  
نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع کے لیے ہمیں تعلیم دی ہے کہ ”اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ  
عَلٰی كُلِّ حَالٍ“ کہیں۔ (جامع ترمذی)

(تشریح) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد سے ایک بڑی اہم اور اصولی بات  
علوم ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص مواقع کے لیے جواز کا تعلیم فرماتے ہیں اُن میں  
صلوٰۃ و سلام کا اضافہ بھی ٹھیک نہیں ہے اگرچہ وہ فی نفسہ بہت مبارک ہے، اللہ تعالیٰ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری قدر شناسی و احسان مندی اور کامل اتباع نصیب فرمائے۔

بادل گرنے اور بجلی چمکنے کے وقت کی دعا:-

بِاسْمِ اَبْلِ كَرَجٍ اَوْ بِكَلِمَةٍ كَرَامٍ اَوْ بِحَمْدِ اللّٰهِ تَعَالٰی كَيْفَ جَلَّالٌ كَيْفَ مَجْدُہِمْ اَوْ بِحَبِيبِہِمْ خَدِیْقَتِہِمْ  
بِسْمِہِ اَنْ سَے دو چادر ہو تو پوری عاجزی کے ساتھ اس کو اللہ تعالیٰ سے رحم و کرم اور عافیت کی دعا کرنی  
چاہیے یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور آپ کا اسوۂ حسنہ ہے۔

عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا سَمِعَ صَوْتَ الرُّعْدِ

وَالصَّوَاعِقُ قَالَتِ اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تُهْلِكْنَا بِعَذَابِكَ وَ  
عَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ

رواہ احمد و الترمذی

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب  
بادلوں کی گرج اور بجلیوں کی کڑک سنے تو اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے۔

اللَّهُمَّ لَا تَقْتُلْنَا بِغَضَبِكَ وَلَا تُهْلِكْنَا  
بِعَذَابِكَ وَ عَافِنَا قَبْلَ ذَلِكَ  
عذاب سے ہمیں ہلاک نہ کر اور ہمیں اس سے  
پہلے عافیت دے۔ (مسند احمد، جامع ترمذی)

### آزمی اور تیز و تند ہوا کے وقت کی دعا۔

تیز و تند ہوائیں اور آزمیوں میں کبھی عذاب بن کر آتی ہیں اور کبھی رحمت الہی یعنی بارش کا مقدور بن کر  
اس لیے خدا شناس اور خدا پرست بندوں کو چاہیے کہ جب اس طرح کی ہوائیں چلیں تو وہ بلا بل خداوندی  
کے حضور کو محسوس کرتے ہوئے دعا کریں کہ یہ ہوائیں شر اور ہلاکت کا ذریعہ نہ بنیں، بلکہ رحمت کا وسیلہ بنیں۔  
یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَا هَبَّتْ رِيحٌ قَطُّ إِلَّا جَاءَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ عِلًّا رُكْنِيَّةً وَقَالَ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا رِيحًا وَلَا تَجْعَلْهَا عَذَابًا يَا اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا  
رِيحًا وَلَا تَجْعَلْهَا رِيحًا

رواہ الشافعی و البیہقی فی الدعوات الکبیر

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب کبھی تیز ہوا چلتی تھی تو رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم اپنے زانوؤں کے بل اللہ تعالیٰ کے حضور میں جھک جاتے اور دعا کرتے تھے  
کہ اے اللہ یہ ہوا ہمارے حق میں رحمت اور سامانِ حیات ہو، عذاب اور سامانِ ہلاکت نہ ہو۔  
یہ وہ نہ ہو جس کو قرآن نے "ریح" کہا ہے، وہ ہو جس کو "ریاح" کہا ہے۔

(مسند شافعی و البیہقی فی الدعوات الکبیر)

(تشریح) قرآن مجید کی بعض آیات میں اس ہوا کو جو کسی قوم کو ہلاک کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ کی  
طرف سے بھیجی گئی "ریح" کے الفاظ سے تعبیر کیا گیا، اور بعض دوسری آیات میں ان ہواؤں کے لیے



جو رحمت میں کر آتی ہیں "ریاح" کا لفظ استعمال کیا گیا ہے، اسی بنا پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نیز ہوا کے وقت یہ دعا بھی فرماتے تھے کہ "اللہ یہ ریح" یعنی مذهب دلی پر لائے ہر ملک "ریاح" یعنی رحمت دالی ہوا پر۔

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَصَفَتْ  
الرِّيحُ قَالَ اللَّهُمَّ لِي فِي خَيْرِهَا وَخَيْرِ مَا فِيهَا وَخَيْرِ مَا أَرْسَلْتَ  
بِهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أَرْسَلْتَ بِهِ وَإِذَا  
تَحَيَّلَتِ السَّمَاءُ لَتَغَيَّرَ لَوْنُهُ وَخَرَجَ وَدَحْلٌ وَأَقْبَلَ وَأَذْبَرَ فَأَذَا  
مَهَلَّتْ سُرْرِي عَنْهُ فَعَرَفْتُ ذَلِكَ عَائِشَةُ فَسَأَلَتْهُ فَقَالَ لَعَلَّنَا  
عَائِشَةُ مَا قَالَ قَوْمُ عَادٍ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ  
قَالُوا هَذَا عَارِضٌ نُمِطْنَا ————— مدد الہامی وسلم

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا جب تیز تند ہوا چلتی اور نہ بھی کہ کیفیت ہوتی تو اس طرح دعا کرتے — اللَّهُمَّ لِي فِي خَيْرِهَا وَخَيْرِ مَا فِيهَا وَخَيْرِ مَا أَرْسَلْتَ بِهِ ..... تا..... وَشَرِّ مَا أَرْسَلْتَ بِهِ "اے اللہ میں تجھ سے اچھا یہاں اس میں ہی کی خیر و برکت اور اس میں جس جو کچھ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وہ بھیجا جا رہی ہے اس کی خیر و برکت اور اس میں پناہ اچھا یہاں تجھ سے اس میں ہی کے شر سے اور جو کچھ اس میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ وہ بھیجا گیا ہے اس کے شر اور بے شکست سے۔ اور جب آسمان پر ابو گھر کے آثار میں سے خیر و شر اور رحمت و عذاب کے دونوں پہلو پر سکتے ہیں اللہ کے قہر و ملال کے خوف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حال ہوتا کہ آپ کہہ دیتے کہ میں نے کہا اندر آئے، کہیں آگے بڑھے کہیں پیچھے ہٹے۔ پھر جب خیر سے بات ہو جاتی تو آپ کی یہ کیفیت ختم ہوتی — اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اس کیفیت کے عرض کیا تو آپ سے پوچھا کہ آپ کا یہ حال کیسے ہو جاتا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ آسمان پر ابو کچھ کے مجھے خطرہ پہنچا ہے کہ کہیں یہ خیر کا اثر نہ ہو جائے اپنی دادوں کی طرف پرمنا کچھ کہہ مٹا دے کہ تمہا کو یہ اہل بیت کے صلے پہنچے کے ہماری کہنیوں کو نہ آپ کے گھر والے کہہ دے کہ اہل بیت کے صلے پہنچے کہ کہیں یہ خیر کا اثر نہ ہو جائے

ماہنامہ نعت ابن کثیر

(صبح بخاری و صبح مسلم)

## بادل اور بارش کے وقت کی دعا:-

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ابْتَصَرْنَا مَشِيئًا  
مِنَ السَّمَاءِ نَعْنِي السَّحَابَ تَرَكَ غَلَّةً وَاسْتَقْبَلَهُ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ  
مِنْ شَرِّ مَا فِيهِ فَإِنْ كَشَفَهُ حَبِيبُ اللَّهِ وَإِنْ مَطَرَتْ قَالَ اللَّهُمَّ سَقِيْنَا نَافِعًا

رواہ ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ و الشافعی و اللفظ لـ

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب ہم لوگ آسمان پر بادل بڑھتا  
دیکھتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حال یہ ہوتا تھا کہ جس کام میں آپ مشغول ہوتے اس کو چھوڑ کے  
بادل کی طرف متوجہ کر لیتے اور اللہ سے دعا کرتے کہ ”اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا فِيهِ“  
مے اللہ اس بادل سے شرمندہ اس سے میں تیری پناہ مانگتا ہوں (پھر اگر وہ بادل ہٹ کر آسمان  
صاف ہو جاتا تو آپ اللہ کی حمد اور اس کا شکر ادا کرتے، اور اگر وہ بادل برسے لگتا تو دعا فرماتے  
کہ ”اللَّهُمَّ سَقِيْنَا نَافِعًا“ (اے اللہ اس بارش سے پوری سیرابی کر دے اور اس کو نفع مند بنا)

(سنن ابی داؤد، سنن نسائی، سنن ابن ماجہ، سنن شافعی)

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا  
سَأَى الْمَطَرَ قَالَ اللَّهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا

رواہ البخاری

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بارش  
ہوتی دیکھتے تو اللہ تعالیٰ سے دعا فرماتے ”اللَّهُمَّ صَيِّبًا نَافِعًا“ (اے اللہ بھر دو اور نفع مند بارش ہو)

(صبح بخاری)

(تشریح) بارش کا حال بھی یہی ہے کہ اس کے ذریعہ تباہیاں اور بربادیاں بھی آتی ہیں اور مخلوق کے  
لیے وہ سامان حیات بن کر بھی برکتی ہے۔ اس لیے جب بارش ہو تو خدا پر ایمان رکھنے والے بندوں کو  
دعا کرنی چاہیے کہ بارش نفع مند اور رحمت بن کر برے۔۔۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب بارش کی  
قرصت محسوس کر کے، اس کے لیے اللہ تعالیٰ سے دعا فرماتے جب بھی آپ کی دعا بھی ہوتی۔

## بارش کے لیے دُعا:-

عَنْ جَابِرٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوَاكِمُ قَالِ  
اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مَرِيئًا مَرِيئًا نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍّ عَاجِلًا غَيْرَ أَجَلٍ  
قَالَ فَأُطْبِقَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ

رواہ ابو داؤد

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک  
دن دھاتھ اٹھاتے بارش کے لیے اس طرح دُعا کرتے ہوئے دیکھا آپ بارگاہِ خداوندی میں عرض  
کر رہے تھے۔

اللَّهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مَرِيئًا مَرِيئًا نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍّ عَاجِلًا غَيْرَ أَجَلٍ  
مَرِيئًا نَافِعًا غَيْرَ ضَارٍّ عَاجِلًا  
میں سرسبز اور شادابی لائے، اس سے نفع  
ہی نفع ہو نقصان بالکل نہ ہو، اے اللہ علی  
نازل فرمادینے پر۔

حضرت جابر کہتے ہیں کہ آپ کے دعا کرتے کرتے آسمان پر گھٹا چھا گئی اور پھر پور بارش ہوئی۔

(سنن ابی داؤد)

عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اسْتَسْقَى قَالَ اللَّهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ وَبَهْمَتَكَ وَأَنْشُرْ رَحْمَتَكَ  
وَأَخِي بِلَدِكَ الْمَيِّتَ

رواہ مالک و ابو داؤد

حضرت عبد اللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
جب بارش کے لیے دعا فرماتے تو اللہ تعالیٰ کے حضور میں اس طرح عرض کرتے

اللَّهُمَّ اسْقِ عِبَادَكَ وَبَهْمَتَكَ وَأَنْشُرْ رَحْمَتَكَ وَأَخِي بِلَدِكَ الْمَيِّتَ  
اے اللہ اپنے بندوں اور اپنے پیدا کیے ہوئے  
بے نیاز چوپایوں اور جانوروں کو سیراب  
فرما، اپنی رحمت بھیج اور تیری جو بقیہاں بارش

(ابن ماجہ)

# سراج المند حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی ملفوظات

(۵)

مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی

ارشاد فرمایا کہ — کتاب مفتاح الغیض، شیخ حسن طاہر کی تصنیف ہے انہوں نے  
 حاکم میں یہ بڑی آجی کتاب تحریر فرمائی ہے —  
 فرمایا کہ — وہ علوم جن کامیں نے مطالعہ کیا ہے اور اپنی بساط کے مطابق انکو یاد بھی  
 رکھتا ہوں — ڈیڑھ سو علوم ہیں —  
 ایک عالم نے عرض کیا کہ (عام طور پر) ہم اعلوم تباے جاتے ہیں — فرمایا یہ تحصیلِ علم کے

عہد کا حالہ تھا کہ مرید و مخلص تھے آپ کے والد شیخ طاہر ملتان سے طلب علم کے سلسلے میں نکلے تھے وہ  
 ایک مدت تک بلوچستان میں رہے۔ شیخ حسن بہار میں پیدا ہوئے۔ عالم شباب میں طلب علم کے زمانے  
 میں ہی در طلبِ معرفت دامگیر ہو گیا تھا۔ تیار میں درویشوں کی خدمت میں رہنے لگے بعدہ راجی حاندیش  
 کی خدمت میں پہنچے اور علماء میں سے پہلے ہی وہ شخص ہے جو حضرت راجی حاندیش کے مرید ہوئے۔ جو بڑے  
 میں کوئی اختیار کر لی تھی بعدہ سلطان سکندر لودی کی درخواست پر اول آگرہ پھر دہلی تشریف لے آئے وہیں  
 کو شک بنے منزل میں اپنے اہل و عیال کے ساتھ بکونت اختیار کر لی تھی اور ربیع الاول ۱۱۹۹ھ کو وصال ہوا۔  
 (اخبار لاخیار)

اعتبار سے ہیں۔ (کہ مطالعہ کے اعتبار سے)

ایک شخص نے عرض کیا کہ ایک روز ذکر تھا کہ منظوم خطبہ ہندوستان میں ردواج پایا ہے۔  
تو کیا یہ جائز ہے؟ فرمایا مکروہ ہے مگر اس صورت میں مکروہ ہے جب کہ بالکل نظم ہی نظم ہو خواہ  
وہ نظم اردو میں ہو خواہ فارسی میں خواہ عربی میں۔ اگر بعد نثر (عربی) کچھ اشعار (عربی) نصیحت  
امیر (پڑھو دے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے۔

فرمایا کہ۔۔۔ قواعد الفوائد (ملفوظات سلطان المثنیٰ) سلوک کا دستہ اعلیٰ ہے۔۔۔  
بہت ہی اچھی کتاب ہے۔ ہر چند کہ امیر خسرو نے بھی ملفوظات سلطان المثنیٰ جمع کئے ہیں  
لیکن وہ اس قدر مقبول نہیں ہیں۔

فرمایا کہ۔۔۔ سلطان المثنیٰ عظیم الشان بزرگ تھے اور ان کے خلفاء بھی کیسے کیسے  
عالیشان ہوئے ہیں جیسے حضرت آقہ سراج (یعنی شیخ سراج الدین عثمان اودھائی) حضرت  
نصیر الدین (چراغ دہلی)۔۔۔

فرمایا کہ۔۔۔ حضرات قدما و حشید نے سماع، مزامیر کے ساتھ نہیں سنا چنانچہ سلطان المثنیٰ  
(حضرت نظام الدین اولیاء) جو کہ سماع کے عاشق تھے۔ فرمایا کہ تھے کہ جو شخص مزامیر سنے وہ  
میری محفل میں نہ آئے۔

ارشاد فرمایا کہ۔۔۔ شیخ سعدی کے نام کا کھانا نہ کھانا چاہئے۔ اس لئے کہ اس کھانے کو

عہ امر وہ میں سلطان معز الدین کی قباد کے زمانے میں اچھے ٹھیک سات سو سال پہلے بچے پہلی جان مسجد محبت  
کا جانب سے بنائی گئی۔ عہد اکبری میں یہ مسجد میر محل امر دہلی نے اس کی شان و شوکت میں اور اضافہ کیا اس  
مسجد میں ایک مدرسہ بھی تھا جو مدرسہ معزیہ کہلاتا تھا۔ اس مسجد کے ایک موزن صدر الدین (جو سود  
کہلاتے تھے) کے متعلق یہ کہا جاتا ہے کہ وہ غلیات کا ماہر تھا اور غلط طریقے پر یہ بھی مشہور ہے کہ اس کا وہ  
ماری ماری پھرتی ہے۔ ہوس پرستوں اور شرک پسندوں نے سود کے نام پر کھانے کھانے کے دھندے نکال  
لئے اور مسلمانان امر دہلی کی روشن چشانی پر بدنامی کا ٹھیک لگا دیا۔ صبح طہر متعین کے کہ نہیں کہہ سکتا مگر  
کوئی دوسو سال سے یہ شرک کا بازار گرم تھا۔ سود کا بجز تو مشہور ہی ہے جس کی قادی اور نصیر میں حضرت  
(باقی اگلے صفحہ)

لوگ بھوک کے طہ پر کرتے ہیں۔ سترہ کی ایذا رسانی کے خوف سے —  
ایک مرید نے عرض کیا کہ بعض جگہ بعض جنات کی بچہ یا خام چیز پر نیاز دلاتے ہیں صرف  
اس خیال سے کہ یہ جن، نال بزرگ سے تعلق رکھتا تھا —

فرمایا — ایسا نہیں کرنا چاہیے —  
ارشاد فرمایا — میرے شاگردوں میں دو شاگرد محبوب ہیں ایک مولوی رفیع الدین  
(شاہ رفیع الدین دہلوی) اور دوسرے مولوی الہی بخش (مفتی الہی بخش کاندھلوی) یہ دونوں  
بقید حیات ہیں (مولوی امرا علی) جو کہ میرے شاگرد ہیں، کلکتہ میں رہتے ہیں مگر مشغل تدریس  
چھوڑ دیا ہے۔ تجارت میں مشغول ہو گئے ہیں — باقی (اکثر شاگرد) انتقال کر گئے —  
فرمایا کہ — مولوی رفیع الدین (دہلوی) نے ریاضیات میں اتنی ترقی کی ہے کہ ریاضی  
کے موجد محمد علی نے شاید اسی قدر ترقی کی ہو —

ارشاد فرمایا کہ — والد ماجد نے ہر ایک فن میں ایک ماہر شخص تیار کیا تھا اور ہر فن کے  
طالب کو اس فن کے ماہر کے سپرد کر دیتے تھے — خود معارف گوئی اور معارف نویسی میں  
مشغول رہتے تھے والد صاحب حدیث دیتے تھے (بعض مضامین) بعد مراقبہ اذ کشف کے ذریعے معلوم  
کر لینے کے بعد تحریر فرماتے تھے — بیمار کم ہوتے تھے — عمر شریف، ۶۱ سال چار ماہ کی ہوئی  
۴۸ شوال الحکم کو پیدا ہوئے تھے اور ۲۹ محرم الحرام کو بوقت ظہر وفات پائی — (اس کے  
بعد غالباً دوبارہ معلوم کر کے جامع ملفوظات نے وضاحت کے ساتھ لکھا ہے کہ) آپ کی تاریخ  
تولد ۴۸ شوال ۱۱۱۰ھ روز چہار شنبہ ہے — تاریخ وفات — اولاد امام اعظم دین — ہے  
ارشاد فرمایا کہ — سلطنت، کفر کے ساتھ قائم رہ سکتی ہے — ظلم کے ساتھ قائم رہ سکتی ہے —  
نہیں رہ سکتی —

(بغیر حاشیہ معروضہ)

شاہ صاحب نے حرام قرار دیا ہے۔ شرک پسندوں نے جن میں سنی اور شیعہ دونوں ہیں مجاہد سے باہر میل کرتے کرتے  
یہ چاہا کہ اس قدیم مسجد کو اپنے مشرکانہ رسوم کا مرکز بنائیں، امر وہ جس کے مسلمانوں نے  
ان کے مقصد کو پورا نہ کرنے دیا۔ اسکا مشورہ سال بھر سے چل رہا ہے ناظرین القرآن دعا کریں کہ اہل حق کو کامیابی ہو۔

ارشاد فرمایا کہ — فی الحقیقت بیت، جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بلکہ خدا سے جوتی ہے — تمام (مرشد) نائب حضرت رسالتکب ہیں اور مرید، بشرط اجازت، نائب مرشد ہوتا ہے —

فرمایا کہ ثنوی مولانا — دوم ٹک کی کل جو اہر غصہ کی مانند ہے لیکن اوس کا ایک شعر تو لاکھ روپیے کا ہے —

رکنہ دولطنہ اوشد بیشتر بہر تقریب سخن ، بار و گر  
(یعنی اگر اللہ تعالیٰ بندے کی دعا کو قبول نہ فرمائے تو یہ بھی اس کا ایک بڑا لطف و کرم ہوتا ہے اس لئے کہ اس صورت میں دوبارہ اس سے مناجات کرتے اور گفتگو کرنے کی تقریب پیدا ہو جاتی ہے) —

ایک شخص کے دریافت کرنے پر فرمایا کہ — میں نے عربی اشعار ایک مدت تک کہے ہیں، اب ۲۵ سال سے کہنے موقوف کر دئے ہیں — نیز فرمایا کہ عربی نظم و نثر کی خوبی یہ ہے کہ اس میں بحیث بالکل محسوس نہ ہو — چنانچہ ہمارے خاندان میں (عربی نظم و نثر کے اندر) بھی بات ہے کہ بے غایت نہیں پائی جاتی —

فرمایا کہ والد ماجد کی مشائخ کوئی شخص نظر نہیں آیا علاوہ کمال علوم اور دیگر کمالات کے ان کو ضبط اوقات میں بھی کمال حاصل تھا کہ بعد از اراق (تحریر و تصنیف کے لئے) جانتے تھے اور دیکھتے تھے۔ انہیں بے توجہی کے حتیٰ کہ جسم کو گھبراتے اور کھوکتے بھی نہ تھے۔

(یہ بزرگ نے عرض کیا کہ میں نے آپ کے جد امجد حضرت شاہ عبدالرحیمؒ کو خواب میں دیکھا ہے بالکل آپ کی صورت تھی — فرمایا ان میں اپنے دادا سے بہت مشابہ ہوں —

فرمایا — میں نے نعت سرود کائنات صلی اللہ علیہ وسلم میں بہت سے اشعار کہے ہیں اور دلہ  
ماجد کے ہر دو قصیدہ ہمزایہ و یا یہ کو محسوس کیلئے یعنی ہر شعر — تین مصرعے اپنی طرف سے —  
لکھے ہیں — ادنیٰ تذکرے میں بید محضوں کا ذکر آگیا کہ فرمایا کہ میں نے بھی بید کو ایک شعر  
میں نظم کیا تھا وہ شعر یہ ہے —

زمانک طبع غیر از خود نمایمانی آید دخت میدادیدم کہ دالم بے شر باشد

(ترجمہ) ہونا زک مزاج لوگوں سے سونے خود نمانی کے بعد کچھ نہیں کھاتیں نے درخت بید کو (جو کہ نازک ہوتا ہے) دیکھا کہ ہمیشہ بے غم رہتا ہے —

فرمایا کہ — ہر چند والد امیر نے مجھے شغلِ معالجہ اور طبابت سے منع فرمادیا تھا لیکن طب (فی نفسہ) ہے ابھی چہیز — گویا جاں بخشی ہے —

نیز فرمایا کہ میں ایک مرتبہ یمن میں بیمار ہو گیا تھا ایک حکیم نے میرا علاج کیا (بفضلہ تعالیٰ) مجھے شفا ہو گئی۔ والدہ صاحبہ نے ان حکیم صاحب سے فرمایا کہ چونکہ تم نے مجھے خوش کیا ہے اس لئے بولو میں تمہارے حق میں کیا دعا کروں۔ اگرچہ اس انداز میں بات کہنی والدہ ماجدہ کی عادت کے خلاف تھی (مگر حکیم صاحب سے یہ بات فرمادی) حکیم صاحب نے عرض کیا کہ آپ دعا کر دیں کہ میں ملازم ہو جاؤں اسی زمانے میں لاہور وپسے کے ملازم ہو گئے اور سواری بھی انگوٹھی۔ جب انہوں نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں (آپ کی دعا سے) ملازم ہو گیا تو فرمایا کہ تمہاری بہت بہت کم تھی کہ تم نے فقط دنیا پر ادا تھی حقیر چیز پر اکتفا کیا۔ ارشاد فرمایا کہ \_\_\_\_\_ مگر مسئلہ میں اس وقت سلطان مراد (شاہ دوم) کی بنوائی ہوئی عمارت ہے جس کو سلسلہ میں تعمیر کرایا تھا۔

اور شاد فرمایا۔۔۔۔۔ قلب مینا رات منزل کا تھا، اب چھو منزل رہ گیا ہے۔ اس پر سے ایک فقیر دتا تھے کے طور پر، جت لکھا کرتا تھا اور کمال یہ کرتا تھا کہ اپنے لیے اور گھیر دار لباس کے ساتھ ہوا میں معلق ہو جاتا تھا، پھر انتہائی کمال یہ دکھاتا تھا کہ (بچے کھڑے ہوئے) تماشا یوں کے مجمع میں سے کوئی افعام کے لیے روپیہ دکھاتا تھا تو اس روپے کو لینے کے لیے ادھر سے نیچے جت لگا کر اترتا تھا اور اس مجمع کثیر میں سے اسی روپیہ دکھانے والے کو پکڑ لیتا تھا، حالانکہ اتنے جنگلے میں ایک مخصوص شخص کا شناخت کر لینا مشکل بات ہے۔ میں نے اس کا یہ کمال اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے۔

ارشاد فرمایا۔۔۔۔۔ (ایک مرتبہ رمضان کے مہینے میں) ایک رات میں نے دہلی کی جامع مسجد میں شام کیا تھا ۲۵ بجے حُضُوط، جماعت کے ساتھ تراویح پڑھا رہے تھے۔ فرمایا کہ۔۔۔۔۔ اگر آدمی کو دار کا سچا اور بچا ہوا تو بڑی اچھ بات ہے۔



کتب سلوک میں ایک واقعہ لکھا ہے کہ ایک چور تھا جس نے اپنے گروہ سے یہ حد کیا تھا کہ میں نے بادشاہ کے گھر کے کسی کے یہاں چوری نہیں کروں گا چنانچہ ایک رات موقع پا کر وہ باہر بادشاہ پر چڑھ گیا، دیکھا کہ بادشاہ جاگ رہا ہے اور اپنی بیوی سے لڑکی کی شادی کے بارے میں گفتگو کر رہا ہے۔ درمیان گفتگو میں بادشاہ نے کہا کہ میں اگر دو نواح کے شاہوں میں اس لڑکی کا رشتہ نہیں کروں گا، میں تو یہ چاہتا ہوں کہ کسی ایسے شخص سے اس کی شادی کروں جو صلح ہو اور دین کا بادشاہ ہو، بیوی نے کہا کہ آپ کس طرح پہچانیں گے کہ یہ دین کا بادشاہ ہے، جواب دیا کہ جو شخص ایک سال تک تکبیر اول فوت کیے بغیر نماز باجماعت پڑھے گا وہ بلاشبہ صلح ہوگا۔ یہ دوسری بات ہے کہ اس کو کوئی عذر شرعی ہو اور اس کی وجہ سے کبھی تکبیر اول نہ پڑھے۔ اس چور نے جب یہ سنا تو چوری چھوڑ چھاڑ ایک مسجد میں ڈیرا ڈال لیا اور سال بھر تک اس کی تکبیر اول فوت نہیں ہوئی۔ اب سوائے اس کے کوئی دوسرا تھا کہ اس کی تکبیر اول سال بھر تک فوت نہ ہوئی ہو (ایک سال گزرنے پر بعد تحقیقات) بادشاہ اس مسجد کی طرف گیا، سلام و کلام اور تعظیم و تکریم کے بعد بادشاہ نے اس شخص سے دریافت کیا کہ آپ کے پیروں میں کون ہیں؟ اس نے جواب دیا کہ میرے پیروں میں تو سرکار ہی ہیں اور پورا قصہ بیان کیا۔ پھر بادشاہ کے کہنے کے باوجود اس کی لڑکی سے اپنی شادی کرنا منظور نہیں کیا۔

پھر ارشاد فرمایا کہ نیت ہیئت و اذکار اول رہا کرتی ہے، اسی بنا پر بندگان نے کہا ہے کہ علی خیر میں مشغول رہنا چاہیے انشاء اللہ تعالیٰ کبھی کبھی نیت درست ہو ہی جائے گی۔ فرمایا کہ حکومت نواب دذیر (حکومت احمد) ابھی تک دلدل و الحرب نہیں بنی اگرچہ دارالرض ہے۔ تجربے سے یہ بات معلوم ہوئی کہ اس حکومت میں بے برکتی بہت ہے، اگرچہ یہ بے برکتی و کمزوری کی علامتوں سے کم ہے۔

مولانا عبدالحق صاحب دہلوی فرماتے ہیں کہ اگر آدمی صرف اللہ کے دین کے طلب کرنے کا ذکر کیا تو فرمایا کہ غازی الدین حیدر گرجے کا منصب رہا گریہی طلب کرے گا تو میں وہاں ہاؤں گا، بشرطیکہ میرے ملک سے مترعن نہ ہو، اور پھر انشاء اللہ تعالیٰ دکھاؤں گا کہ ایک

مخمس راہ ہدایت پر آجائے گی، اپنی تقادیر کا ڈھنگ بھی بدل دوں گا، یعنی وہ تقادیر بالکل چھوٹے  
اندھنئے انداز کی ہوں گی۔ جو ب میں مقبول ہوں گی اور لوگ متوجہ ہو کر دین حق اختیار کر لیں گے۔  
ارشاد فرمایا۔ پانی کم پینے سے قوت گویا بڑھ جاتی ہے۔ چنانچہ حکیم سنائی  
نے فرمایا ہے ۵

ذہن ہندی و لفظی عسراپی بود از کم خوری و کم آبی  
یعنی ہندوستانی کا ذہن کم کھانے اور عرب کے دیہاتی کی قوت گویا کم  
پینے کی وجہ سے ہے)

سہرا یا کہ ہر قوم کا ذہن کسی نہ کسی فن میں ہوتا ہے۔ چنانچہ ذہن ہندو، حساب میں اور  
ذہن انگریز، جزوی صنعت و حرفت میں اور ریاضیات میں خوب ہے، اگرچہ وہ دقائق منطقہ  
اور مسائل الہیات و طبیعیات کو کم سمجھتے ہیں۔ الہامی اشارہ۔

فرمایا کہ۔ دو میوے ایسے ہیں کہ تین محاسن ان سے لذت یاب ہوتے ہیں۔ ولایت  
میں سیب اور ہندوستان میں آم۔ قوت باصرہ ان میووں کے رنگ سے، قوت مشامہ  
ان کی خوشبو سے اور زبان انکے ذائقے سے لذت حاصل کرتی ہے۔

فرمایا۔ کسی شاعر نے کیا خوب فرمایا ہے۔

کیا خواہی، زراعت کن کہ خوش گفت آنکہ گفت

نذر عرائش نذر است دلش دیگر ہم نذر است

(یعنی اگر تو کیا کا خواہشمند ہے تو زراعت کر، بقول حفصہ نذر ع (کھیتی) کے جوت

میں دلت توڑ ہے ہی، آخری ثلث بھی عین ہے جبکہ معنی سونے کے ہیں)

چل قدمی کے وقت لڑا ب فیض محمد خاں وغیرہ امراء، سواری سے اتر اتر کر ملاقات اللہ  
معاذہ کر رہے تھے، ان میں بعض امراء ایسے بھی تھے کہ پھر سوار نہیں ہوئے، حضرت دلاکتیچے  
نیچے نیچے چلتے تھے (اسی چل قدمی کی حالت میں) فرمایا کہ میں اس مرض سے جس کی بنا پر  
یہ چل قدمی کر رہا ہوں۔ دیگر امراء کے مقابلے میں زیادہ تکلیف محسوس کرتا ہوں۔  
پھر یہ شہر پڑھا۔

او مجوں ہم سہن بودیم در دیوان عشق  
او بصحرا رفت و ما در کو چہ ہا رسوا شدیم  
یعنی میں اور مجوں دو ذوں مکتب عشق میں تعلیم پایا کرتے تھے۔ وہ جنگل کی  
طرت چلا گیا اور میں گلی کو چوں میں رسوا ہو گیا۔

پھر فرمایا، جس میں اللہ تعالیٰ کی رضا ہو وہی بہتر ہے۔

چوں طمع خواہد ز من سلطان دیں خاک، بر فرق قناعت بعد ازیں  
یعنی اگر سلطان دیں مجھ سے بالفرض، طمع کا مطالبہ کرے تو پھر میں طمع کر دوں گا  
اور قناعت کے سر پر خاک ڈال دوں گا۔

پھر امیر خسروؒ کے وہ اشعار پڑھے جو تعریف دہلی میں ہیں۔ (ان میں ایک شعر یہ ہے)۔  
حضرت دہلی، کنت دین و داد جنت عدن است کہ آباد باد

چمل قدی کے بعد مکان دہلی، اگر چار پائی پر استراحت فرما ہوئے، شاہزادہ مرزا محمد جان  
تشریف رکھتے تھے وہ چار پائی کے نیچے بیٹھے رہے، ارشاد فرمایا کہ معاف کرنا میں معذور  
ہوں، میرا خادم بھی بالمش اعضا کے لیے چار پائی کے اوپر بیٹھے گا۔ (دین کر) شاہزادے نے تواضع  
کا اظہار کیا اور اپنے ہاتھ سے بدن مبارک کو دایا شریع کر دیا۔ حضرت والا نے معذرت کر کے اس کو  
اس خدمت سے باز رکھا۔

اسی شانہ میں ایک حافظ صاحب وارد ہوئے۔ ان کی خیریت دریافت کرنے کے بعد فرمایا  
میں نے نسا ہے کہ تم ابھی آواز سے اشعار پڑھتے ہو۔ مجھے اشتیاق ہے، کچھ سناؤ، مگر یہ واضح  
رہے کہ اگر میری مرضی کے موافق نہ ہوئے تو منع کر دوں گا، اس کو معاف کر دینا۔ پھر ایک مرید  
سے ارشاد فرمایا کہ کلمات الصداقین میں سے جو کہ صلحا و دہلی کے حالات پر مشتمل ہے۔ کچھ پڑھو۔  
پھر ارشاد فرمایا کہ ترک ادبی یا خطائے اجتماعی کی وجہ سے کسی پر طعن و اعتراض کرنا اچھی بات  
نہیں ہے۔ ہر معاملے میں خصوصاً کسی پر اعتراض کرنے میں طریقہ اعتدال اختیار کرنا  
اچھا ہے۔

فرمایا کہ۔۔۔ شاہ عبد الطیف گیلانیؒ کے متعلق عائشہؓ نے جنت کی قسمیں اٹھائی

لکھے ہیں۔ جب مالگیر نے دکن سے اُن کو لکھا کہ اشتیاق قدیم ہی، غالب ہے، اگر اجانت ہو تو حاضر خدمت ہو جاؤں تو انہوں نے جواب میں تحریر فرمایا کہ آپ کے یہاں آنے میں ایک قباحت ہے اور وہ یہ کہ آپ مجھ پر ناکارہ، کو دیکھ کر یہ سمجھیں گے کہ ادھیائے سابق بس اسی طرح کے ہوں گے جیسا کہ یہ ہے، اس صورت میں ادھیائے کبار کی طرف سے آپ کا ذہن غلط ہو جائے گا۔

بقیہ معارف الحدیث

نہ ہونے کی وجہ سے مردہ ہو گئی ہیں بارش نازل  
فرار کُن میں جان ڈال رہے۔

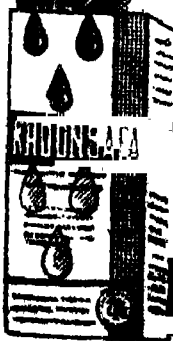

(سنن مالک و ابوداؤد)

(تشریح) غور کیا جائے اس دُعا میں کتنی اپیل ہے اور رحمت الہی کو متوجہ کر لینے کی کتنی طاقت ہے۔

# خُون صَفَا

خون صاف کرنے کی سجدہ دہا  
پھونے جیسی خارش و آؤ کو ختم کرنے کی کامیاب دوا ہے۔  
جگر و معدہ کی مصلح کے نیا خون پیدا کرتا ہے۔  
فاد خون اور جلدی اس میں یہ عمدہ مفید ہے۔

دوا خانہ طبیہ کالج سکر پور۔

## مسٹر مولوی

از جناب وحید الدین مخاں

مولانا عبد الباقی صاحب نہ صرف ندوی تھے بلکہ صورت اور سیرت میں پورے "مولوی" نظر آتے تھے۔ دوسری طرف وہ انگریزی بھی اتنی ہی جانتے تھے جتنا کوئی "مسٹر" جان سکتا ہے۔ چنانچہ ان کے کالج کا پرنسپل ایف ڈبلیو بین (F. W. Bain) ان کو "مولوی صاحب" کہنے کے بجائے مسٹر مولوی کہا کرتا تھا۔ مسٹر مولوی کے پاس اگرچہ میٹرک کا سرٹیفکیٹ بھی نہیں دانتوں نے زندگی میں پہلی بار صرف میٹرک کا امتحان دیا تھا جس میں فیل ہو گئے، مگر اللہ تعالیٰ نے انہیں وہ سب کچھ دیا جو ایم اے اور پی ایچ ڈی والوں کو ملتا ہے۔ یہاں ایک لطیفہ قابل ذکر ہے جو میں نے مولانا کی زبان سے سنا۔ اہمال کے زمانہ میں ایک بار مولانا عبد الماجد دریا بادی اور مولانا ابوالکلام آزاد کے درمیان مباحثہ ہوا۔ موضوع یہ تھا کہ (Pain and Pleasure) کا درد ترجمہ کیا ہے۔ مولانا دریا بادی نے اس کا ترجمہ "حکیم" کے الفاظ میں کیا تھا۔ اور مولانا آزاد کا خیال تھا کہ اس کا بہتر ترجمہ "دلت" ہے۔ بحث شدت پر ہو گئی تو مولانا دریا بادی نے کہا "آپ کی تعلیم کس درس گاہ یا یونیورسٹی میں ہوئی ہے" مولانا آزاد نے فوراً جواب دیا

"میں رب العزت میں کی درس گاہ کا تعلیم یافتہ ہوں۔"

حقیقت یہ ہے کہ تعلیم صرف درس گاہوں اور یونیورسٹیوں میں نہیں ہوتی۔ اگر کسی کے اندر صلاحیت اور لگن ہو تو اپنی ذاتی محنت سے وہ سب کچھ سیکھ سکتا ہے اور اگر کسی کے بغیر وہ سب کچھ حاصل کر سکتا ہے۔ اس کی امید عام حالات میں صرف ڈگری دہانے ہی کرتے ہیں۔



یہ ہمارا بڑا بھروسہ تھا۔ انھوں نے حکیم خادم علی صاحب کی خدمت میں پانچ سو روپیوں کی تھیلی پیش کی۔ اور ایک فران دکھایا جس میں ہمارا بڑا بھروسہ تھا۔ انھیں اپنا طبیب خاص مقرر کر کے بڑا آنے کی دعوت دی تھی۔ فران میں لکھا تھا کہ آپ کو پانچ سو روپے مشاہرہ کے طور پر ملیں گے اور اس کے علاوہ مکان اور سواری مفت ہوگی (وضیح ہو کہ سو برس پہلے کا پانچ سو روپہ آج کل کے پانچ ہزار سے بھی زیادہ تھا)

حکیم خادم علی صاحب اندر گئے، البتہ محترمہ اس وقت آنگن میں ایک کھری چاہائی پر بیٹھی ہوئی تھیں۔ آپ نے وہ روپیوں کی تھیلی چاہائی پر رکھ دی اور فران سے مطلع کیا۔ خاتون محترم نے کہا: "ہم کہیں نہیں جائیں گے" اور تھیلی پر اس طرح پاؤں مارا کہ وہ نیچے گر پڑی۔ حکیم خادم علی صاحب خاموش باہر چلے آئے اور ہمارا بڑا بھروسہ کو کھم دیا کہ گھر والوں کی رائے نہیں ہے۔ اس لیے میں حاضر ہونے سے عندور ہوں۔ مولانا عبدالہادی ندوی نے مجھ سے یہ واقعہ بیان کرتے ہوئے فرمایا: "میرے دادا خاندان میں دنیا دار قسم کے آدمی تھے۔ میں نے کہا: "پہلے زمانہ میں دنیا دار جیسے ہوتے تھے اب دیکھ دین دار بھی نہیں" مولانا عبدالہادی ندوی کے والد حکیم عبدالخالق صاحب ہر دین والی اور خود داری کا یہ رنگ اور زیادہ غالب تھا۔ مولانا عبدالہادی پیدا ہوئے تو آپ کے والد حکیم عبدالخالق صاحب پلٹے پھر و مرشد جناب مولانا محمد نعیم صاحب سے بچکانہ رکھنے کی فرمائش کی۔ مرشد نے سکھا کر فرمایا: "خالق باری پوچھ کر لو" چنانچہ آپ کا نام عبدالہادی رکھا گیا۔

مولانا عبدالہادی صاحب بچپن سے کمزور تھے۔ شادی کی بات چلی تو موصوف کی ہونے والی خوشداسن سے کسی نے کہا: "تم مردہ سے اپنی لڑکی کی شادی کر رہی ہو" خاتون نے جواب عوام میں تو اس خدا کے بھروسہ پر شادی کر رہی ہوں جو مردوں کو جلاتا ہے۔" مولانا نے یہ واقعہ بیان کرنے کے بعد فرمایا: "ای دو زبان میں میری بہن کی شادی میرے سالے سے ہوئی جو نہایت تند رست اور سخت وسیع تھے۔ گزرت گزری کہ ان سالے صاحب کا انتقال ہو چکا۔ اور میں اپنی عمر کی آٹھویں دہائی میں بھی یہ اسکا نشانہ کے لئے زندہ ہوں۔"

آپ کی ابتدائی تعلیم پیرکد باریہ میں ہوئی۔ وہاں آپ کا خاندان قاضی اکرام احمد صاحب تعلقہ کے یہاں رہتا تھا۔ قاضی صاحب نے اپنی طرف سے ایک کتب خانہ کیا تھا جس میں مولوی

توکل حسین صاحب پڑھایا کرتے تھے۔ اس کتب میں شرفار کے بچے بڑھتے تھے۔ مولوی توکل حسین صاحب اگرچہ قاضی اکرام احمد صاحب کے ملازم تھے۔ مگر وہ بھی اس قدر خوددار تھے کہ کبھی حلقہ دار صاحب سے ملنے نہیں گئے۔ مولانا عبدالباقی ندوی کی ابتدائی تعلیم انھیں کے یہاں ہوئی۔

اس کے بعد آپ دارالعلوم ندوۃ العلماء (کھنٹو) آگئے۔ یہاں آپ نے ۱۳۱۹ھ کو عربی کے پہلے درجہ میں داخلہ لیا۔ اور ۱۹ برس رہ کر فراغت حاصل کی۔ مولانا اس زمانہ میں ندوہ آئے جب ندوہ کی موجودہ عبادت تعمیر نہیں ہوئی تھی اور ندوہ خاتون منزل (گورگنج، کھنٹو) میں تھا۔ مجھے ابھی طبع یاد ہے مولانا نے کہا شروع کیا، اس وقت طلبہ کی علمی، دینی، اخلاقی حالت نہایت خراب تھی۔ علمی حالت یہ تھی کہ طلبہ میں ذوقِ علم بالکل مفقود تھا۔ طلبہ عام طور پر کھیل کود کی باتیں کیا کرتے تھے۔ میرا خود یہ حال تھا کہ شرح جامی اور کافر تک پہنچ چکا تھا مگر لڑکی دو سطر عبادت بھی سمجھ نہ سکتا تھا۔ سنی رات یہ تھی کہ اکثر طلبہ کا پیاز، بندھ ہوتا تھا۔ (قاعدہ یہ تھا کہ جو طالب علم نماز میں غیر حاضر پایا جائے اس کا گوشت بند کر دیا جائے اور صرف دال کھانے میں دی جائے۔ اسی کا نام تھا پیاز بند ہونا، مولانا حفیظ احمد صاحب رحمہم اس وقت نماز پڑھاتے تھے۔ وہ غلٹ میں فجر کی نماز شروع کرتے اور لمبی نماز پڑھاتے مگر بیشتر طلبہ بغیر سجدہ میں پہنچتے تھے۔ فجر کے بعد ماضی ہوتی تھی کتنے لڑکے صحن ماضی کے لیے آخوندقت میں دوڑ کر مسجد پہنچ جاتے تھے۔ . . . . . ہاں پکار کے وقت "لیک" کہہ سکیں۔ میں خود پیاز دہلی نماز پڑھتا تھا اور اکثر لڑیکہ پر قناعت کرتا تھا۔

اخلاقی حالت کا یہ عالم تھا کہ ہم لوگ چنانک چاند چاند کہہ کر تھوڑے کچھ جانتے تھے۔ عموماً بازار ہمارا بنگالی سٹائی تھا، کھاتے تھے۔ گھر سے جو روپے آتا تھا وہ فیس کی ادائیگی کے بجائے اس طرح کی چیزوں میں خرچ ہوتا تھا۔ چنانچہ فیس کے قضاے کے لئے دفتر سے گھر پر خط دیا جانے لگے۔ والد صاحب نے یہ صورت دیکھی تو مجھ کو ندوہ سے اٹھا کر نگرام بھیج دیا۔

۱۹۰۵ء میں مولانا شبلی ندوہ آئے اور معتد کی حیثیت سے یہاں مقیم ہوئے۔ اس کے بعد ندوہ کی شہرت بہت بڑھ گئی۔ چنانچہ والد نے دوبارہ مجھ کو نگرام سے بلا کر ندوہ میں کر دیا۔ اب جو میں ندوہ آیا ہوں تو یہاں کا منظر ہی دوسرا تھا۔ مولانا شبلی ندوہ کو بالکل بدل دیا تھا۔ اس سے پہلے



لو کہ بہت کم کمی کے یہاں بیٹھتے تھے۔ سولانا ٹیلی آئے تو ان کے یہاں راکوں کی بھر دنگی دہنے لگی۔ سولانا ٹیلی بہت اعلیٰ درجے کے (CONVERSATIONIST) تھے۔ ان کی باتیں اتنی دلچسپ ہوتی تھیں کہ یہاں ہوتا تھا سنا کرے۔ ان کی محبت میں علم کا ذوق نہیں بلکہ علم کا شہ پیدا ہوتا تھا۔ اس سلسلے میں سولانا عبد الہادی صاحب نے ایک دلچسپ واقعہ بتایا۔ ایک طالب علم جن کا نام عبدالعزیز تھا، ان کو سولانا کی باتیں سن کر کھنے کا شوق پیدا ہوا وہ نکاس جا کہ بدلتی سیر کی خرید لائے اور اس پر پیٹھ کے منوں کھٹا شہر دا کر دیا۔ مگر سولانا ٹیلی بہت عروم شناس تھے۔ ان کو جب عبدالعزیز صاحب نے اپنا منوں دکھایا تو سولانا نے کہا: "آپ منوں بھکاری کی زحمت نہ کریں۔"

سولانا عبد الہادی صاحب نے بتایا کہ سولانا ٹیلی محض اتحاد و تعاون پر مشہد تھے بلکہ ہر ایک کو کچھ کراس کی صلاحیت کے مطابق اسے کام بتاتے تھے۔ چنانچہ انھوں نے سولانا سمود علی ندوی کی کئی منوں نکاہی سے ناکہ دیا تھا۔ البتہ ان کے اندر انتہائی صلاحیت دیکھ کر انتظام کے کاموں کی تربیت دیتے تھے۔ اس کے برعکس سولانا سید سلیمان ندوی کو کھنے کی طرف بلاتے تھے، سولانا سمود علی ندوی کو ایک بار کچھ دلگیر دیکھ کر فرمایا: "قوم کو سیلاناؤں کی تہمتی ضرورت ہے" اس سے کم سمود علی کی ضرورت نہیں ہے۔"

سولانا عبد الہادی ندوی نے بتایا کہ سولانا ٹیلی کے آنے سے پہلے جو مودہ سید نے دیکھا تھا اس میں راکوں کو کھڑی اور پائٹی بازی کا ذوق تھا۔ بہاری پائٹی اور مودوں پائٹی کے نام سے جا سکتی تھی بوی تھیں اور ان میں باہم مقابلہ ہوتا تھا۔ مگر سولانا ٹیلی کے آنے کے بعد لکھنے پڑھنے کا ذوق پیدا ہو گیا۔ کتب خانہ میں پہلے شکل سے کوئی طالب علم نظر آتا تھا۔ اب کتب خانہ بھرا رہنے لگا۔ مجھ کو خود تاریخ سے کچھ تعلق نہیں تھا مگر سولانا ٹیلی کی صحبتوں کا نتیجہ ہوا کہ میں کتب خانہ میں جا کر ان علوم و ادب میں خلک کا رہنے لگا۔ میں جو پہلے وسیع عربی عبارت کچھ نہیں پڑھ سکتا تھا پہلے یہ سال اعلیٰ قیام میرا رہا جو دیکھ کر سولانا صاحب نے صاحب نے تعجب سے کہا: "یہ عطا آخرہ کا پوچھ ہے" سولانا عبد الہادی نے اپنے نپے آدمی تھے اسی نے سولانا عبد الحفیظ صاحب ان کو عطا آخرہ کہا کرتے تھے۔

سولانا ٹیلی کو طلبہ کی حرقی اور ان کو تعلیم میں آگے بڑھانے کا جنون تھا۔ خود سولانا عبد الہادی ندوی نے بتایا کہ مجھ سے سولانا نے کہا کہ تم قرآن پڑھا کر۔ میں نے کہا میں کچھ دیکھ کر محسوس ہوا ہوں۔

مولانا نے فرمایا مجمع کے سامنے کھڑے ہو تو مجھ کو سب گدھے بیٹھے ہیں۔ میں نے کہا ”گدھے بھی اگر اتنی بڑی تعداد میں اکٹھا ہوں تو میں محبوب ہو جاؤں گا“ جب مولانا نے دیکھا کہ میرے اندر آادگی پیدا نہیں ہو رہی ہے تو مولانا نے کہا اچھا میرے کمرہ میں آکر میرے سامنے تقریر کرو۔ چنانچہ یہ حیرت انگیز بات یہ کہ مولانا شبلی نے ان کو اپنے کمرہ میں بلا کر تنہائی میں ان سے تقریر کرائی۔ خود تجھے کی جگہ پر تھے اور مولانا عبد الباقی سقرہ کی جگہ پر۔ اس طرح بار بار کرتے رہے دیگر لائق طلبہ کے ساتھ بھی مولانا شبلی کا طرز عمل ہی تھا۔ مولانا عبد الباقی سقرہ نے بتایا کہ مولانا شبلی کو طلبہ سے بہت گہرا قلبی تعلق تھا۔ ان کی ایک خاص خصوصیت یہ تھی کہ وہ طلبہ پر نگاہ رکھتے تھے اور جس طالب علم کے اندر صلاحیت دیکھتے اس کی حوصلہ افزائی کرتے اور طرح آگے بڑھانے کی کوشش کرتے۔ ایک بار جبکہ مولانا شبلی دہلی میں تھے — مولانا عبد الباقی ان سے ملنے گئے ”جب وہاں پہنچے میں تو مولانا شبلی اس قدر خوش ہوئے جیسے ان کا اپنا لڑکا آگیا ہے۔ مولانا شبلی زندہ کے لڑکوں کو گوارا اپنی اولاد معنوی سمجھتے تھے۔ ان کے ذوق کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ ایک پادان کے لڑکے مادہ نعمانی کی تعریف کرتے ہوئے بھی نے کہا ”وہ فٹ بال کے مقابل میں اول آئے ہیں“ مولانا نے فرمایا ”یہ شبلی کے لڑکے کی تعریف تو نہ ہوئی“ مولانا عبد الباقی سقرہ نے فرمایا کہ مولانا شبلی کو ہم لوگوں سے جتنا تعلق تھا اس کا عشر عشر بھی اپنی اولاد کے ساتھ دیکھنے میں نہیں آیا۔

”مولانا شبلی کے آنے سے طلبہ کی دینی و اخلاقی حالت کیسے بدل گئی“ میں نے مولانا عبد الباقی سقرہ سے سوال کیا۔ مولانا نے فرمایا مولانا شبلی کے اندر اہل اشرار و لامردمانی ذوق تو نہیں تھا۔ مگر ان کے آنے سے طلبہ کے اندر ایک موڑ پیدا ہو گیا۔ جو طلبہ علمی چیزوں میں مشغول رہتے تھے وہ علمی اور تعلیمی شاعری میں لگے رہنے لگے۔ چونکہ یہ مؤرخ فی علوم اور اسلامی تاریخ کی طرف تھے اس لیے اس کے تعلقی نتیجہ کے طور پر اخلاق اور دین میں بھی تبدیلی ہوئی۔ مولانا شبلی کی مجلسوں میں شکوہ شکایت یا غیر ضروری باتوں کے بجائے ہمیشہ علمی گفتگو ہوتی تھی۔ وہ قرآن کا درس بھی دیتے تھے جو بے حد مجاذب ہوتا تھا۔ اسلامی تاریخ کے کارناموں سے ان کی گفتگو میں بھری رہتی تھیں ”ان تمام وجوہ سے طلبہ کے اندر دینی و اخلاقی اثر پڑنا ناگزیر تھا۔ چنانچہ جب میں گرام سے دوبارہ مدعو کیا ہوں تو مجھے یاد نہیں کہ پھر کبھی میں کسی کے ساتھ بھانک بھانک کر تھپڑ دھرنہ کھے لیے گیا ہوں۔ پیار والی نازیں بھی بہت کم ہو گئیں۔ اخلاق میں بھی یک گونہ اسلامیہ نظر آنے لگی۔“

مولانا عبدالباقی ندوی نے بتایا کہ اس زمانہ میں اندھیری زبان کی تعلیم کرنے والے دو اسٹر  
مقرر تھے۔ مگر انگریزی اختیاری زبان تھی۔ مولانا عبدالباقی صاحب کو چونکہ انگریزی سے ابتدا کوئی کچھ  
نہیں تھی اس لئے انھوں نے طالب علمی کے زمانہ میں انگریزی تہذیب و معاشرے کے عربی رسالہ المقتطفات  
نام کا انتخاب کیا اور پڑھا کرتے تھے۔ اس رسالہ میں اکثر جدید فلسفہ سے متعلق مضامین شائع ہوا کرتے تھے۔  
مولانا عبدالباقی ندوی کو ان مضامین سے خاص دلچسپی ہوتی تھی۔ اس دلچسپی نے بالآخر یہ رجحان پیدا کیا کہ  
انگریزی پڑھیں تاکہ فلسفہ جدید کو براہ راست اصل کتابوں میں دیکھ سکیں۔

ندوہ سے فراغت کے بعد مولانا عبدالباقی صاحب نے اپنے والد المحترم سے کہا کہ اب میں انگریزی  
پڑھنا چاہتا ہوں۔ میں اس کارخیز میں تمہارے ساتھ شریک نہیں ہو سکتا۔ یہ والد صاحب کا جواب  
تھا۔ موصوفت قدیم طرز کے دین وادب بزرگ تھے اور انگریزی تعلیم کو سخت ناپسند کرتے تھے۔ چنانچہ انھوں  
نے خرچہ دینا بند کر دیا۔ مولانا عبدالباقی صاحب اپنے شفیق اور اتنا دانا مولانا شبلی نعمانی کے پاس آئے  
اور اپنے ارادہ کا اظہار کیا۔ مولانا شبلی بہت خوش ہوئے اور کہا کہ تم انگریزی پڑھو میں تمہاری  
مدد کروں گا۔ اور سر آغا خاں سے وظیفہ دلوا کر تم کو یورپ بھیجوں گا۔ اس کے بعد ابتدائی انگریزی تعلیم  
کرنے لے مولانا شبلی نے ندوہ سے ان کا وظیفہ جاری کر دیا اور ایک اسٹر مقرر کر دیا کہ وہ روزانہ انھیں انگریزی  
پڑھا جائے۔

مولانا عبدالباقی صاحب نے اے بی کی ڈی سے شروع کیا اور صرف تیس سال بعد پڑھنے کے بعد  
براہ راست فلسفہ کا مطالعہ شروع کر دیا۔ سب سے پہلے آپ نے سچو بائبل کی پھر عزات کا نسخہ پڑھا۔  
مولانا کو عزت القادسی کے مضمون معلوم کرنے کے لیے مدد کی ضرورت پڑتی تھی، اس کے بعد ہی وہ بڑے فاضل  
ذوق کی وجہ سے مطلب خود سمجھ لیتے تھے۔

یہ سلسلہ دو سال جاری رہا، وہی مہمان ہیں مولانا عبدالباقی صاحب نے اس کے فلسفہ پر انگریزی کی  
ایک کتاب پڑھی جس میں لکھا تھا کہ یہ فلسفہ زہرہ سلو کی کتاب تھا جس کی کمی ہے۔ اس وقت ایجنڈہ شکار  
ایشیا ایک سوسائٹی دکن کے ایک قلمی ہیں مقلد۔ مولانا عبدالباقی ندوی نے اس کو ایک دوسری کتاب  
کابل کو بھیجے کہ اسے نکالتے کی خواہش ظاہر کی۔ مولانا شبلی نے خود اس کتاب کا انتظام کر دیا اور مولانا  
ابوالکلام آزاد کے نام ایک خط لکھ کر بھیج دیا۔

مولانا عبد الباقی صاحب لکھنؤ میں متعلقہ چتر پر پہنچے مکان کے باہر ایک شخص بیٹھا ہوا تھا۔ میں مولانا ابوالکلام صاحب کے ملنا چاہتا ہوں۔ مقتوی نے مولانا کی تندیابی سے یہ الفاظ کہے تو میں نے کچھ جھجکیں تو انہوں نے دیکھتے نگاہ اتر کر دیکھ کر مولانا کو اپنے والد کے چاچا میں سے لکھنؤ حضرت کے ساتھ کئی عرصہ لکھنؤ سے انہیں باوجود کہ انہیں بھی کبھی باقی تھی۔ مولانا عبد الباقی نے قصہ ائمہ سے بولنا شروع کیا، مولانا ابوالکلام آزاد نے آواز دہرائی تو خود ابزرغل آئے لکھنؤ لے جا کر عزت سے بیٹھا۔ پھر انہیں اپنی گاڑی میں بیٹھ کر اپنے ساتھ لاہور لے گئے، لکھنؤ ہاں انہیں یہی سے قلعہ حکومت کیا۔ یہاں تک مولانا عبد الباقی صاحب نے لاہور پہنچا۔ مولانا آزاد کو کابینہ سلوک میں کے ساتھ باقی رہا۔

مولانا آزاد کو ہمیشہ مولانا عبدالمباری ندوی کو چند گامی میں بٹھا کر رکھتے تھے، اس سلسلے میں مولانا عبدالمباری صاحب نے لطیف بتایا کہ چونکہ شہر میں مولانا آزاد کو والد کے حقدین کا بڑا اہل حق تھا اور مولانا آزاد صاحب ان کے جانشین تھے، اس لئے نام کی کو وہ مولانا آزاد کے پر اہل حق سمجھا دیتے تھے تو بعد گھر گھر گئے کہ یہ کوئی بیڑہ ہے جو حضرت کے پر اہل حق سمجھنے کی گستاخی کر رہا ہے۔ اس لئے مولانا آزاد کو گامی میں گمراہ رکھتے تھے مولانا عبدالمباری صاحب نے بہت جگہ اس وجہ کی سیسہ پھینکا مگر باوجود ان کا پٹھانوں کی کسی نہ گئیں۔ مگر مولانا آزاد اصرار میں نہیں ہوئے اور ساتھ بٹھا کر چند گامی میں لے جاتے رہے۔

ایشیا، پاک سو ماسی کے نیسے سے عربی اہل انگریزی تہمیں کا قہاں گونے کے بعد مولانا عبد ابادی  
دروہی اس تجربہ پر پوچھے کہ مغربی معنیں جو یہ کہتے ہیں کہ مسلمانانہ اسطیلکی گاڈی کے قلی تھے "یہ اس لحاظ  
کے ساتھ صحیح ہے کہ اندھے قلی تھے جنہیں یہ خبر نہیں تھی کہ اس گاڈی پر کیا لکھا ہوا ہے" مولانا کے الفاظ  
میں یہ مسلم فلاسفہ قال اور طو کہ اس میں کثرت سے اقوالی شریک کر دیتے ہیں۔ مولانا نے فرمایا کہ ہمارے  
فلاسفہ کو چونکہ یونانی کتابیں براہ راست دیکھنے کا موقع نہیں ملا۔ اس لئے انہوں نے اس کو سمجھنے میں سخت  
غلطیاں کیں۔ مثال کے طور پر انہوں نے کہا کہ لوگ یونانی کے افلاطون و PLATO، اور مصر کے فلاطون  
(Phalton) کو اکثر لکھتے ہیں۔ مثالی فلسفہ اہل میں فلاطون سے پہلے ہے۔ لہذا افلاطون سے۔

مولانا عبدالباہی ندوی جب ایشیا ٹک سوسائٹی سے فارغ ہو گئے تو مولانا آزاد نے ایک روز کہا "ابھی تک تو آپ نے یہاں کے خشک مقامات دیکھے ہیں۔ اب تر مقامات بھی دیکھئے" مولانا عبدالباہی نے جواب دیا "اس کے لیے تو کسی مذہبی رہنمائی کی ضرورت ہے، اس لیے مٹھن کی وجہ سے باپ ہی کہہ کر آؤں"

کے درمیان ملک کے سفر سے پہلے تعلقات قائم ہو چکے تھے۔ سسرہ میں جب مولانا آزاد اندوہ کے اسسٹنٹ ڈائریکٹر ہو کر آئے اور مدعو میں مقیم ہوئے تو دونوں کا کہہ باطل ایک دوسرے سے ملا ہوا تھا۔ مولانا عبد الباقی صاحب نے کہا کہ یہ بھی ایک آدمی تھا جس سے میرے سوا بہت کم لوگ پرانتے ہوں گے۔ مولانا عبد الباقی صاحب کا بیان ہے کہ ایک مدعو مدعو میں ایک شخص پہنچا جس کو ہم میں سے کوئی شخص پہچانتا نہ تھا۔ اس کے ساتھ کسی قسم کا کوئی سامان نہیں تھا، بدن پر ایک جوڑا کپڑا تھا اور ہاتھ میں کوئی کتاب غالباً لکھنے کے نام پر تھی۔ اس وقت مولانا ایشیائی کہیں جا رہے تھے۔ وہ شخص چند روز اس مکان پر آکر دن بھر شہر میں کہیں گزرا اور اندھ شام کو واپس آکر اپنی کتاب کا کپڑا چھوڑا اور پھر وہاں سے چلا گیا۔ مولانا ایشیائی وہی شخص تھے جو کہ سنت متعجب ہوئے، انھوں نے مولانا محمد علی ندوی کو بلا کر ان کا کہنا کہ یہ ایک اہم آدمی ہیں۔ یہ یوں ہی ماضی کا تھیلے آئے ہیں۔ ان کے لیے فضا اور سڑک ہر چیز کا انتظام کر دو۔ مولانا عبد الباقی صاحب کا بیان ہے کہ مولانا آزاد جس شان سے آئے تھے اسی شان سے واپس بھی گئے۔ یعنی اپنا تمام سامان کرہ میں چھوڑ کر ایک مدعو آگئے اور وہیں پر کچرا خاں اس کی کوپتے ہاتھ روانہ ہو گئے۔

مولانا عبد الباقی ندوی نے مزید بتایا کہ مولانا آزاد تقریباً پندرہ اہمینیات چیت میں بند گھومتے گئے ہیں گرا دیئے۔ وہ بہت کپڑے یا کپڑے میں مشغول نظر آتے۔ جب ہمیں کچھ آخری تاریخیں آجانی تھیں تو ہم نے قلم لائے اور کہہ دیا کہ مولانا آزاد دونوں میں سے ایک سالہ کا لڑکا ہے جو مولانا ایشیائی نے ان کا نام "لکھاڑ" رکھا تھا۔ لکھاڑ سے واپس کے ہر مولانا عبد الباقی ندوی پھر مولانا ایشیائی کی خدمت میں حاضر ہوتے اور کہا کہ میں جابریہ کی کوٹلی گھر جا کر وہاں فلسفہ کے کپڑوں میں شرکت کروں۔ مولانا ایشیائی یہ سن کر بہت خوش ہوئے، انھوں نے کہا تم ضرور ملے گا اور جاؤ۔ میں تمہارا سارا انتظام کر دیتا ہوں۔ اس کے بعد مولانا ایشیائی نے ان کو تین خط لکھ دیئے۔ ایک، ایک خط جو تین شش اقبال احمد کے نام پر اس وقت علی گڑھ میں حالات کے بعد لکھا گیا تھا کہ یہ تمہارے پرانے دوست کے جو خط صاحب مولانا عبد الباقی صاحب کے پاس آکر کیشل کا دفتر میں کے نام میں آج بھی دیکھ رہے ہیں۔ مولانا ایشیائی کی گئی تھی تمہارا خط اب یہ قارئین کے پاس آکر کیشل کا دفتر میں آج کے نام۔ جس میں میں اس کی اجازت کے لیے لکھا گیا تھا کہ مولانا عبد الباقی صاحب فلسفہ کے کپڑوں میں شرکت کر سکیں۔

مولانا کے لیے علی گڑھ میں تمام انتظام ہو گیا۔ مولانا کے لیے صاحبزادہ انقلاب احمد نے بھی ایک خط لکھا تھا۔

AL LIT

کنا پاجتے ہو۔ مولانا نے کہا کہ پندرہ روپے کافی ہوں گے، چنانچہ انھوں نے فوراً ہجری کر دیا۔ مگر پکڑوں میں شرکت نہ ہو سکی۔ کیونکہ پرنس نے کہا کہ اگر اس قسم کا دروازہ کھولا گیا تو وہ بند کس طرح ہوگا۔ اس وقت خان بہادر شیخ مقبول حسین سی آئی، ان (تعلقہ دار گدیہ) کشمیر میں بیوی بچے منسٹر تھے۔ مولانا نے طے کیا کہ وہ کشمیر جا کر وہاں انگریزی اور فلسفہ کی تہاری کریں۔ مولانا نے مقبول حسین صاحب کو لکھا کہ یہاں سے میرا وظیفہ ہو گیا ہے۔ آپ کے یہاں صرف قیام کروں گا اور وہاں کی پرسکون فضا میں مطالعہ کروں گا۔ مقبول صاحب نے جواب دیا "ہو گئے میرے ساتھ اور کھاؤ گے اچھا" انھوں نے لکھا کہ یہ ممکن ہے۔ آؤ اور صحت تک جا رہے ہو۔ چنانچہ مولانا کشمیر پہنچ گئے اور وہاں جو بچہ کہ مولانا شبلی کو خط لکھا تو مولانا نے انھیں بہت افزا جواب دیا اور لکھا کہ "بہت بلند دار"

مولانا عبدالحامد ابادی صاحب کچھ دن کے بعد کشمیر سے واپس آئے۔ انھیں مولانا شبلی کے یہاں پہنچے، مولانا بہت خوش ہوئے۔ "اب تم کیا پاجتے ہو" مولانا شبلی نے پوچھا۔ مولانا عبدالحامد ابادی نے کہا میرا خیال ہے کہ میں تہاری کرسکے پرائیوٹ امتحان دوں۔ مگر پرائیوٹ امتحان کی احکامات صرف ٹیچروں کو ملتی ہے۔ اس لئے اگر کسی اسکول میں جگہ مل جائے تو میں امتحانات کا سلسلہ جاری رکھ سکتا ہوں۔ اس وقت مولانا شبلی کے ایک شاگرد انسپکٹر آف اسکولس کے عہدہ پر تھے، مولانا نے ان سے کہہ کر مولانا عبدالحامد ابادی کو اسکول پر کے ایک ای اسکول میں عربی ٹیچر مقرر کر دیا۔ اس اسکول میں مولانا عبدالحامد ابادی نے دو کیم گسٹ ۱۹۱۱ء میں صابح ۱۵۰۰ روپے دے کر مولانا عبدالحامد ابادی صاحب شروعات سے غایت خود دلاؤ دی تھے۔ وہ خوشامد کرنا اہل نہیں جانتے تھے۔ ان سے نہا کرنے کے لئے مولانا شبلی جیسے بلند ظرف انسان کی ضرورت تھی۔ چنانچہ سلطان پور میں ایک اردو پٹی انجکٹر صاحب نے لے آیا تو وہ کمرے نہیں چوئے اور اپنی جگہ کر بیٹھ پڑھاتے رہے۔ صرف یہ کیا کہ ایک مزید کسی منکر کہ اپنے پاس رکھو دوسری منکر کہ اس میں جمعہ پاجتے تو بیٹھ سکیں۔ اس طرح کے واقعات نے کشیدگی پیدا کی اور مولانا عبدالحامد ابادی صاحب نے اپنی اسکول سے استعفا دے دیا۔

اس کے بعد مولانا عبدالحامد ابادی صاحب کی دوسری زندگی شروع ہو گئی ہے۔

۱۹۱۳ء میں دکن کالج پونہ میں فارسی کے لکچرر کی ایک جگہ خالی ہوئی، اس وقت پروفیسر شیخ عبدالقادر وہاں اہل مشرقیہ کے شعبہ کے صدر تھے۔ انھوں نے مولانا شبلی سے ایک آدمی انگارے کا خیال تھا کہ کرنی مدرسہ کا ایک فارغ التحصیل، کالج کے قیلم یافتہ کے مقابلہ میں عربی اور فارسی زیادہ اچھی پڑھا سکتا تھا۔ مولانا شبلی نے مولانا سید سلیمان ندوی کو تجویز کیا۔ چنانچہ ان کا تقرر ہو گیا، نومبر ۱۹۱۳ء میں مولانا شبلی مرض الموت میں مبتلا ہوئے تو تار دے کر مولانا سید سلیمان ندوی کو بلایا:

"دیکھو سیرت میری زندگی کی آخری آرزو تھی، تم اسے پوری کرنا" استاد نے شاگرد کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لیتے ہوئے کہا۔

"مزد و مزدور" شاگرد نے جواب دیا۔

اس کے بعد سیر صاحب پونہ سے واپس آگئے اور مولانا شبلی کے جھوٹے ہوئے کاموں کی تکمیل میں مصروف ہو گئے۔

دکن کالج (پونہ) میں مولانا سید سلیمان ندوی کی واپسی سے جو جگہ خالی ہوئی تھی، اس کے لیے پروفیسر شیخ عبدالقادر نے دوبارہ مولانا سید سلیمان ندوی سے آدمی دینے کے لیے کہا۔ انھوں نے مولانا عبدالباقی کا نام پیش کر دیا چنانچہ مولانا عبدالباقی ندوی کا وہاں تقرر ہو گیا۔

دکن کالج میں آپ اکتوبر ۱۹۱۵ء میں آئے، وہاں اس وقت مسٹر بین (C. W. Bain) پرنسپل تھے۔ یہ ایک بنایت قابل انگریز تھا۔ وہ ریونیو رٹی کی سینٹ اڈسٹریٹ وغیرہ کا ممبر تھا۔ گر کھی گس کے اہلاس میں شریک نہیں ہوتا تھا۔ کہتا تھا کہ یہ اتھنوں کی جماعت (Body of People) ہے، کالج کا پورا انتظام صرف ایک کلرک سے چلاتا تھا، ادا ان کلرک کا کام بھی زیادہ تر صرف یہ تھا کہ اہل خانہ کے بل وغیرہ بنا دیا کرے، "دفتریت" اور "ٹینک" کی قسم کی چیزیں اس کے ہاں داخل خارج اور پست تھیں۔ مولانا عبدالباقی صاحب کے پاس کوئی ڈگری نہیں تھی۔ حتمی کو میرٹک کا سرٹیفکیٹ بھی نہیں تھا۔ چنانچہ دکن کالج میں جب بحیثیت اسسٹنٹ لکچرار ان کا تقرر ہوا تو مسٹر بین نے پروفیسر شیخ سے جواب طلب کیا۔ پروفیسر شیخ نے کہا، "ڈپارٹمنٹ کا ذمہ داری زیادہ بہتر طور پر کچھ سکتا ہے کہ کوئی شخص زیادہ بہتر کام کر سکتا ہے" اگر پرنسپل نے اس دلیل کو قبول کر لیا ادا ان کے تقرر کی تصدیق کر دی۔

مسٹر بین بھی عدولہ کے معاملہ میں داخل مولانا عبدالباقی کا کام مزاج تھا، وہ لاڈلہ لنگر

کا ہم بیٹن تھا اس وقت بیٹی کے گورز تھے۔ ایک بار کسی جلسہ میں پرنسپل اور گورز دونوں جگہ سے سر  
بین نے ہنستے ہوئے کہا "میں اور لارڈ ونگٹن دونوں ایک ساتھ پڑھتے تھے انھیں پڑھنے لکھنے سے  
دلچسپی نہیں تھی، اس لئے یہ گورز ہو گئے۔ مجھے پڑھنے لکھنے سے دلچسپی تھی اس لئے میں پرنسپل بنا بیٹھا۔  
سن کر سنس پٹر اور لارڈ ونگٹن بھی ہنسنے لگے۔

ایک بار مولانا عبدالحامد اہلاری صاحب کو بیٹی جانا تھا، وہ رخصت لینے کے لئے پرنسپل کے کمرہ  
میں پہنچے۔ مولانا نے رخصت کی درخواست پیش کی تو سر ڈین نے کہا، میں پھر کیا کروں (و جمعہ ۲۰  
۱۹۰۵ء) مولانا کو اس جواب پر سخت حیرانی ہوئی۔ آخر سر ڈین نے شکل حل کی۔ اس نے بتایا کہ  
میرے یہاں رخصت کا کوئی قاعدہ نہیں ہے، میں ایسے لوگوں کو اپنے کالج میں رکھنا پسند نہیں کرتا جو  
اہلیت اور فرض شناسی سے کام نہ لے سکتے ہوں۔ اس کے بعد مولانا کو بھا کر جو کچھ کہا اس کا حاصل یہ تھا  
کہ میں اپنے رفقاء کے بارے میں امید رکھتا ہوں کہ بغیر کسی مقولہ مذکور کے وہ اپنے فرائض منصبی میں کوتاہی  
نہ کریں گے۔ لہذا درخواست اور رخصت کے قانونی طریقہ کے بجائے میں نے ان کو یہ اختیار دے رکھا ہے کہ  
جب انھیں کوئی ضرورت ہو وہ نوٹس پورڈ پر نوٹس لکھیں کہ فلاں دن یا اتنے دن میں کس کچھ ہند ہیں  
گئے تاکہ طالب علم پریشان نہ ہوں، کلاس لینا یا لینا آپ کا کام ہے میرا کام صرف یہ ہے کہ میں ان کو  
کر آئے ہند ہند کر دے اور پوچھا کیا نہیں، مولانا نے اس واقعہ کو بیان کرنے کے بعد مجھ سے فرمایا "ہندوں  
کا حال تو خدا معلوم۔ مگر اس کے بعد اپنا حال تو یہ رہا کہ اگر میرے مذکور کے بغیر شاید کچھ کام نہ ہوا  
ہو۔" سر ڈین کی اس پالیسی کا نتیجہ یہ تھا کہ کالج کا تعلیمی معیار نہایت اونچا تھا اور اس کا نتیجہ ہمیشہ  
بہت عمدہ رہتا تھا۔

"آپ وہاں کس زبان میں پڑھاتے تھے" میں نے پوچھا۔ مولانا نے فرمایا "جب تک میرا صاحب تھے  
وہاں ہی زبان میں پڑھاتے تھے گھمبے قادیان نے پڑھتے نہیں تھے، اس لیے میں نے انگریزی میں  
پڑھانا شروع کیا۔ مجھے انگریزی سے لگنی تھی لیکن میں بخوبی پڑھ لیتا تھا۔ اگرچہ کلاس سے  
باہر ایک جلسہ انگریز کا ہوتا میرے لئے مشکل تھا، بعض لوگوں نے شہور کیا کہ "سر کو کوئی انگریزی  
بولی نہیں پڑے وہ کیا پڑھائیں گے پرنسپل نے تحقیق کے لئے ان کے صبح کے ایک طالب علم سر مشی سے  
پوچھا، مشی نے جواب دیا "اگر سر مولوی رہ گئے تو یہ سیدنی میں ان کے مقابلہ کا کوئی کچھ نہ ہو گا۔"



دکن کالج کے زمانہ قدیم کے قہرات میں سے ایک تجربہ پختہ قریباً بعد اظہار تھے۔ یہ تقسیم کے سوا  
تھے اور مولانا عبد الباقی ان کے ماتحت اسسٹنٹ پکچر وہ بیرونی ڈگری یافتہ تھے۔ عزیز بنی محمد  
کونٹری انڈیکس کے مبراہ آئی سی ایس بھی تھے۔ گزشتہ اعداد و اخلا کا عالم تھا کہ کچھ صد شعبہ  
کی حیثیت سے پچھون کی تقسیم تمام تر ان کے اختیار کی چیز تھی مگر مولانا نے بتایا کہ ان کا اصول تھا کہ ہر سال  
میں خود میرے پاس آتے اور کہتے "میرے سپرد کیا خدمت فرماتے ہیں" کس قدر عجیب بات ہے۔ انھیں  
اپنے ماتحت سے پوچھ رہا ہے کہ میں اپنے ذمہ کون سا کام لوں اور آپ کے ذمہ کون سا کام رہے گا۔  
پروفیسر شیخ عبد القادیر کا معمول تھا کہ وہ گھر سے کالج کے لئے روانہ ہوتے تو ان کا ہانگ پہلے مولانا  
عبد الباقی کے مکان کے سامنے آکر کھڑا ہوتا۔ مولانا کو اپنے ساتھ تانگہ میں بٹھا کر کالج لے جاتے اور پھر  
نام کو اپنے ساتھ واپس لاتے۔ وہ عام طور پر گھر کا غرضی سامان اتار کر یا بیڑے کے شروع میں خرید کر لے  
تھے۔ چنانچہ یہ بھی معمول بن گیا تھا کہ مولانا کے یہاں ہر صبح یا وقت کی بیسے کر باندھ لے کر نکلے تو نہیں  
ہے کبھی کبھی اس شاپنگ میں مولانا خود بھی ساتھ ہو جاتے اور عام طور پر مولانا کا لازم پروفیسر شیخ کے  
ساتھ چلا جاتا اور وہ سارا سامان خرید کر لے جاتے۔

یہ وہ شخص تھا جس کی تعلیم تمام تر مغربی افسدوں میں ہوئی تھی۔ اس کی مثال آج کل کے لکھنؤ میں  
بھی مشکل سے ملے گی جو دینی اداروں میں تعلیم پا کر نکلے ہیں  
مولانا عبد الباقی نے دی ایچ دکن کالج ہی میں تھے کہ پروفیسر شیخ کا تیار دل ہو گیا اور انھیں تقسیم کا  
بنی چلے گئے۔ ان کی جگہ ایک پارسی سٹریٹ ہوم جی شجیہ کا صدمہ ہو گیا تھا۔ یہ تھوڑے وقت میں کافی توانا اور  
تھا۔ چنانچہ میں اس کے پاس نہ کھانا تھا:

HE IS TOO HEAVY TO BE A SCHOLAR

اتنا ٹھکانا اس کا نہیں ہو سکتا تھا۔ یہ ایک دوست کے قریب مولانا عبد الباقی کے یہاں کھانا  
کریں مگر یہ پڑھنا چاہتا ہوں۔ بہت شوق سے مولانا نے اب دیا۔ کچھ دن بعد پروفیسر شیخ کا  
اور وہ اسی ہوم جی کی قیادت کا اعداد کیا۔ مولانا نے کہا: "میرے ذمہ دیا تھا کہ میں حاضر ہوں پھر  
ان میں کیا بات ہے پیغام میرے لئے" ہوم جی کی قیادت سے کہ آپ کے جگہ پر رحمت لگی ہو  
نے صفائی سے جواب دیا:

”ہم جی سے کہہ دیجئے کہ میں کلاچ لاؤں، ان کا ذکر نہیں ہوں۔ ان کو لکھ پڑھا

چہ تو میرے ہاں نہ تھا۔ میں ان کے ہاں نہیں جاسکتا۔“

اس کے بعد ہم جی مولانا عبدالباقی کا سخت مخالفت ہو گیا۔

مولانا عبدالباقی ندوی کو اس کلاچ میں چار سال گزرے تھے کہ سٹرین کا تباہ و برباد ہو گیا۔ سٹرین نے جانتے ہوئے مولانا عبدالباقی کو بلایا۔ جب وہ اس کے دفتر میں پہنچے تو اس نے اپنی دراز کو بل لیا۔ اس میں سے چٹوں کی ایک گڈی نکالی۔ ”سب آپ کے غلام نکالتیوں کا مجموعہ ہے“ سٹرین نے کہا۔ ”سٹریم جی مسلسل آپ کے غلام نکالتیوں کو لکھ کر بھیجتے رہے ہیں۔ مرن میں ان کے اہل آپ کے درمیان روک بنا ہوا تھا۔ مگر میرے بعد آپ یہاں نہیں رہ سکتے۔ چنانچہ میں کاہنا تھا کہ اس کے بعد خود مولانا کا تباہ و برباد کر دیا (احمد آباد) ہو گیا۔“

سٹرین مولانا کے الفاظ میں اپنی قسم کا انوکھا دھڑکنا (صدور) آدمی تھا۔ مولانا عبدالباقی نے فرمایا کہ اگر آپ کا آدمی نے اپنی زندگی میں کوئی دوسرا نہیں دیکھا۔ اس نے جس کامیابی کے ساتھ چلنا کلاچ چلایا اس کی کوئی دوسری مثال شاید ملک بھر میں نہیں ملے گی۔ اس کی اس کامیابی کی اہم ترین وجہ ہم جی تھے۔ عکس مثال میں دیکھ جاسکتی ہے، ”ہم جی نے مولانا عبدالباقی جیسے قیمتی استاد سے صرف اس لئے کلاچ کو محروم کر دیا کہ وہ اس کے حاضر باش نہیں بن سکے، اس کے عکس سٹرین مولانا عبدالباقی سے ایسا بنا جو خوش تھا کہ وہ اس کی خوشامد اور حاضر باشی نہیں کرتے۔ دعا علی پاشی میں تقرر کرتے ہوئے اس نے ”سٹریم مولوی“ کا نام لے کر ان کا اعتراف کیا۔ اس نے جو الفاظ کہے تھے وہ بے حد حیرت انگیز ہیں۔“

”سٹریم مولوی کچھ میرے بھائی بھائی سے لے نہیں آتے، انھوں نے کبھی میرے نام کو اس

بار نہیں دیکھا۔ کچھ کوئی غرض صرف غرضت میں نہ تھا۔ گلاس کے باوجود میں اس سے بہت

خوش تھا۔ صبح کے اسی زمانہ میں میرے پاس آکر وہ میرے کام کو بہترین سمجھا۔ انھوں نے

دینے کا ارادہ کیا۔“

کس تعجب بات ہے کہ مولانا کا اصرار اسی بات کی تھی کہ اس کا ایک ماتحت اس کی خوشنودی کے لئے کوئی کام نہیں کرتا۔ یہ سببت یہ ہے کہ ہم جو چیز کو اس کی ترقی کا کامیابی کی وجہ سے

میں نے حضرت امان پور کی خدمت میں پہنچنے پر کہہ دیا کہ یہاں سے چلے آؤ گے۔  
مولانا عبد الباقی ندوی احمد آباد پہنچ کر ان صرت ایک سشن ہو سکے۔ ان کے جیسے قلمی حور  
سے کام لینے کے لئے میں جیسے مالی غرت حضرت مولانا شخص کی ضرورت تھی، لہذا موجودہ زمانہ میں ایسے  
افراد..... تا اب نہیں ملے۔

مولانا عبد الباقی ندوی اپنی خود مولانا حضرت خواجہ شمس الدین عظیمی کی حریص احباب کے اندر  
سے تباہ زندگی کے بعد ایک سال کے بعد اسی سال ۱۹۱۵ء میں یہاں سے استعفاء کر وطن چلے گئے۔  
جس زمانہ میں آپ گجرات کا کچا احمد آباد میں تھے۔ آل انڈیا کونسل کی کچھ کوشش کا نفرین کا  
ایک ایسٹ سوسٹی میں دیگر مشائخ میں تھا۔ مولانا صاحب نے کئی غاں شریفی کی فرمائش پر آپ  
نے اس سوسٹی پر قہر و عقلیات کے حوالے سے ایک لکچر دیا۔ جو بعد کچھ تہ کے علی گڑھ سے کتابی  
نکل کر شائع کیا گیا۔ مولانا ہم جنت اللہ (کچھ کوشش) جنت اللہ کے صدر تھے۔ وہ کچھ کون کو  
بلے حد متاثر ہوئے۔ اور نہ وہ جاکر اس کو بہت ادب میں لکھا، انگریزی میں بھی ضرور آ جا رہے۔ چلے  
کے بعد انھوں نے مولانا سے بہت ہی بابر مذاق لکھا طالب علمانہ لطافت کی۔ یہ بھی ایک زمانہ تھا جبکہ کثرت  
کی قدر ہوتی تھی۔ یہ بات کی قدر نہیں ہوتی بلکہ اس کے علاوہ دوسری چیز کی ہوتی ہو۔

گجرات کاٹنے سے واپس ہو کر مولانا اپنے وطن چلے آئے۔ اس وقت مولانا یہ لیجان ندوی اور انھیں  
میں مقیم تھے۔ مولانا نے کہا۔ یہاں آ جاؤ جیسے میں رہتا ہوں وہ جیسے تم بھا رہا ہو۔ چنانچہ مولانا عبد الباقی  
ندوی عظیم گڑھ چلے گئے۔ وہ انھیں میں آپ تقریباً ایک سال رہے، اسی قیام کے زمانہ میں آپ نے  
سیت النبی و صحبہ کا حصہ لکھا جو کتاب کے حصہ چہارم میں شامل ہو۔

مولانا عبد الباقی ندوی نے وکن کالج (پنڈ) کے قیام کے زمانہ میں یہ کہنے کی کتاب پر پریل آپ  
بیرون ملک کا ترجمہ اردو زبان میں کیا۔ یہ آپ کا پہلا ترجمہ تھا۔ مولانا نے فرمایا کہ میں نے فلسفہ کو باطل  
آغاز سے متاثر ہوا کیلئے پڑھنے پڑھنے میں یہ کہہ کر پہنچا تو کہنے کے لئے کہہ کر پڑھا۔ مولانا  
کو سب سے زیادہ فلسفہ نے متاثر کیا وہ یہ کہے۔ مولانا کا خیال ہے کہ دہمان میں ادبیت کے غوغا  
میں لکھی گئی تھی مگر بیرون صدی میں سائنس میں وہ انقلاب آیا ہے اس کے بعد کیا  
علوم آج ہے کہ کالج و جامعہ تدریس میں واپس آ گیا۔

بھائی کے ایک سہوکاروں میں مولانا کے بڑے عقیدہ مند تھے۔ مولانا جس زمانہ میں کتب خانہ میں  
سہتہ نہ سہارا اپنی گاڑی لے کر کہتے اور مولانا کو ساتھ لے کر سیر کر لے جاتے، ان کی اس گدی کی  
کی وہ صرف مولانا کا ایک جوتھا عواضوں نے لے کر کے ترجمہ میں شایع کر دیا تھا۔  
"ساتھ مجھ میں نہیں آتا کہ اس فقرہ کا مطلب کیا ہے۔"

مجاہد علم و انسانی، معاون پڑیں اعظم گورنر، ۱۹۵۰ء  
یہ اس کے چھ برس پہلے کی بات ہے۔ اب تو زمانہ اعتراض کرنے والے لوگ ہیں اھذا اعتراض کی  
قد کر کے دے۔

فلسفہ کی دوسری کتاب جس کا مولانا نے ترجمہ کیا وہ بیروم کی بیروم فلسفہ میں تھی جو مولانا نے  
۱۹۵۰ء میں شائع ہو چکی ہے۔ ان کتابوں کے ترجمہ کے قلمی آپ کی فلسفہ دان اور ترجمہ کی بات  
کی شہرہ یوں ہو کر اقبال نے بریل کی کتاب کا ترجمہ دیکھ کر لکھا تھا: "اب مجھے یقین ہو گیا کہ  
اور دو میں بھی یہ صلاحیت ہے کہ یہ فلسفہ کے خیالات اس میں کامیابی کے ساتھ منتقل کئے جاسکیں۔  
اس شہر کا ترجمہ یہ ہو کر دارالترجمہ امیر آباد آئے آپ نے اسے اردو اور اسے علم کا سون  
کے ترجمہ کی فرمائش کی۔ اس سلسلے میں آپ نے جو سب سے پہلا ترجمہ کیا وہ میکینری کی کتاب "میں ان  
انگلش تھی۔ غایت اثر خاں صاحب اس وقت دارالترجمہ کے ناظم تھے اور خود بھی ترجمہ کی غیر  
معمولی صلاحیت کے لئے مشہور تھے۔ انہوں نے ترجمہ دیکھا تو کہا "آپ نے مصنف کے ہاتھ سے  
کتاب پھین لی۔ میکینری خود ہی اور دوسرا کہتا تو اس سے اچھا نہیں کچھ سکتا تھا۔"

اس کتاب کے ترجمہ کے سلسلے میں مولانا نے ایک لفظ بتایا۔ وہ چھپ کر آیا تو مائیل پرستم کا نام  
لکھا ہوا تھا "عبد الباقی ندوی، ایم اے" مولانا کا ترجمہ اتنا کامیاب تھا کہ دارالترجمہ والوں  
نے کچھ اکثر تم کہتے کہ ایم اے تو یقیناً ہو گا۔ چنانچہ اس یقین کو انہوں نے کتاب کے مائیل  
پرستم کو دیا۔

اس کے بعد آپ نے بہت سی کتابوں کے ترجمے کئے، مگر آپ کے ترجمہ کی صلاحیت اتنی مشہور  
ہوئی کہ دارالترجمہ والے چاہنے لگے کہ جن آپ کا نام ترجمہ میں آئے، ایک بار غایت اثر خاں  
صاحب نے پھر کچھ کتابیں آپ کے واسطے کرنی چاہیں۔ آپ نے کہا کہ اسی حالت میں میں جو سکتا

یہ اس شاگردوں سے ترجمہ کر کے آپ کو دے دوں عنایت انہوں نے جواب دیا "آپ کثرت فی کس کرتے ہیں تو مجھ سے پوچھتے آتے ہیں ہم کہ تو آپ کا نام محمد محمد دواوی چاہیے" ایک بار آپ کو دیکھا میں ترجمہ کے لئے دی گئیں آپ نے جان چھڑانے کے لئے کہہ دیا "میں دس ہزار روپیوں کا یہ دارالترجمہ کے مترادف اصول سے بہت زیادہ تھا۔ وہ دارالترجمہ میں اس وقت بی اس کی کتابوں کے ترجمہ کے لئے پہنچ رہے تھے۔ روپیہ فی صفحہ اندازاً اس کی کتابوں کے لئے سات روپیہ فی صفحہ معاشقہ دیا جاتا تھا، مولانا کی مطلوبہ رقم دس روپیہ فی صفحہ سے بھی زیادہ تھی۔ یہ ایسی شرح تھی جو اب تک سائنس کی بھی کسی اونچی سے اونچی کتاب کے لئے نہیں دی گئی تھی۔

مگر شعیب جناب عنایت انہوں نے صاحب اقدس العلماء مولوی ذکار اللہ صاحب نے پہلے اصرار کیا اور اس کے بعد خاموش ہو گئے۔ ہفتہ عشرہ کے بعد بہت خوش خوش یہ اعلان کیا کہ ہم سب اکبر محمد بن عثمان سے ملے اور ان کو ذرا بین نشین کیا اور فلسفہ میں اس ترجمہ کرنے والا کوئی اس وقت نہیں ہے۔ چنانچہ آپ کے لئے باطل استثنائی طور پر وہ راضی ہو گئے ہیں کہ ان دونوں کتابوں کے ترجمہ کے لئے آپ کو دس ہزار روپیہ دیا جائے۔

ترجمہ کے کام سے آپ کے بھیا گئے کی وجہ یہ تھی کہ دارالترجمہ کی کتابیں عام طور پر کورس کی کتابیں ہوتی تھیں اور آپ محض کورس کی کتابوں کے لئے تعلیمی ترجمہ کی شہرت پسند نہیں کرتے تھے۔ اس کے عکس آپ سیکل کتابوں کا ترجمہ آپ کو پسند تھا۔ آپ کا خیال تھا کہ اس قسم کی کورس کی کتابوں میں ترجمہ کے بجائے سہانی و تیس کا اصول ہونا چاہیے۔ تاکہ مترجم کو کم محنت کرنی پڑے۔ جی۔ ایچ۔ اسٹاؤٹ کی کتاب میوزک آف سائیکالوجی کے دیباچہ میں یہ الفاظ آپ کی کیفیت کے ترجمان ہیں:

"ہدی کتابیں بالعموم" عدد میں بھی تھیں۔ ایت۔ اشارت صاحب کی بیول آتھائیلاوتی

کی سی بالخصوص، ترجمہ کے بجائے اعداد و ارقام کے لئے زیادہ سوزن ہوتی ہیں، باقی مترجم کی جان لینے کا حق اگر حاصل ہے تو صرف نہ صرف والی دلائل سیکل کتابوں کو نہ کوشش ات الامین کی طرح ہر چیز اور فنا ہونے والی کتابوں کو۔"

مدیریت نئیات، مطبع جامعہ عثمانیہ حیدرآباد، ۱۹۳۸ء، صفحہ ۲

آپ کی ترجمہ کی قابلیت کو دیکھ کر دارالترجمہ سے آپ کو فلسفہ کے مترجم کی جگہ کی پیش کش کی گئی۔ شاہرہ

چھ سو کے گریڈ (۶۰۰ — ۷۰۰) کا تھا جس کو کچھ کل کے لحاظ سے چھ ہزار سمجھا جاتا ہے، مگر آپ نے قبول نہیں کیا کیونکہ آپ کے اعلیٰ میں "سرجی کو مستقل پیشہ بنانے سے مناسبت نہیں" ترجمہ میں آپ کی شہرت کی وجہ سے آپ کو طبی اصطلاحات کے ترجمہ کے پورے کام سر نہا دیا گیا۔ حالانکہ آپ اچھا لکھتے تھے کہ مجھے طبی کے کوئی واسطہ نہیں ہے، اسی طرح آپ نے بتایا کہ ڈاکٹر عبدالحق کی انگلش اور ڈکشنری کی تیاری میں آپ سے مدد لی گئی ہو۔

اس شان میں غلط فہم حکیم عثمانیہ یونیورسٹی کے شعبہ فلسفہ کے صدر تھے۔ وہ ولایت چلے گئے۔ چنانچہ مولانا عبدالباقی ندوی کا ان کی جگہ پر تقرر منظور ہوا۔ آپ ۱۹۷۲ء سے لے کر ۱۹۸۵ء تک حیدرآباد رہے، شعبہ فلسفہ کے صدر کی حیثیت سے ایک ایسے شخص کا تقرر جو میٹرک کا سرٹیفکیٹ بھی نہیں رکھتا تھا، بظاہر ایک نعمت غیر مستحقہ تھا، مگر مولانا کے پاس تقرر ہمارا آیا تو انہوں نے انکار کر دیا۔ انہوں نے لکھا کہ میرا تجربہ ہے کہ "نوکری کا کام ستر کے ساتھ نہیں ہو سکتا۔ خاص طور پر جب کراڈی ماتحت ہو" پرنسپل نے جواب دیا۔ آپ نے فکر ہو کر آجائیں۔ آپ اپنے شعبہ کے اہل حقار ہوں گے اور آپ کو کبھی ماتحت کا احساس نہ ہونے دیا جائے گا "عثمانیہ یونیورسٹی سے تار پر تار چلا آ رہا تھا اور مولانا عبدالباقی ندوی کی طرف سے انکار کے سوا اور کچھ نہ تھا۔ اس وقت آپ لاہور میں تھے۔ آخر مولانا سید سلیمان ندوی نے عثمانیہ یونیورسٹی نے ادو کو ذریعہ تعلیم بنانے کا جو بیڑا اٹھا ہے اس میں ترجمہ و تعلیم کے لئے ابتداً انھیں مناسب آدمی نہیں مل رہے ہیں۔ اس لئے جس سے مشاقت ہو سکے اس میں ہاتھ بٹانا چاہیے "چنانچہ سید صاحب کے شورہ کے تحت مولانا عبدالباقی ندوی نے حیدرآباد پہنچ کر شعبہ فلسفہ کا چارج لے لیا۔ یہ بھی ایک میرٹ انگیز واقعہ تھا کہ شعبہ فلسفہ کی کرسی ایک ایسے شخص کو دی گئی جو پرنسپل تھا جبکہ اس کے ماتحت ایم اے کی ڈگری رکھنے والے کام کرتے تھے۔ تاہم جب آپ کی مستقل کے کاغذات نظام حیدرآباد کے سامنے پیش ہوئے تو کچھ لوگوں نے نظام تک یہ خبر پہنچادی کہ شروانی صاحب نے فلسفہ کی کرسی پر ایک ایسے شخص کا تقرر کر دیا ہے جس کے پاس سسر سے کوئی ڈگری نہیں ہے، جبکہ یونیورسٹی کا قاعدہ ہے کہ کسی شعبہ میں صدارت کے مقام پر صرف اس شخص کو رکھا جاتا ہے جو بیرونی ڈگری رکھتا ہو۔ مولانا حبیب الرحمن خاں شروانی اس وقت ریاست میں امور مذہبی کے صدر الصدہ تھے۔ نظام حیدرآباد نے شروانی صاحب کو بھل کر "کس"

نہی کے ساتھ ہی عبد الباقی نے خود کو شیعہ فلسفہ کا مدد تیار کیا ہے۔ مولانا شروانی نے اعلان کیا کہ جو اب دیا۔

”حضور ان کی زندگی یہ ہے کہ فلسفہ نے ان کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا ہے۔“  
نظام حیدر آباد کے پاس اس کا کوئی جواب نہیں تھا۔ چنانچہ انہوں نے خود مستقل کے حالات پر مدد  
کی۔ یہ ایک مدد پر مبنی تھی۔ کیونکہ اس وقت عثمانیہ فلسفہ میں یہ سادہ تھا کہ ایک  
بزار کے گڑ پیر مرثیہ کوئی فلسفہ کے لئے جائیں۔

حیدر آبادی ہونے کے بعد ہی مدد معلوم ہوئی کہ فلسفہ کے ساتھ چلا کر لکھا کے کوئی ایم پیہ فیئر  
آ رہے ہیں۔ امداد کو شیعہ کا مدد بنا یا جائے گا۔ یہ سنتے ہی مولانا نے اسے فلسفہ جیب میں رکھا  
اور پرنسپل کے کمرے میں پہنچے۔ اور کہا کہ آئی M. As کی کیا کمی تھی؟ آپ نے اس کی کوئی دلیل  
کو کہاں آنے کی زحمت دی؟ جو اب ملا۔ آپ گھبراہٹ میں نہیں۔ وہ آئے سیدھی مدد شیعہ کا پانچ  
آپ ہی کے ہاتھ میں رہے گا۔“

مولانا عبد الباقی نے خود آلو پوچھے تو اس کے وہ سب سال بورڈ آف اسٹڈیز میں  
فلسفہ کے نصاب کی بحث چلی۔ مولانا نے تجویز کیا کہ آئی کو اسلامی فلسفہ کے نصاب میں داخل کیا جائے  
بورڈ میں۔ وہ عالم مبرکتے، ان علماء نے خاص طور پر اس تصدیق کی مخالفت کی۔ انہوں نے کہا کہ فلسفہ  
تو ابن سینا اور فارابی اور ابن رشد کا نام ہے۔ اس کو قرآن سے کیا تعلق۔ مولانا نے کہا کہ یہ تو مدی  
میں بند فلسفہ میں اپنشد وغیرہ مذہبی کتابیں داخل ہیں۔ پھر اسلامی فلسفہ میں قرآن کو کیوں نہ جگہ  
دی جائے۔ اس سلسلے میں مولانا سفر کر کے ہمارے امداد کو یونیورسٹیوں میں بھی گئے۔ بنلاس کے پروفیسر  
نے کہا: ”ہمارے یہاں تو فلسفہ امداد نہیں۔ کوئی فرق نہیں۔ آپ اگر قرآن کو فلسفہ میں داخل  
کرنا چاہتے ہیں تو ضرور داخل کیجئے۔“ بحث لمبی ہوئی اور بورڈ خاص طور پر اس کے مدد عطا جیب اس  
نقطہ نظر سے اتفاق پر راضی نہ ہوئے تو مولانا سربراہ حیدر سے ملے۔ وہ اس وقت ریاست کے  
فنانس منسٹر تھے۔ مگر علاؤنا چھائے ہوئے تھے کہ نظام حیدر آباد کے بعد ریاست میں انہیں کا فیئر  
تھا۔ سربراہ حیدر کی کوششوں نے اس پر مدد کی کہ مولانا بورڈ کا ایک سفر کریں اور ڈاکٹر اقبال  
سے اس سلسلے میں مشورہ کریں۔

مولانا لاہور کے لئے روانہ ہوئے۔ ایک واقعہ کار نے پہلے بتا دیا تھا کہ اقبال کو جہازوں کے معاملے میں تکلف ہوتا ہے۔ اس لئے مولانا نے ساٹھ لاکھ روپے پر کھا اور ہوٹل میں ناشتہ سے فارغ ہو کر اقبال کے مکان پر پہنچے۔ مولانا کا بیان ہے کہ جب وہ ان کے بنگلہ پر پہنچے تو وہاں کا نقشہ یہ تھا کہ فرش ٹوٹا ہوا ہے، مکان میں کوئی آرائش و زیبائش نہیں، ایک چار پائی ہے اس پر ڈاکٹر اقبال بیٹھے ہوئے ہیں، سرائے ایک طرف حق ہے مودود علی طرف ایک چھوٹی سی میز پر مائیں کا نسخہ رکھا ہوا ہے۔ مولانا کے سینچے سے چنبیو نیورڈی کا تیل ڈاکٹر اقبال کو پہنچا تھا کہ مولانا آپ سے نصاب کے سلسلے میں مشورہ کرنے کے لئے سرکاری طور پر ہمارے ہیں۔ اس کے علاوہ برکلی کا مودود ترجمہ بھی دیکھ چکے تھے اس لئے اگرچہ پہلی ملاقات تھی مگر ڈاکٹر اقبال نے فوراً پہچان لیا بہت خوش اخلاقی کے ساتھ ملے۔ مولانا نے مقصد سفر کی تفصیل بیان کی۔ ڈاکٹر اقبال نے مولانا سے یہ اتفاق کیا۔ انھوں نے کہا حجاز ہی تو اسلام کا خلیفہ ہے وہ لوگ حق ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ قرآن فلسفہ کی کتاب نہیں۔

مولانا کو قرآن کے علاوہ بقیہ نصاب کے سلسلے میں بھی ڈاکٹر اقبال سے مشورہ کرنا تھا۔ ڈاکٹر اقبال نے کہا کہ میں اپنی لائبریری کو مرحضہ بند کر چکا ہوں۔ اب سیری لائبریری وہی چھوٹی سی کتاب ہے جس کو آپ نے میز پر دیکھا تاہم آپ کے لئے چلتا ہوں۔ لائبریری کا مودودہ کھلا تو واقعی وہاں اس عجیب گروہ بڑی ہوئی تھی جیسے عرصہ سے اس میں کوئی داخل نہیں ہوا۔ ڈاکٹر اقبال نے مولانا کو ڈاکٹر (DEBOER) کی کتاب دکھائی جو اسلام کا منہ می ہے اور اس کو نصاب میں داخل کرنے کا مشورہ دیا۔

مولانا مجدد الباری ندوی نے ڈاکٹر اقبال سے ملاقات کا قصہ بتاتے ہوئے کہا کہ اس ملاقات میں میں فاکٹر اقبال نے بہت تاثر ہوا اگر اس کے بعد جب جہاں کے بعد حیدر آباد آئے اور انھوں نے انبیات پر اپنے کچھ کے تو میں نے کہا۔ "حضرت! جس اقبال کا میں نے کلام پڑھا تھا، اس اقبال کے یکچہ نہیں ہیں۔"

مولانا ظفر احسن گیلانی جامعہ عثمانیہ میں شعبہ دینیات کے صدر تھے۔ ایک سال وہ طبی خدمت پر چلے گئے ان کا دینیات کلاس کسی دوسرے کے ذمہ کر دیا گیا۔ اس کلاس میں بی۔ اے کے امتحان میں خاص کے تمام طلبہ ہوتے تھے جن کی مجموعی تعداد چار سو کے قریب پہنچ جاتی تھی۔ مگر جلد ہی انہیں ہوا گیا کہ دوسرے ماسٹرس اس کلاس کو قلاؤں میں رکھنے میں ناکام بن گئے تھے انہیں شہادہ کلام دینے لگا۔



پرو داس چانسلر مسٹر حسین علی جن کا دفتر اس کلاس سے متصل تھا وہ سخت متردد تھے کہ کیا کیا جائے کسی نے کہا کہ اس کا ایک ہی صل ہے۔ وہ یہ کہ اس کلاس کو مولانا عبدالباری نہ دی کھجوا لے کر دیا جائے۔ یونیورسٹی میں اس وقت دوسرا کوئی نہیں ہے جو ان طلبہ کو قابو میں رکھ سکے۔ چنانچہ یہ جدیدی کر دی گئی۔ اور مولانا عبدالباری نے اس کو قبول کر لیا۔ اس کے بعد کلاس باطل چھوڑ دی گئی۔ پرو داس چانسلر نے ایک رڈز مولانا سے کہا "اب تو دینیات کے کلاس میں اتنی خاموشی رہتی ہے جیسے لوگوں کے سر پر چڑیا بیٹھی ہوئی ہو"

چند سال ہوئے مولانا عبدالباری نے حیدر آباد کا سفر کیا تھا۔ وہاں ہی پر انھوں نے مولانا عبدالباری صاحب کو لکھا "آپ کے شاگرد آپ بھی آپ کو یاد کرتے ہیں۔ بلکہ بعض وجہ سے آپ کو مولانا گیلانی پر ترجیح دیتے ہیں۔ ان کا کہنا ہو کہ "مولانا گیلانی کی باتیں ہمارے دل کو اپیل کرتی تھیں اور مولانا عبدالباری کی باتیں ہمارے دماغ کو"

حیدر آبادی کی زندگی کا ایک واقعہ ہے۔ ایک روز مولانا عبدالباری اور مولانا شروانی اور کچھ دوسرے لوگ گھوڑا گاڑی پر شہر کے باہر رانی عمارتوں کی سیر کے لئے نکلے۔ ایک جگہ ایک پرانی عمارت نظر آئی۔ رائے ہوئی کہ اتر کر اسے دیکھ لیا جائے۔ اندر داخل ہوئے تو وہاں کئی چوہے مرے پڑے تھے۔ لوگوں کو بلیک کے چوہے کا شہرہ ہوا اور فوراً وہاں سے بھاگے۔ لوگوں کی سہولتگی دیکھ کر مولانا شروانی نے کہا: "گھبراہٹ مت۔ گھوڑا چھوٹ نہیں گیا ہے"

حیدر آباد میں مولانا جس طرح کی سرکاری ملازمت میں تھے، اس طرح کے لوگ اس وقت عام طور پر مولانا کے افغانا میں بنگلا، گھلا، موٹر شوفر کی زندگی گزارتے تھے۔ مولانا نے فرمایا کہ مولانا شیر علی مرحوم جو شعبہ دینیات میں تھے، گھوڑا گاڑی رکھتے تھے اور اس پر یونیورسٹی تشریف لاتے تھے۔ کچھ حصے کے بعد کچھ اکریہ کی گاڑی پر آ رہے ہیں "بوجھا" حضرت اپنی گاڑی کیا ہوئی "فرایا" میں تو چند گھنٹے اس پر سوار ہوتا تھا، مگر وہ جو میں گھنٹے بھر پر سوار ہوتا تھا، یہ سچا چمکھنڈ ہے۔ یہ تعجب نہ کہ مولانا نے فرمایا کہ اس وقت تو مولانا شیر علی کی بات کو نہیں مانتے تھے مگر بعد میں جب میں نے خود اپنے گھوڑا گاڑی اور اس کے موٹر کو کھنڈ سے امانہ ہو کر اس کا مطلب کیا تھا۔ ذرا بعد ہی صحت میں آئی کہ میں تو اس پر صحت چند گھنٹے مولانا جی کو دیکھ کر خود ہم گھنٹے بھر پر سوار ہوتا تھا تو وہاں ہزاروں روپے کی موٹر تھی اور ہر صبح ہونے لگا کہ میں نے دیکھ کر خود کو کھنڈ سے ایک دو گھنٹے کے لئے اس کو... میں خود کو دیا

# مُحَدِّثِينَ عُنْطَائِمَ كَا عِظِيمَ كَارِ نَامَةِ

## فَنِ اسْمَا الرَّجَالِ

(۳)

مولانا تقی الدین ندوی مظاہری اساتذہ حدیث مدرسہ فلاح دارالین ترکیہ (مکرات)  
(سلاطین کے لیے ملاحظہ ہو الفرقان ماہ مئی ۱۳۳۵ھ)

راویان حدیث کی تیسری صفحہ  
تبع تابعین

اس طبقہ کی روایات تمام تر تابعین سے ہیں جنہوں نے  
حدیث نبوی کے ساتھ صحابہ کرام و خلفائے راشدین کے  
احکام و فیصلہ کو بھی محفوظ رکھا تھا، حضور اقدس صلی اللہ

علیہ وسلم نے صحابہ و تابعین کے بعد اس طبقہ کے بارے میں بھی خیر و بھلائی کی شہادت دی ہے۔ فرمایا

خیر امتی قرنی شمر الذین	میری امت میں سب سے بہترین میرے دور
یلونہم شمر الذین یلونہم	کے لوگ (یعنی صحابہ کرام) ہیں پھر وہ
شمر الذین یلونہم الخ	جو ان کے بعد آئے متصل (یعنی تابعین)
	پھر وہ لوگ جو ان کے بعد آئے متصل ہیں

(یعنی تبع تابعین)

اس طبقہ میں بے شک کذب کا ظہور ہوا اور اہل اموال نے حق و باطل اور صدق و کذب کو

غلام لکھنے کی کوشش کی، مگر حق تعالیٰ شانہ نے اپنی شریعت کی حفاظت کے لیے طبقہ تبع تابعین میں اصحاب بصیرت رحمہمہ و فقہار اصحاب کی ایک بڑی جماعت کو کھڑا کر دیا، جنہوں نے باقاعدہ ربانی و بتائید یزدانی ہرادی کے حالات معلوم کیے اور جرح و تعدیل کے ذریعہ کھرے اور کھوٹے کو الگ الگ کر کے دکھایا۔ جیسے امام مالک، عبدالرحمن بن عمر، الادزنی، سفیان بن سعید قندی، شعبہ بن حجاج عسکری، ابن جریر وغیرہ اسی طبقہ تبع تابعین میں یحییٰ بن سعید قطان، عبد اللہ بن مبارک، محمد بن حسن شیبانی، ابی یوسف بن طہان کا شمار ہے۔

ان حضرات نے حدیث و سنت کے سرمایہ کی پوری طرح پاسبانی کی، تکلیف اور دل الرشد کے دبار میں ایک ذریعہ کو قتل کے لیے لایا گیا، تو وہ کہنے لگا کہ تم مجھے قتل کر دو گے لیکن ان ایک ہزار حدیثوں کا کیا کر دے جو میں نے وضع کر کے پا لو کہی ہیں، اور دل رشید نے فوراً جواب دیا کہ

فایم انت یا عدو اللہ عن الہی لے دشمن خدا! تو اسحق نزاری اور ابن مبارک  
اصح الفزاری وابن المبارک ینزلانہا سے بچ کر کہاں جا سکتے ہیں، جو ان کو چھلنی کی  
فیمن جافنا حرقاً حرقاً طرح چھان کر ایک ایک حرق نکال چھکیں گے۔

حافظ سخاوی فرماتے ہیں کہ ۲۲۰ھ کے بعد تبع تابعین میں بھی کوئی باقی نہیں رہ گیا۔

اب تک جو تفصیل بیان کی گئی، اس سے یہ حقیقت واضح ہو کر سامنے آگئی کہ روایت فن جرح و تعدیل | حدیث کی خدمت میں بزرگوں نے انجام دی وہ تعاقبت و عدالت کے بہت اونچے مقام پر فائز تھے، یہ ہمارے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کا معجزہ ہے، کہ آپ کی تعلیمات کو اس طرح محفوظ کیا گیا کہ از ابتدا تا انتہا رعایت کرنے والوں کا ایک جانا بوجہ اہل پرکھا پرکھا یا سلسلہ ہے۔

حدیثوں کے پرکھنے کے دو معیار ہیں، ایک معیار روایت یعنی عقلی حیثیت سے روایتوں کے پرکھنے کے اصول و قوانین اور دوسرا معیار روایت و علم حدیث کے سلسلے میں محدثین نے ساتھ سے نامہ فزون ایجاد کیے ہیں، ان میں سے بعض کا تعلق روایت سے ہے، اور بعض کا روایت (اسناد) سے، جنہیں فزون کا تعلق اسلو سے ہے ان میں فن جرح و تعدیل سب سے اہم بالشان ہے اور فن اسناد و رجال سے

اس کا بہت گہرا تعلق ہے۔ حاکم ابو عبد اللہ نے اپنی پوری نے اس کو علم حدیث کا بہت بڑا زینہ قرار دیا ہے اور صاحب کشف الظنون نے ان الفاظ میں تعارف کر دیا ہے،

”هو علم یبحث فیہ عن جرح الرواة و تعدیلہم بالفاظ محضہ و عن مراتب تلك الالفاظ“  
یہ ایسا علم ہے کہ جس میں راویاں حدیث کی جرح و تعدیل کے مخصوص الفاظ میں بحث کی جاتی ہے اور ان الفاظ کے مراتب سے بھی گفتگو کی جاتی ہے۔

محمد ماراڈیک کچھال نے اپنے ایک لکچر میں کہا ہے کہ اس میں پیغمبر کے اقوال و افعال پوری ہتھیاد سے جانچنے اور پرکھنے کے بعد صرف مستند چیزوں کو تسلیم کیا جاتا ہے، اور بعد میں آنے والے ماہرین بنی گئے لوگوں کے کام پر نظر ثانی کرتے ہر حدیث کی سند دیکھتے، اور اس میں کوئی کمزوری پاتے تو اس روایت کو کمزور کہہ دیتے۔“

**جرح و تعدیل کی شرعی حیثیت** | روایت حدیث پر جرح و تعدیل کا معاملہ بہت پر خطر ہے اس کے لیے موزوری ہے کہ جرح کرنے والا ہوائے نفسانی سے خالی ہو تاکہ کسی مسلم پر افتراء پروازی یا بے جا تعریف لازم نہ آئے، کیونکہ دروزن باتیں شریعت میں مذموم ہیں، اس کا معاملہ یہ ہے کہ اگر کسی راوی کو بغیر غرض و فکر و تحقیق کے عادل قرار دے دیا گیا، تو پھر اندیشہ ہے کہ کہیں اس زمرہ میں شامل نہ ہو جائے، جس پر مشہور حدیث ”من روى حديثا وهو يظن انه كذاب“ میں وعید آئی ہے۔ اور اگر بے احتیاطی سے جرح کر دی تو بے تصور مسلمان کی آبروریزی کی، اور اس پر ایسا پناہ دارغ لگا دیا جس کا عار ہمیشہ باقی رہے گا۔ نیز اگر دروہل کے ساتھ آدمی کی حق تلفی بھی ہوگی، جو آخرت میں نقصان دہ، اور دنیا میں نامی اور منافرت کا سبب ہے۔ اگر اس سے مقصود اللہ اس کے رول اور ان کے دین و مومنین کی غیر خواہی ہو تو یہ بے شک حق ہے، اس پر ثواب بھی ملے گا، چنانچہ ابو تراب نخعی نے اپنی سادگی میں امام احمد کو اس سے منع کیا اور کہا کہ غیبت نہ کیجئے، تو امام احمد نے جواب دیا ”وذلك هذه نصيحة“ آپ کیا فرما رہے ہیں، یہ غیبت نہیں ہے، یہ تو عین خیر خواہی ہو۔

لے معرفۃ علوم حدیث، ص ۲۰۰ ۲۰۱ کشف الظنون، ص ۳۰۳ ۳۰۴ اسلامی کنگز، لاہور، دی بکرسائمن اسلام، ص ۱۰۱

خود حق تعالیٰ شانہ کا ارشاد ہے: "ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا" اگر تم لوگوں کے پاس کوئی فاسق خبر لائے  
تو خوب تحقیق کر لو۔

نیز ایک منافق کے متعلق حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "بئس اخا العشيرة" (یہ قبیلہ کا برا آدمی ہے) اور تقدیل کے سلسلے میں یہ حدیث پیش کی جاتی ہے "ان عبد الله رجل صالح" (عبداللہ بن عمرؓ ایک صالح آدمی ہے) اس لیے علامہ محدثین و محققین نے غیبت اور جرح میں فرق کرتے ہوئے اس کو جائز قرار دیا ہے، اس پر اجماع ہے کہ یہ نہ صرف جائز بلکہ ضرورت واجب ہے۔

امام ترمذی تحریر کرتے ہیں کہ، جن اہل علم نے رجال پر کلام کیا ہے اور رواد کے ضعف کو بیان کیا ہے ان کو اس پر دلائلِ علم، مسلمانوں کے ساتھ خیر خواہی نے آگاہ کیا، کیونکہ ان حضرات کے بارے میں بے جا تعبد اور غیبت کا شبہ بھی نہیں کیا جاسکتا، نیز ان حضرات نے جن رواد کے ضعف کو بیان کیا ہے وہ یا باطنی ہیں یا حدیث میں متسم ہیں، یا یہ لوگ غفل تھے اور کثرت سے خطا کا صدور ہوتا تھا، پس ان حضرات ائمہ نے دین کے ساتھ خیر خواہی اور کامل احتیاط کے پیش نظر ان رواد کے حالات کو بیان کیا ہے۔<sup>۱۵</sup>

علامہ نووی فرماتے ہیں:

جرح رواۃ الحدیث ہو جائز بالاجماع  
بل واجب الحاجۃ لہ  
یہ اجماعی مسئلہ ہے کہ رواۃ حدیث پر جرح جائز  
ہے، بلکہ دینی ضرورت کی دہر سے واجب ہے۔

فن جرح و تعدیل کا آغاز

جرح و تعدیل کا سلسلہ دودھ صحابہ رضی اللہ عنہم میں شروع ہو چکا تھا، خواجہ درود فن کے طور کے بعد متقی و تقیض ہی کے بعد روایت قبول کی جاتی تھی، حاکم ابو عبد اللہ شافعی فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی تصنیف "کتاب المزکیین لرواة الاخبار" میں جن صحابہ و تابعین و ائمہ سے جرح و تعدیل ثابت ہے ان کو دس طبقات پر تقسیم کیا ہے، اہل ہر طبقہ کے چار افراد کو کیا گیا، طبقہ اولیٰ میں حضرت ابو بکرؓ، حضرت علیؓ، حضرت زید بن ثابتؓ ہیں، ان حضرات نے جرح و تعدیل اور روایات کی صحت و سقم پر بحث کی ہے۔ اور دوسری طبقہ میں ابو اسحاق ابراہیم بن حمزہ اصبہانی، ابو یوسف شافعی، ابو بکر محمد بن عمر بن سلمہ بغدادی اور ابو القاسم حمزہ بن علی کنانی مصری ہیں۔



بعد دوسرا طبقہ ابن الکلباء، تہشم، ابواسحق خرازمی، معانی بن عمران موصلی، بشر بن الفضل اور ابن حنیفہ وغیرہ کا ہے، بعد کو ان ہی کے ہنزبان ایک اور طبقہ ابن علیہ، ابن دحب، واسطہ کی جیسے حضرات کا ہے۔ پھر ان ہی کے دور میں دوا یسے شخص جو حدیث کے حافظ اور اس فن میں محبت گزارے ہیں، تنقید و رجال کے لیے اُٹھے، یہ یحییٰ بن سعید القطان اور عبد الرحمن بن ہمدانی تھے، جو جس کو یہ دونوں مجروح کہہ دیں اسکی جرح مندرج نہیں ہوتی، اور جس کی یہ دونوں توثیق کر دیں وہ مقبول ہے، اور جس کے متعلق ان کے باہم اختلاف ہو (اور ایسے بہت کم اشخاص ہیں) اس کے بائے میں اجتہاد سے کام لینا پڑتا ہے۔ ان کے بعد حافظ موصون نے مشہور المہ جرح و تعدیل کی ایک فہرست پیش کی ہے اور ان کا سلسلہ اپنے استاد شیخ الاسلام حافظ بن حجر عسقلانی پر ختم فرمایا ہے۔

صاحب کشف الظنون فرماتے ہیں کہ:

”الاصول جرح و تعدیل میں سب سے پہلے رجال پر کلمہ شعبہ بن حجاج نے کیا، حافظ بن حجر نے تہذیب التہذیب میں لکھا ہے، کہ یہ پہلے شخص ہیں، جنہوں نے عراق میں محدثین کے بائے میں تحقیق و تفتیش سے کام لیا، اور ضعفاء و متروکین سے اجتناب اختیار کیا، اور اس فن میں لوگوں کے مقصد ہی بن گئے، ان کے بعد اہل عراق نے ان کی پیروی کی۔“

صالح بن جرہ کا بیان ہے کہ سب سے پہلے رجال پر کلام شعبہ نے کیا، پھر ان کی پیروی کئی قطان نے کی، پھر احمد و یحییٰ (ابن عیینہ) نے کیا۔

حافظ سیوطی فرماتے ہیں، کہ یہ جو کہا گیا ہے کہ سب سے پہلے رجال پر شعبہ بن حجاج اور یحییٰ بن سعید قطان نے کلام کیا، اس سے مراد یہ ہے کہ ان دونوں حضرات نے باقاعدہ جرح و تعدیل کو فن کی حیثیت دی اور اس کو دونوں کیا۔  
(باقی)

# دورِ جدید میں عقیدہ کا مسئلہ

از فریڈرک ہٹلر

(۲)

تم کہہ سکتے ہو کہ فرینک جو جدید تعلیم یافتہ انسان کی شکل کے بارے میں کم از کم عمومی طور پر ہم تھوڑی تشریح کو ان لیں، اب سوال یہ ہے کہ اس کا حل کیا ہو سکتا ہے۔ میں کہوں گا کہ اگر ہم شکل کی اس توجہ کو جو مسٹر کج کی قسم کے لوگ پیش کرتے ہیں، قبول کر لیں تو میں ذاتی طور پر کسی حل کی توقع نہیں رکھتا۔ مگر شروع ہی میں ہم نے ایک اور امکان کا تذکرہ کیا ہے یعنی یہ کہ

THE DILEMMA IS DUE TO A MISTAKEN APPROACH TO THE PROBLEM OF

VALUE یہ دو گونہ مشکل مسئلہ اقدار کے بارے میں ایک غلط نقطہ نظر سے پیدا ہوئی ہے، میں اس کی وضاحت کرنا پسند کروں گا کہ کیوں میرے نزدیک یہاں دوسری بات صحیح ہے اور کس طرح ایک مختلف نقطہ نظر دوبارہ خیر کے لئے ہماری تلاش کو باہمی بنا سکتا ہے۔ تاہم سب سے پہلے میں اپنے اس عقیدہ کا اظہار پسند کروں گا کہ جو حل میں پیش کرنا چاہتا ہوں وہ اس مفہوم میں حل نہیں ہو کہ وہ ہمارے تمام مسائل کو حل کر دے گا۔ یہ بلاشبہ وہ چیز ہے جس کے کچھ لوگ بطالب ہیں۔ یعنی نہ صرف ایک ایسے احساس کو حاصل کرنا کہ خیر کی تلاش انسانی اعتبار سے ایک باہمی چیز ہے بلکہ ایک طرح سے خیر کو ایک ایسے ذریعہ کے طور پر پالینا جس سے تمام مسائل ختم ہو سکتے ہوں شکل کے اس حل کا مطلب یہ نہیں ہے کہ انسانی زندگی کے اہم ترین عناصر غیر عقلی بہرہ اور IRRATION سے ہم نوا جائیں جس کے خلاف لوگ ہر زمانے میں جدوجہد کرتے رہے ہیں۔ یہ صرف



اس مفہوم میں ایک عمل ہے کہ وہ ہمارے اسی میں انسان کو سمجھنا کہ اس کی ایک کوشش ہے۔ یہ ہم کو طوفان سے نجات نہیں دیتا۔ گردہ طوفان کے درمیان ایک خوش گوار آواز ہو۔ جدید انسان کی مشکل حقیقت (FACT) اور قدر (VALUE) کے درمیان خلیج ایک غیر واقعی شکل معلوم ہوگی جب اس چیز کو سامنے رکھیں جس کو جدید انسان نے فراموش کر دیا ہے۔ یہ کہ یہاں کوئی بھی ایسی باطنی چیز (SIGNIFICANT FACT) نہیں ہے جو کسی قدر کے سیاق (VALUE) کے بغیر پائی جاتی ہو۔ یہاں آدمی کے لیے کوئی خالی اور قدر اور شہیدی مقام نہیں ہو۔ ہم سے وہ بیک حاصل اور حقیقت کا جائزہ لے سکے۔ کارٹسی ثنویت یعنی یہ کہ ایک طرف خالص ریاضیاتی وسعت (MATHEMATICAL EXPANSION) ہے اور دوسری جانب روحانی اقدار دنیا کی دنیا، ایک مغالطہ آمیز اور خیالی نظریہ ہے جو کہ کسی بھی آدمی کے واقعی تجربات سے مطابقت نہیں رکھتا۔ واقعی انسان کے لئے اس کا کوئی امکان نہیں ہے کہ وہ کسی بھی حقیقت کی معنویت اس کی قدر کا اعتبار کئے بغیر وہاں میں لاسکے۔ ۲۵

اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ یہاں حقیقتیں نہیں ہیں یہاں ایسی حقیقتیں ہیں جو قدر کی نسبت سے اور اہوں۔ ہندو، عیسائی اور کمیونسٹ گیسوں کے دباؤ کے قانون پر متفق ہو سکتے ہیں۔ مخصوص مقاصد کے لئے لوگ خارجی تعلقات (OBJECTIVE RELATIONS) کے ایک نظام پر گفتگو کرنے یا اس سے متعلق ہونے کے لئے اتفاق کر سکتے ہیں جو ایک تجربی قانون میں ظاہر ہوا۔ مگر انسان کی حقیقت سے وہ قانون کی معنویت کو اس نسبت سے الگ نہیں سمجھ سکتے جس سے وہ مجموعی طور پر اپنی قدر و قیمت متعین کرتے ہیں۔ معر حقیقت (BARE FACT) کا اعتراف کیا جاسکتا ہے مگر مزید قابل اضافہ بات یہ ہے کہ آدمی ہمیشہ حقائق کی معنویت کی توجہ کرتے ہیں۔ ان کو زندگی کے بارے میں اپنی مجموعی توجہ کے لحاظ سے دیکھتے ہیں۔ یقیناً اگر ہم دیانتدار ہیں اور کسی دباؤ کے تحت نہیں ہیں تو نئے حقائق ہماری توجہ اور ہمارے اعتبارات کی یا تو تصحیح کریں گے یا وہ ان کو خلیج بھی کر سکتے ہیں۔ مگر میں جو کچھ کہنے کی کوشش کر رہا ہوں وہ یہ ہے کہ حقیقت کی تلاش میں ہم ایسا نہیں کر سکتے کہ معرئی حقائق کے کسی سلسلے سے اپنی کوشش کا آغاز کریں اور صرف آخر میں ان کی توجہ اور ان کی قدر و قیمت متعین کریں۔ جب ہم معانی کی معرفت حاصل کرنا شروع کر دیتے ہیں تو ہم اقدار کے ایک ڈھانچہ کی اصطلاحات میں سوچتے ہیں جو

ہماری ذات کی گہرائیوں کا ایک حصہ ہے۔ جانِ لاک کی روحِ سادہ (TABULA RASA) کہیں پای نہیں جاتی۔

میں نے قدری تناسب (Evaluative Perspective) کا ذکر کیا ہے۔ یہ عمومی جملہ دو چیزوں سے متعلق ہو سکتا ہے۔ اگر ہمارا قدری تناسب ہمارے بزرگوں اور ہمارے سماجی گروہ میں بغیر تعقید کے جذب کر لیا جائے، خواہ غیر شعوری طور پر تو میں اسکو عصبیت (Prejudice) کہنا پسند کروں گا۔ کیونکہ اس کے بعد وہ کسی بدلے سے مکمل آگاہی کے بغیر جنگی رائے قائم کرنے کا ذریعہ بن جاتا ہے۔ وہ شخص جس کا قدری تناسب اس نوعیت کا ہو، وہ اس فلسفی کی مانند ہے جس کے متعلق کہا گیا تھا۔ ”وہ ہر اس رُحمان کو ابر بدیہی کے طور پر مان لیتا ہے جس کو اس نے اس وقت جانا تھا جب وہ پانچ برس سے بھی کم عمر کا تھا۔“ تاہم اگر ہمارا قدری تناسب بھاری فعال تعقیدی اور خود آگاہ معرفت کا اظہار ہو تو میں اس کو عقیدہ (Faith) کہنا پسند کروں گا۔ بعض لوگوں کو لفظ ”عقیدہ“ کا یہ استعمال بہت عجیب معلوم ہوگا۔ کیونکہ بہت سے لوگ اذکار کے اسکول کے اس ماسٹر کے انداز میں سوچتے ہیں جس سے عقیدہ کی تعریف پوچھی گئی تو اُس نے جواب دیا ”عقیدہ ان چیزوں پر یقین کرنے کا نام ہے جو تم جانتے ہو۔ کیا ایسا نہیں ہے؟“ ۲۶

مگر میں مطمئن ہوں کہ صاحبِ عقیدہ لوگوں کی زندگیوں میں بنیادی طور پر اس لفظ کے جو مظاہر پائے گئے ہیں، میرا استعمال اس سے مطابقت رکھتا ہے۔ عقیدہ اس چیز میں پوری ذات کی فعال شمولیت کا نام ہے جس کو آدمی اپنی وفاداری کے لائق سمجھتا ہے۔ مکمل ذات کے ایک اظہار کے طور پر اس کو آدمی کی تعقیدی خصوصیات کے اطمینان پر بھی مشق ہونا چاہیئے۔ عقیدہ ہماری بہترین فکر سے زیادہ حیثیت رکھتا ہے۔ مگر اس کو اس کا حامل ہونا بھی ضروری ہے، واقعی عقیدہ انتہائی الفت لانی سوالات کو بھی ترک نہیں کرتا بلکہ وہ ان کا استقبال کرتا ہے۔ میں نے دعویٰ کیا ہے کہ ہر شخص حقیقت بعض قدری تناسب کے مطابق واقعات کی توجیہ کرتا ہے۔ یہ فرض کرنا غیر حقیقی ہوگا کہ یہ صورت حال ختم ہو سکتی ہے، ہمیں امید کرنا چاہیئے کہ لوگ زیادہ سے زیادہ اپنے حقائق کی اہمیت کو عقائد کی روشنی میں دیکھیں گے نہ کہ تعصب کی تاریکی میں۔

میں دو چیزیں زمین پر کرتا ہوں۔ یہ حقیقت میرے سامنے آتی ہے کہ دونوں چیزیں ایک ساتھ

زمین پر گریں۔ اگر ہمارے درمیان کوئی ہندو مسلمان یا کیونٹ برہمن کا ذہن نارمل حالت میں ہو اور وہ اپنے قول میں سچا ہو تو میں امید کر سکتا ہوں کہ اس حقیقت کے بارے میں ان سب کی طرف سے اتفاق رائے کا اظہار ہو گا۔ مگر معرئی حقائق کا معاملہ ایک معمولی معاملہ ہے، وہ اس وقت تک کوئی خاص انسانی اہمیت اختیار نہیں کر سکتا جب تک وہ عالم کی وسیع تر تصویر کا جزو نہ بن جائے۔ اب میں دونوں چیزوں کو دوبارہ لیتا ہوں۔ ایک بڑی ذہنی، جاہل اور بے چوک ہے۔ دوسری چیز چھوٹی، ہلکی اور چمک دار ہے۔ ایسا کیونٹ ہو کہ وہ دونوں ایک ہی رفتار سے نیچے گرتی ہیں حالانکہ وہ باہم اتنی مختلف ہیں۔ جیسے ہی میں کہتا ہوں کہ یہ حقیقت پورے نظام فطرت کے لیے معنویت رکھتی ہے یعنی یہ کہ فطرت میں ایک دوسرے سے بہت زیادہ مختلف چیزیں ایک ہی کیا تھی قوانین (Quantitative Laws) کے مطابق ریاضیاتی طور پر بیان کی جا سکتی ہیں۔ اس وقت میں ایک نئے اور انقلابی تصور کائنات میں داخل ہو جاتا ہوں۔ انسانی معنویت جو یہ حقیقت بتاتی ہے اس کا بیان مزید وسیع اور گہرا ہوتا جاتا ہے۔ اگر میں اضافہ کر سکوں تو میں کہوں گا کہ اس قسم کے ریاضیاتی قانون کی تلاش انسان کی جدوجہد کے لیے ایک نہایت اعلیٰ درجہ کی اہم ترین چیز ہے۔ یہ ایک مثال ہے جس میں ہم ایک حقیقت کو عقیدہ میں لباس پہاتے ہیں:

Here we have an instance of a fact being clothed  
by faith (P. 27)

حقیقت ایک تناظر (PERSPECTIVE) میں لائی گئی ہے جس کے بعد ہی اس نے انسان کے لیے معنویت حاصل کی ہے۔ مختصر طور پر، میں نے گلیلیو اور ڈیکارٹ کے انقلاب کو دہرایا ہے۔ ۱۷ اگر ہم قدر کے بیاں (Context of value) کے بغیر مجرد حقائق کے حامل ہوتے تو وہ حقائق باہر حقائق ہوتے۔ اگر قدر کی نسبت عقیدہ کے بجائے نصب پر ہوتی جب بھی وہ بنیادی طور پر جاہل ہوتے۔ انسانی زندگی میں تخلیقی عنصر عقیدہ ہے۔ عقیدے کی تخلیقی قوت کا راز اس واقعہ میں مضمر ہے کہ وہ ذات (SELF) کو دوسروں میں متحرک کر دیتا ہے۔ ایک ذہنی و دوسرے اخلاقی۔ ذہنی سمت کی ان عقیدہ نئے تصورات کی جرأت کرنے والے نئے مفروضات کو زیر کرنے کی مثبت خواہش (Positive willingness) ہے جو ان چیزوں سے کہیں آگے جاتی ہے جو کہ بد وقت ثابت کی جا سکتی

ہوں۔ گلیلیہ نے اس امکان پر یقین کا اظہار کیا کہ بیشتر فطری مظاہر کی تشریح سادہ ریاضیاتی قوانین کے ذریعہ بیان کی جاسکتی ہے۔ وہ اس وقت تک اس بات کو نہ جان سکا جب تک اس نے عقیدہ کو اختیار نہیں کیا، اس نے اپنے عقیدہ کو صحیح سمجھتے ہوئے اس کے لیے جدوجہد کی، اس کے لیے غور و فکر کیا اور اپنے وقت اور صلاحیتوں کو اس کے لیے استعمال کیا، اس کے بعد ہی وہ اس حقیقت تک پہنچا۔ مگر عقیدہ اقدار کی دنیا میں بھی تخلیقی اہمیت رکھتا ہے۔ اس کا عمل صرف "کیا ہے" کے بارے میں ہمارے تصور پر نہیں ہوتا بلکہ وہ تخلیقی طور پر یہ بھی بتاتا ہے کہ "کیا ہونا چاہیئے" اسی کے ساتھ عقیدہ یہ بھی بتاتا ہے کہ ان دونوں کے درمیان ایک ناقابل شکست تعلق ہے۔ یہ کہ جو کچھ ہے وہ اس کی مدد کرتا ہے جو کہ ہونا چاہیئے۔ عقیدہ (Faith) محض ایک اعتقاد (Belief) نہیں، وہ جان نثارانہ تعلق (Devotion) بھی ہے، *Faith is not belief merely*۔ اگر ہم معنی حقائق کا ایک مجموعہ اکٹھا کرنا شروع کریں اور امید رکھیں کہ یہ کسی نہ کسی طرح خیر (Good) کی ایک صورت اختیار کر لیں گے تو ہم کو مایوسی ہوگی۔ مگر عقیدہ خیر کے ایک تصور اور اس کے ساتھ جان نثارانہ تعلق سے شروع ہوتا ہے اور وہ عالم کو اپنے تصور کے تحت کر دینا چاہتا ہے۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ عقیدہ حقیقت کی توہین کرتا ہے۔ کیونکہ وہ ذہن سے وفاداری کو بھی اپنے اندر شامل کرتا ہے۔ اور اس لیے اس کو ہمارے بہترین تجربہ شدہ حقائق کے مطابق ہونا چاہیئے۔

جدید انسان اس طرح عمل کرنے کی کوشش کر رہا ہے، گویا کہ وہ ایک خالص ذہن (Pure Mind) ہے جو خالص حقائق (Pure Facts) کا شاہدہ کر رہا ہے۔ ایسی حد پر پہنچ کر کہاں اس نے اپنے آپ کو مطمئن کر لیا ہے کہ یہی اس کی اصل فطرت اور یہی اس کا اصل کام ہے، وہ اپنی زندگی کو ایک قابل قدر برہمتی سمجھنے کے بارے میں مایوسی کا شکار ہے اور اپنے وجود کی منونیت اور اس کے مفاد کا محسوس شعور حاصل کرنے میں ناکام رہا ہے۔ مگر انسان خالص عقلی نہیں ہے۔ وہ ایک مکمل شخصیت ہے جس کے لیے مکمل حوالگی زندگی کے اظہار کی زیادہ گہری اور زیادہ فطری بنیاد ہو۔ عقل عقیدہ کی زندگی کا ایک حصہ ہے۔ یہ حقیقت کہ عقل عقیدہ کی زندگی کا ایک بڑا اہم حصہ ہے، اس کے بارے میں انسان اس لیے گمراہ ہوا ہے کہ وہ عقل کو کل سمجھ جیتا ہے۔ مگر جب ایک

شخص عقل کو اس کے پورے سیاق سے الگ کرنے کی کوشش کرتا ہے تو انسانی زندگی کا نظام بگڑ جاتا ہے :

When one seeks to detach reason from its total context,

the organism of human life sickens . (p. 29)

یہ ہے عمومی طور پر قابل لحاظ بات جس کو میں سامنے لانا چاہتا ہوں — یہ کہ انسان کو ایک عقیدہ کے ساتھ زندگی گزارنے کی ضرورت ہے جو اس کے جیج کردہ حقائق کو معنویت اور مقصد عطا کرتا ہے۔ اس عمومی بات کو ختم کرنے سے پہلے میں اپنے اس دعویٰ کے لیے مزید دو وجوہ پیش کرنا چاہتا ہوں کہ عقیدہ انسان کی زندگی میں ایک ضروری چیز ہے۔ ۲۹

اولیٰ یہ کہ انسان ہونے کی حیثیت سے ہم دقت کے درمیان پائی جانے والی مخلوق ہیں۔ زیادہ بہتر طور پر ہم کہہ سکتے ہیں کہ دقت ہمارے اندر ہے۔ ہم جاوداں نہیں ہیں۔ ایک وقت تھا جب ہم موجود نہ تھے اور پھر ایک وقت ہو گا جب ہم موجود نہ ہوں گے۔ کم از کم جہاں تک ہماری محدود انسانی فطرت کا تعلق ہے، صورت حال یہی ہے۔ مزید یہ کہ تارک میں ہمارا مخصوص مقام ہمارے لیے بہت بڑا فرق پیدا کر دیتا ہے۔ حقیقی دقت ہمارے لیے معنویت اور خاص طور پر فیصلہ کے لحاظ سے بھرا ہوا ہے۔ وہ چیز جو ہم سے زیادہ متعلق ہے جو ہم کو ایک خاص وقت میں آرام پہنچاتی ہیں۔ اور ان سے ہمارا رشتہ فیصلہ کن طور پر اس اعتبار سے متعین ہوتا ہے کہ اس وقت ہم کیسے عمل کرتے ہیں۔ جبکہ سائنس کا معیار یہ ہے کہ دقت کو غیر متعلق (irrelevant) قرار دے تاکہ کسی بھی وقت ہمارے کسی بھی شخص کے لیے تجربہ یا مشاہدہ کو دہرائے مگر ہو۔ وہ چیزیں جو انسان ہونے کی حیثیت سے ہم سے زیادہ تعلق رکھتی ہیں، وہ دقت سے متعلق ہیں۔ اکثر ہم کو قومی طور پر ایک خاص وقت اور خاص حالات میں فیصلہ کرنا ہوتا ہے اور اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ہم مگر اور متعلق اعداد و شمار کے حصول سے پہلے یا ان کو اپنے ذہن میں مرتب کرنے بغیر فیصلہ کرنا ضروری ہوتا ہے۔ ہمارے لیے عقیدہ کے اوپر زندگی گزارنا لازم ہے کیونکہ ہم کو ابھی عمل کرنا ضروری ہے۔ جب دقت باطنی بن جائے اور بے آسیر رائے قائم کرنے کا موقع ہو تو اس وقت کوئی بھی فیصلہ کیا جا چکا ہوتا ہے۔ آج یہ کہنا آسان ہے کہ مالیہ جنگ کے بعد امریکا کا بیٹا

کو ادھار پہنہ (Land-Lease) کی امداد دینا ایک صحیح بات تھی۔ مگر اس وقت جب کہ فیصلہ کرنا تھا، کوئی واضح روشنی موجود نہ تھی، اور نہ مسئلہ کا کوئی تعین حل سامنے تھا، اس وقت ہم کو عقیدہ پر عمل کرنا تھا اور پتہ ہم نے کیا۔

ولیم جیمز کے مقالہ (The will to Believe) میں عقیدہ کی ضرورت کی ایک مشہور مثال موجود ہے۔ وہ ایک ایسے شخص کا نقشہ کھینچتا ہے جو ایک پہاڑی درہ پر کھڑا ہے۔ ایک ایک برف کا شند یہ طوفان آتا ہے اور وہ وہیں گرفتار ہو جاتا ہے۔ بظاہر ایسا نظر آتا ہے کہ اگر وہ درہ پر ٹھہرے رہنے کی کوشش کرے تو وہ یقیناً جھم جائے گا۔ تاہم وہ جانتا ہے کہ پہاڑ کی نیچے کا راستہ عجیبہ ہے۔ وہ جب اوپر آیا تو اس نے راستہ کی سیدھ ٹھیک سے ذہن میں نہیں رکھی۔ وہ راستہ کو پانے کے بارے میں سخت مشتبہ ہے، اب وہ کیا کرے۔ کیا وہ اپنی جگہ کھڑا رہے گا کیونکہ اسے راستہ معلوم نہیں اور اغلب یہ ہے کہ وہ بھٹک جائے گا۔ یقیناً یہ کوئی معقول بات نہیں۔ کیونکہ وہ سوچتا ہے کہ وہ بچھڑ ہو جائے گا اگر وہ کوئی عمل نہ کرے۔ نظری طور پر دیکھئے تو ایسے موقع پر ایک شخص کو اس وقت تک عمل نہ کرنا چاہیے جب تک وہ جواب کو نہ معلوم کر لے گا۔ دائرہ کے اعتبار سے ان حالات میں آدمی ایک جبری اور فوری فیصلہ کی ضرورت سے دوچار ہوتا ہے۔ عمل سے انکار بھی ایک عمل ہے۔ نہ فیصلہ کرنا بھی ایک عظیم فیصلہ ہے۔ ۲۰

ایک اور قریبی وجہ ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہم انسان کیوں عقیدہ کے اوپر زندگی کے لیے مجبور ہے۔ زندگی میں اہم ترین چیزیں صرف اس کے بعد معلوم ہوتی ہیں جب ہم ان میں شریک ہوں یا ان کے ساتھ اپنے کو متعلق کریں۔ عقیدہ علم سے مقدم ہوتا ہے جب کہ ہم چیزوں کے مجرد تعلقات (Abstract Relations) کا معاملہ نہ کر رہے ہوں بلکہ زندہ حقائق

(Living Realities) سے معاملہ کر رہے ہیں۔ اگرچہ یہ بات ریاضی یا فزکس کے گروہوں وغیرہ سے ہمارے تعلق کے بارے میں بھی صحیح ہے۔ مگر میرا خیال ہے کہ مسئلہ زیادہ واضح ہو سکتا ہے اگر ہم افراد سے تعلقات کی مثال کو لیں۔ اس قسمت کے لمحہ پر غور کرو، خواہ نامی روشنی میں یا آئندہ توقعات کے اعتبار سے جب کہ تم ایک فیصلہ پر پہنچنے کی کوشش کر رہے ہو کیا میں نصیحا یا اثبات اس صورت کے بارے میں کوئی رائے ظاہر کر سکتا ہوں یا اس مرد کے بارے

تجزیہ کو قبول کر سکتا ہوں، خواہ تم نے کتنے ہی جوش اور اٹھاک سے اس شخص کے بارے میں معلومات جمع کی ہوں۔ یا یہ سمجھنے کی کوشش ہی کوشش کی ہو کہ یہ آدمی حقیقتہً کیا ہے؟ بہت سے سوالات پھر بھی بے جواب رہ جائیں گے۔ ایک شخص آخری طور پر فیصلہ نہیں کر سکتا کہ فریق ثانی اس کے لیے ایک بہتر زوج بن سکتا ہے تا وقتیکہ شادی ہو کر تجربہ نہ ہو جائے۔ عین تک پہنچنے کے لیے ایک شخص اسانات کا اندازہ کر سکتا ہے اور اس کی بے وقوفی ہوگی اگر وہ ایسا نہ کرے۔ مگر فریق ثانی کی بہت سی خصوصیات جس کو تم جاننا چاہتے ہو وہ ایسی خصوصیات ہیں جو تم پر صحت اس وقت ظاہر ہوں گی جب اعتماد اور قبولیت کے تعلقات قائم کئے جا چکے ہوں۔ ایک شخص کو عقیدہ یا اعتماد کی بنیاد پر دوسرے شخص کو قبول کرنا ہوتا ہے قبل اس کے کہ ایک شخص دوسرے کو اتنا کافی جان لے کہ فیصلہ کرنا ممکن ہو۔

مذہب کی دنیا کے بارے میں بھی ہم اسی وقت جان سکتے ہیں جب ہم اس میں حصہ لیں۔ یہ اس لیے صحیح ہے کہ خدا کوئی موضوع (OBJECT) نہیں ہے، اس کے ساتھ انسان کا تعلق اپنی نوعیت میں ذاتی ہے۔ وہ کوئی منطقی تفسیروں کا مجموعہ (PROPOSITION) نہیں ہے۔ ہم اسے نہیں ہے جس کو بس مان لیا جائے۔ بلکہ وہ ایک زندگی ہے جس کے ساتھ زندگی گزار دی جائے وہ ہمارے علم میں اسی وقت آ سکتا ہے جب اعتماد کے ساتھ ہم اس میں اپنے کو شریک کریں اور اس کی موجودگی کو اپنی زندگی میں موجود بنائیں۔ میں جس چیز کے خلاف استدلال کر رہا ہوں خواہ وہ عمومی زندگی میں ہو یا مذہب کے معاملے میں وہ ہے ایک قسم کا تماشائی نقطہ نظر (Spectator attitude) جدید انسان کے اوپر تماشائی نقطہ نظر چھایا گیا ہے۔ یہ نقطہ نظر کہ زندگی میں داخل ہونے سے پہلے الگ بیٹھ کر زندگی کا مشاہدہ کرنا۔ یہ مایہ ناز زندگی کا اندر داخل ہونے سے پہلے زندگی کی حرکت کو قلم کے لیے لیا جائے کیا؟ ایک قسم کی خواہش نہیں کہ زندگی کے ہر لمحہ میں زندگی کی معنویت کو مدلل سمجھنے کے لیے جیسا کہ ہر فرد بروک ایک صاحب عقیدہ گروہ کے ساتھ شرکت کی جائے۔

بحث کو ختم کرتے ہوئے ایک لفظ زیادہ قابل لحاظ بات کے سلسلے میں کہنا چاہتا ہوں جس کے متعلق میرا خیال ہو کہ وہ جدید انسان کی شکل کے بارے میں سوچنے کا ایک رخ دیتی ہو۔ ایک ایسے سلسلے سے متعلق ہے جس کے بارے میں میرا یقین ہے کہ آپ میں سے بہت سے لوگ سوال کرتے ہوں گے

یعنی یہ کہ کون سا عقیدہ؟ ایک شخص اس پر تعلق ہو سکتا ہے کہ عقیدہ ایک خاص طرز اس وقت تک ہی انسانی زندگی کے لیے ضروری ہے مگر ہمارے درمیان اتنے مختلف عقیدے ہیں کہ یہ عمومی بات ہمارے اصل مسئلہ سے متعلق نہیں ہو سکتی۔ یقیناً میں مطمئن ہوں کہ کسی قسم کا عقیدہ ضروری ہونے کے بارے میں ہماری معرفت کی لیے راستہ کا حصہ پہلا قدم ہے۔ ہم یہ امید نہیں کر سکتے کہ زندگی کے ایک ایسے میدان میں جس میں ہم رہ رہے سے غافل رہے ہوں، اس میں سوچا سمجھا فیصلہ کرنے کی قوت ہمارے اندر موجود ہے۔ پہلے ہم کو اپنی فکر مطمئن ہونا ہے کہ اس میدان میں سچائی کی تلاش کرنا ایک اہم کام ہو۔ اگر ہم سمجھدہ نقطہ نظر اختیار کر سکیں تو سچے بجائے خود ہم کو غیر عقلی اور غیر انسانی عقیدہ کے دھوکے میں پڑنے سے بچائے گا، اگر ہم عقیدہ سے متعلق نہیں ضرورت کے بارے میں پوری طرح سمجھدہ ہیں۔ تو ہم عقیدہ کے بہترین مفہوم کے اعتبار سے عقائد پر توجہ دینا ضروری نظر آدیں گے۔ ہم ایسا نہیں کر سکتے کہ مصلحت یا ذہنی سکون کے نام پر ان حقائق سے آنکھیں بند کر لیں یا ان کو نظر انداز کر دیں جن کو ہم انسان اور دنیا میں اس کے پر امن قیام کے بارے میں جانتے ہیں۔ اور یہی اصل خواہش کی بنا پر کسی چیز کو قبول کر لیں۔

۳۲

میرا یقین یہ کہ کوئی بھی عقیدہ جو سمجھدہ ہو اور جو ہماری اس دہری شکل سے متعلق ہو، وہ لازماً بالکل الہی عقیدہ (Theomimetic Faith) ہو گا۔ شاید جدید انسان اس دہری شکل

میں کے سے گرفتار ہو، جو ان کے ذہن میں ہوتی کہ وہ صاف طور پر دیکھ رہا ہو کہ زندگی کے لیے سن اور قدر کام کرنا، ایک شکرانہ دارانہ چیز ہے۔ *Submerged Tenth* نہیں ہو سکتی۔ اگر کوئی ایسا تجربہ کرے جو انسان کی وفاداری کے لیے ایسا بہت رکھتا ہو تو وہ ممکن نہیں جانتی یا تو یہ خدا کا انکاس نہیں ہو سکتا۔ جدید انسان کا سرور و عظمت (Subjectivity) کے لیے اشتیاق جس کی تربیت ماس کے اسکول میں ہوتی ہو، اس کے لیے ہر لمحہ عقیدہ کو شائبہ کہہ دیتا ہو جو مخصوص مسئلہ داری (Moral Relativity) کی حیثیت رکھتا ہو۔ تاہم اس کی یہ کوشش کام نفاذ ہو کہ قدر کی سرور و عظمت کو کبھی انھیں طریقوں کے ذریعہ اپنے جو مسائل میں کامیاب رہے ہیں اسلئے وہ اس طور کے درمیان کھڑا ہو کہ وہ یہ رائے قائم کر لے کہ یہ انسانی اور قدر کا ایسا کوئی مرکز نہیں جو سرور و عظمت ہو۔ بلکہ یہ نظر آتا ہو کہ ایک ایسا ہی عقیدہ اس صورت حال کی تصدیق کرتا ہو جو کچھ اس کا دعویٰ ہو کہ یہاں سن اور قدر کا ایک مرکز ہو اگر اس کا امر ہو کہ وہ سادہ طور پر کسی شخص یا کسی انسانی کردہ کی گلیت نہیں۔ سن اور قدر بخدا رہتی ہو۔ اور اس لیے ایسے ہی مذاہب جن کا سرور و عظمت کی خاص کردہ کے لیے قابل حصول ہوں۔ خدا قدر اور سنی کے ایک ہمارے کی حیثیت سے کسی شخص یا کردہ کے تصور خدا کے ہم سن نہیں ہو سکتا۔ ایک ایسا ہی عقیدہ کہ ہم از کم بہت اپنی ظاہر سازی سے اوپر کی طرف اشارہ کرتا ہو۔ وہ اپنے اندر ہی لہرائی رکھتا ہو جو اعتقادیت (Dogmatism) سے اسے چھوڑتا ہے۔ وہ ہم کو کسی عقیدہ یا چرچ کی پرستش کی طرف نہیں بلکہ خدا کی پرستش کی طرف راہنمائی دیتا ہے۔ دوسری صورت ایک الہیاتی عقیدہ، عقیدت اور کلیت کے خلاف ایک فیصلہ ہے کہ وہ عقیدہ میں ایک آخری معنویت

(Ultimate meaning) کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

۳۳ (در خ)



# سَوَاحِش

## حَضَرَتِ مَوْلَانَا مُحَمَّدِ یُوسُفُ صَابِ کَانْدَهْلُوئیؒ

تالیف: مَوْلَانَا سید محمد ثانی حسنی — مُقَدِّمہ از مَوْلَانَا سید ابوالحسن علی ندوی  
 دہلی الی اللہ حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کاندھلوی شیخ الطلیح کی ایک اہم شکل و مستند سوانح حیات  
 جس کا انداز کا برقیطیخ کے خطوط، خود مولانا کے مکاتیب، مستند ترین حضرات کی روایتیں، اور سب سے بڑھ کر حضرت  
 شیخ الحدیث مولانا محمد زکیا صاحب مظاہر العالی کی تحریری یادداشتیں ہیں، نیز اس سوانح حیات میں حضرت  
 شیخ الحدیث مظاہر کے حالات زندگی بھی ہیں جن کو مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نے اپنے قلم سے مُرتب کیا ہے  
 اس نے کتاب کی قیمت کو دو چند کر دیا ہے۔

### کتاب کے ابواب حسب ذیل ہیں

- |   |  |
|---|--|
| ۱۔ پہلا باب۔ (۱) اکابر خاندان (۲) حضرت شیخ اکوٹ مظاہر (۳) حضرت مولانا محمد الیاسؒ | ۱۰۔ سوال باب۔ اسٹریٹ لائی ملک میں ماحول کی جبلت بھرت۔    |
| ۲۔ دوسرا باب۔ ولادت سے عظیم علم تک۔   | ۱۱۔ گیارہواں باب۔ یوسف صاحب کو ادب و عارفان میں ماحولیت۔ |
| ۳۔ تیسرا باب۔ بیعت و ولادت سے خلافت و نیابت تک۔                                   | ۱۲۔ بارہواں باب۔ جیل و ماحولیت ادب کا کام و نظام۔        |
| ۴۔ چوتھا باب۔ مولانا محمد الیاسؒ کے انتقال کے بعد تک۔                             | ۱۳۔ تیرہواں باب۔ مولانا محمد یوسف صاحب کے عظیم علم سے۔   |
| ۵۔ پانچواں باب۔ تیسرے ہندوستان کے حالات میں تبلیغی کام۔                           | ۱۴۔ چودھواں باب۔ پاکستان کا آخری مسئلہ۔                  |
| ۶۔ چھٹا باب۔ ہندوستان کے دورے اور مقامات۔   | ۱۵۔ پندرہواں باب۔ حالات اور وفات۔                        |
| ۷۔ ساتواں باب۔ پاکستان کے دورے اور مقامات۔  | ۱۶۔ سولہواں باب۔ مقامات کلاں اور ضلعی امور و مسائل۔      |
| ۸۔ آٹھواں باب۔ سماج و ادبی عمارت میں تبلیغی کام۔                                  | ۱۷۔ سترہواں باب۔ اہل سادات خاندان، دعوت و تبلیغ۔         |
| ۹۔ نویں باب۔ عرب ملک میں ماحولیت کی نقل و حرکت۔                                   | ۱۸۔ اٹھارہواں باب۔ مولانا کی دعا۔                        |

سائز: ۲۲ x ۱۸ صفحات: ۷۸، قیمت: جلدیچ دو گنا گرویش ۱۰/۱۰

ناجورین کے لیے معقول کیشن

کتاب خانہ افشاری پکھری روڈ، لکھنؤ

Regd. No. L-353

# Monthly 'ALFURQAN' Lucknow

Vol. 35 No. 6

OCTOBER 1967

پکوان کے  
عُمدہ تیلوں میں  
آپ کی خاص پسند۔

پوسٹ مین برانڈ  
صاف کیا ہوا مونگ بھلی کا تیل  
۳۰۲ اور ۱۵۵ کیلو

عُمدہ وناسپتی  
۳۰۲ اور ۱۶۵ کیلو

ستلولا، ستل کا تیل  
۳۰۲ اور ۱۵۵ کیلو

او برانڈ خالص ناریل کا تیل  
۳۰۲ اور ۱۶ کیلو

کوکو جارج

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل  
۳۰۲ اور ۱۵۵ کیلو

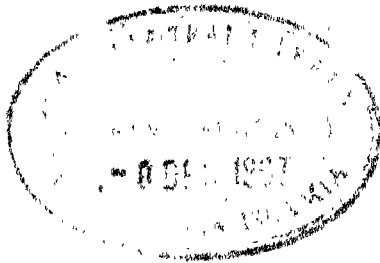
امی سلاڈ تیل

۳۰۲ اور ۱۵۵ کیلو

احمد رسلز، بمبئی ۸

AMR 2078 URD

# فوتہ مکمل لکھنؤ



(۵۷)

محمد رفیع

عتیق الرحمن بن سید

(سٹول)

محمد منظور نعمانی

# قرآن آپ کی کیا ہوتا ہے؟

— اِنَّا لَعَنَّا — مولانا محمد مظہر نعمت دہلوی

بلاشبہ قرآن مجید کی دعوت و تعلیم پوری انسانیت کے لئے آبِ حیات ہے، لیکن ہماری دنیا اس سے نا آشنا ہے۔ یہاں تک کہ اس کو کلامِ الہی "ماننے والی" اہمیت کی غالب اکثریت سر بھی اس سے بیگانہ ہے

## (یہ کتاب)

اسی صورت حال کو سامنے رکھ کر لکھی گئی ہے۔

- یہ قرآنی دعوت اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع خلاصہ ہے۔
- جس میں ۲۰ سو اٹھارے تحت متعلقہ قرآنی آیات کو نہایت نوٹوروز پر روشنیات کیساتھ جمع کیا گیا ہے۔
- خاص طور پر قرآن کی دعوت و توحید کی بیان اس کتاب کا شاہکار ہے۔
- یہ بالکل ایک نئے طرز کی کتاب ہے، جو قرآن کی دعوت سے روشناسی کے ساتھ ساتھ قرآن کے اعجاز بیان کا بھی لذت شناس کرتی ہے۔

نہایت اعلیٰ کثرت و جماعت، عمدہ کاغذ، ۲۰۰ صفحات، مجلہ نگار و پش، قیمت ۵۰۰ روپے

کتابخانہ الفت بن کھنؤ



مکتبہ مجتہدہ  
غیر ملکی  
۱۲ شلنگ  
ہوائی ڈاک سے مزید  
محولہ ڈاک کا اضافہ

# الفستان

ماہنامہ  
فی کابی۔۔۔۔۔ ۷۰ پیسے

مَالَا دَفْعَ جُنْدُہ  
ہندوستان سے۔۔۔۔۔ ۷/۵  
پاکستان سے۔۔۔۔۔ ۷/۵  
ششماہی  
ہندوستان سے۔۔۔۔۔ ۲/-  
پاکستان سے۔۔۔۔۔ ۲/-

جلد ۳۵ بابت ماہ شعبان المعظم ۱۳۸۷ھ مطابق دسمبر ۱۹۶۷ء ۸ شلوار

نمبر شمار	مضامین	مضامین نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	محمد منظور نعمانی	۲
۲	سراج المند حضرت شاہ عبدالعزیز دہلویؒ	مولانا نسیم احمد فریدی امر وہی	۱۱
۳	ہندوستانی حجاج کے لیے میقات	محمد منظور نعمانی	۲۳
۴	محدثین عظام کا عظیم کارنامہ	مولانا تقی الدین ندوی مظاہری	۴۳
۵	انسان کی انیس کر سکتا	ترجمہ	۵۰

## اگر اس دائرہ میں سنج نشان ہے تو

اس کا مطلب ہو کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہو براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال فرمائیں، یا خریداری کا  
ابادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں، چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۲۸ دسمبر تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بعینہ دی جی ارسال ہوگا  
پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ ادارہ اصلاح و تبلیغ اُسٹریلین بلڈنگ لاپور کو بھیجیں اور صورت لیک ملاؤ گڈ  
کے ذریعہ ہم کو اطلاع دیں، ڈاک خانہ کی رسید بھیجنے کی ضرورت نہیں۔

ممبر خرمیداری :- براہ کرم خط و کتابت اور سی آرڈر کرپن پر اپنا نمبر خریداری ضرور لکھ دیا کیجئے۔  
تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی مہینہ کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے، اگر ہر تاریخ تک کسی صاحب کو  
نٹے تو فضا مطلع کریں۔ اسکی اطلاع ۲۸ تاریخ تک جانی جائے، اس کے بعد رسالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

دفتر الفستان، کچھری روڈ، لکھنؤ

(برقی) محمد منظور نعمانی پرنٹر و پبلشر ایڈیٹر و برادر پرائیٹے ٹریڈرز پریس سیمپلر اگر دفتر الفرقان کچھری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

# ننگاہ اولیں

محمد منظور نعمانی

ان سطور کی اشاعت تک مصلح الامۃ حضرت مولانا شاہ وصی اللہ (رحمۃ اللہ علیہ) کے ساتھ دنیا کی اطلاع اخبارات اور دوسرے ذرائع سے ناظرین کو ہم چمکی ہوگی، ————— آج ۲۵ نومبر صرف ۱۵ ہی دن پہلے ۲۰ نومبر کی صبح وقتی محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی اور یہ ناچیز مکہ معظمہ سے واپس آتے ہوئے بمبئی پہنچے تھے۔ قریباً۔ بیچے حضرت کی خدمت میں حاضر ہوئے، ۲۲ نومبر کو حضرت اپنے فِدا اور رفقاء کی ایک بڑی جماعت کے ساتھ حج کے لئے منطرقی جہاز سے حجاز پاک روانہ ہونے والے تھے رمضان مبارک حرمین شریفین ہی میں گزارنے کا ارادہ تھا، مکہ معظمہ اور مدینہ طیبہ میں رہنے والے حضرت کے خاص مجید و مسترشدین حافظ محمد صدیق صاحب البیہی (مقیم مکہ مکرمہ) اور مولانا مجد اللہ گوکھپوری (مقیم مدینہ طیبہ) حضرت کے قائلہ کے قیام کے لئے جو انتظامات وہاں کر رہے تھے ان کا تذکرہ آیا اور وہاں کے جو خطوط حضرت کے نام ہمارے ساتھ آئے تھے وہ پیش خدمت کئے۔ اتفاق سے اسی دن بلکہ غالباً اسی وقت حضرت کے نام لکھیہ مکہ مکرمہ کے ہتھم جناب مولانا محمد سلیم صاحب کا مکتوب پہنچا۔ جو ڈاک سے آیا تھا۔ جس میں انھوں نے مدرسہ ہی میں قیام فرمانے کی حضرت والا سے درخواست کی تھی۔ وہ حضرت کے فدا خاص مولانا جامی نے ہمارے سامنے ہی خدمت میں پیش کیا اور حضرت نے اس کو پڑھا ہم لوگوں نے بھی عرض کیا کہ مولانا محمد سلیم صاحب نے حضرت سے یہ درخواست کرنے کے لئے ہم سے بھی کہا تھا۔ ————— جتنی دیر حاضر خدمت رہے حسب عادت انتہائی شفقت و عنایت سے

لطف بخود رہتے رہے، پھر رخصتی کی اجازت چاہتے ہوئے عرض کیا کہ جی تو چاہتا تھا کہ پرسوں حضرت کو رخصت کرنے کے بعد جائیں لیکن فلاں مجبور رہی ہے جلدی لکھنؤ پہنچنا ضرور دیکھا ہے اس لئے کل صبح کے قیام کے روانگی کا ملوہ ہے، حضرت نے فرمایا میں تو یہی سمجھتا تھا کہ آپ لوگ مجھے رخصت کر کے جائیں گے اور جی بھی چاہتا تھا لیکن جب ضرورت ہے تو کل ہی چلے جائیے۔ اس کے بعد ہم لوگوں نے دعا کی درخواست کی اور حضرت نے بھی ہم سے فرمایا اور آخری مصافحہ کر کے قیام گاہ پر واپس آگئے۔

میں حج سے متعلق اپنی دونوں کتابوں "آپ حج کیسے کریں" اور "آسان حج" کے کچھ نسخے حضرت کے قافلہ کے لئے پیش کرنا چاہتا تھا، میں نے کم منظمہ سی سے لکھنؤ "کتب خانہ الفرقان" کو لکھ دیا تھا کہ اتنے نسخے بمبئی روانہ کر دیئے جائیں، لیکن میرے بمبئی پہنچنے تک کتابوں کا پارسل بمبئی نہیں پہنچا تھا اگرچہ طبی اسی دن مل گئی تھی، میں نے وہ نسخے بمبئی ہی سے فراہم کئے اور عشاء کے بعد ان کو لے کر پھر حضرت کی خدمت میں حاضر ہوا، حضرت نے بڑی عنایت سے قبول فرمائے اور ساتھ جانے والے سامان میں رکھوا دیئے یہ ۲۰ اور ۲۱ نومبر کے درمیان کی شب تھی اور حضرت کی خدمت میں اس عاجز کی یہ آخری حاضری تھی۔ حسب معمول رخصتی مصافحہ اور دعا کی درخواست کر کے واپس آگیا اور پردگرم کے مطابق ۲۱ نومبر کی صبح سورج نکلنے سے پہلے بمبئی سے دہلی کے لئے ہم لوگ روانہ ہو گئے۔ اس دن دہلی قیام رہا، اگلے دن ۲۲ نومبر کی صبح دہلی سے لکھنؤ اپنے مستقر پر آگئے۔

۲۲ ہجری کو مظفری جہاز سے حضرت اپنے قافلہ کے ساتھ روانہ ہو گئے۔ آج ۲۵ نومبر کو مظفر کی خان کے بعد افاہی طور پر یہ خبر سنی کہ حملہ ماہ نگہ (لکھنؤ) کے فلاں صاحب کو بمبئی سے کسی نے .... اطلاع دی ہے کہ مظفری جہاز پر حضرت مولانا وصی اللہ صاحب کا وصال ہو گیا۔ دل و دماغ یقین کرنے پر کسی طرح آمادہ نہیں ہوئے جس کا بڑا سبب اپنا یہ خیال بھی تھا کہ اگر بمبئی میں اس طرح کی کوئی اطلاع آئی ہوتی تو بمبئی کے ہمارے وہ اجملہ و مخلصین جو حضرت سے عقیدت و محبت کا خاص تعلق رکھتے ہیں ہم لوگوں کو ضرور اطلاع دیتے، ہم لوگوں نے طے کیا کہ بمبئی ٹرین کال کو کے تحقیق کی جائے۔ ابھی اس پر عمل نہیں ہو سکا تھا کہ اسی اثنا میں دارالعلوم ندوۃ العلماء سے بذریعہ فون اطلاع ملی کہ سیٹھ عبدالستار صاحب کا تاراجی بمبئی سے دارالعلوم میں آیا ہے جس میں اس سانحہ کی اطلاع دی گئی ہے۔ اب ہم سب کو یقین کر لینا پڑا۔ بیشک جب انبیاء علیہم السلام بھی اس دنیا میں نہیں رہے تو کون رہے گا، بقا و دوام صرف ایک

ذات کے لئے ہے مَعْلَمٌ مِّنْ عَلَیْہَا کَلَامٌ ۝ وَیَسْتَعِیْ وَجْہُ رَبِّکَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ۝

ان سطور کی ابھی کتابت بھی نہیں ہو سکی تھی کہ بمبئی کے ایک مخلص حاجی یعقوب صاحب کے ۲۵ نومبر کے لکھے ہوئے خط سے یہ تفصیل معلوم ہوئی کہ حضرت کے رفقا کا مظفری جہاز سے بذریعہ مارٹیس دیا ہوا تار آج دن کے ۱۱ بجے بمبئی پہنچا جس میں بتایا گیا ہے کہ آج صبح ۶ بج کر ۱۵ منٹ پر حضرت کا معال ہو گیا۔ اور جہاز کے کیپٹن کا کہنا ہے کہ جہاز کے عام قانون و دستور کے مطابق تیار ساز جنازہ پڑھ کر حضرت کی میت کو سمندر کے سپرد کر دیا جائے اور ہم لوگوں کا اصرار ہے کہ ہم محفوظہ کے جدہ لے جائیں، آپ لوگ منگل کمپنی سے کیپٹن کو تار کے ذریعہ ہدایت بھجوائیے کہ وہ جدہ تک لے جانے کی اجازت دے اور انتظام کرے۔

خانچہ فوراً ہی اس کی کوشش کی گئی، منگل کمپنی نے منظور کر لیا اور جہاز کے کیپٹن کو بذریعہ مارٹیس اس کی ہدایت دے دی اور بمبئی کے اپنے دوستوں نے حضرت کے رفقا کو بذریعہ دائر ٹیس مظفری جہاز پر اطلاع بھیج دی کہ منگل کمپنی نے کیپٹن کو ہدایت دے دی ہے کہ وہ حضرت کی میت کو جدہ تک لے جانے کا انتظام کرے اور ایک تار سعودی عرب میں حکومت ہند کے سفیر مسٹر مرحت کاظمی کو بھی دے دیا گیا ہے۔ (حاجی یعقوب صاحب کا یہ خط ۲۷ نومبر کو لکھنؤ پہنچا) امید ہے کہ پروگرام کے مطابق ۲۹ نومبر چار شنبہ کو مظفری جہاز جدہ کے ساحل پر پہنچے گا لیکن حجاز مقدس کے حضرت کے مجاہدین جو بڑی تمناؤں اور مسرتوں کے ساتھ جدہ میں حضرت کے استقبال کی اور مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ میں حضرت کے قیام کی تیاریاں کر رہے تھے حضرت کے اس جدہ غمخیز کو جہاز سے اتاریں گے جس سے بے تاب روح سبقت کر کے ملا علی کی طرف پہلے ہی پر ملا کر چکی ہے۔ اَللّٰہُ تَعَالٰی اِن کو اور حضرت کے تمام ہی مجاہدین و متعلقین کو صبر جمیل عطا فرمائے۔ اِنَّ یٰۤاٰیٰہُ مَا اَخَذَ وَلَہٗ مَا اَعْطٰی وَ کُلُّ شَیْءٍ عِنْدَہٗ بِاَجَلٍ مُّسَمًّی ۝

یہ یعنی صبح صادق سے کچھ پہلے۔ کیونکہ سمندر کے حسن علاتہ میں اس وقت مظفری جہاز جا رہا تھا

وہاں صبح صادق ۶ بج کر ۱۵ کے قریب ہوتی ہے ۳



## کچھ نقوش و تاثرات

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی نور اللہ مرقدہ کے ایک ممتاز اور صاحبِ حال خلیفہ کی حیثیت سے حضرت مولانا شاہ وحی اللہ صاحب کا تذکرہ تو جہاں تک اب یاد آتا ہے۔ سب سے پہلے اب سے ۳۵-۳۶ سال قبل ضلع اعظم گڑھ کے ایک سفر میں سنا تھا لیکن زیارت کی نوبت عرصہ تک نہیں آئی۔ حضرت کا اصل وطن ضلع اعظم گڑھ کے مشہور قصبہ کوپا کے قریب فتح پور تال نرجا نام کے ایک گاؤں میں تھا۔ وہیں حضرت کا قیام رہتا تھا، یاد آتا ہے پہلی دفعہ اب سے اکیس بائیس سال پہلے غالباً ۱۳۱۷ھ میں صرف زیارت کے لئے یہ عاجز تین اور دو دوستوں کے ساتھ وہاں حاضر ہوا تھا، اس کے بعد دوسری دفعہ ۱۳۱۹ھ میں حاضر ہوا۔ اس دفعہ کسی ضرورت سے متوجع اعظم گڑھ گیا تھا برادر گرام میں اتنی گنجائش تھی کہ صبح کو منو سے فتح پور تال نرجا جاؤں اور چند گھنٹے حضرت کی خدمت میں قیام کر کے شام کو منو واپس آجاؤں۔ منو سے کوپا تک کے لئے یکے چلتے تھے۔ کوپا سے فتح پور تال تک کا چند میل کا راستہ پیدل طے کرنا پڑتا تھا، میں جس کیسے پر منو سے کوپا کے لئے بیٹھا اس پر چند اور آدمی بھی ساتھ بیٹھے تھے، راستہ میں میں نے یکے والے سے کہا کہ مجھے فتح پور تال جانا ہے اور شام ہی کو واپس آجانا ہے۔ وقت کم ہے اگر تم مجھے وہاں تک پہنچا سکو تو پہنچا دو، کراہیہ جو تم مانگو گے میں خوشی سے دے دوں گا۔ اس نے راستہ کی خرابی کا عذر کیا اور بالآخر وہ اس پر تیار ہو گیا کہ جہاں تک راستہ زیادہ خراب نہیں ہے وہ وہاں تک مجھے پہنچا دے گا، اس کیسے پر ایک تعلیم یافتہ نوجوان ہندو بھی تھا اس نے مجھ سے پوچھا کہ آپ فتح پور تال کس کے پاس جائیں گے؟ میں نے کہا کہ وہاں ہمارے ایک بزرگ ہیں میں بس ان سے ملنے جا رہا ہوں، اس نے کہا اچھا! وہ جو شاہ صاحب ہیں آپ ان کے درشن کرنے جا رہے ہیں، میں نے کہا ہاں! میں ان ہی کے درشن کرنے جا رہا ہوں۔ میں نے اس نوجوان سے پوچھا کیا آپ ان کو جانتے ہیں؟ اس نے کہا نہیں، میں نے ان کا بس نام سنا ہے، مجھے بھی ان کے درشن کرنے کا بہت شوق ہے، میں نے کہا آپ کو کیوں ان کے درشن کرنے کا شوق ہے؟ اس نے بتایا کہ میں کانپور کا رہنے والا ہوں، میرے وہاں رنگ کا بیوپار ہوتا ہے اس کے لئے میں سارے ملک میں گھومتا ہوں، ہزاروں ہندو مسلمانوں سے میرا کاروبار واسطہ ہے مگر یہاں کوپا میں ہمارے ایک بیوپاری ہیں (اس نے ان کا نام بھی بتایا تھا) مجھے

ابھی طرح یاد نہیں رہا میں نے ساری دنیا میں ان جیسا سچا اور ایماندار دھرمی آدمی نہیں دیکھا، میں نے ایک دن ان سے پوچھا کہ تم میں اتنی نیکی اور سچائی کہاں سے آگئی ہے، تو انھوں نے مجھ سے کہا کہ مجھ میں تو کچھ بھی نیکی اور اچھائی نہیں ہے، میں تو بہت گندہ اور خراب آدمی ہوں ہاں یہاں فتح پور میں ہمارے ایک مولانا صاحب ہیں اگر تمہیں مجھ میں کوئی اچھائی نظر آتی ہے تو وہ ان کا اثر ہو گا۔ اور کبھی کبھی آدمیوں سے میں نے ان کا نام سنا ہے، اس لئے مجھے ان کے درشن کرنے کا بڑا شوق ہے۔ اس کے بعد وہ فوجوں بڑے جوش کے ساتھ کہنے لگا کہ میرا تو یہ ایمان دھرم ہے کہ ہمارا یہ ملک اس وقت تک نہیں سدھرے گا جب تک یہ ملک (درویش) لوگ اسے اپنے ہاتھ میں نہیں لیں گے۔ وہ فوجوان اور باقی لوگ جو کچھ پر سوار تھے کو پا میں اتر گئے، میں اپنے پروگرام کے مطابق حضرت کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔

بہت سے حضرات کو یاد ہو گا کہ شملہ میں تقسیم کے موقع پر ہندوستان میں مسلمانوں کے خلاف قتل و غارت گری کا جو طوفان اٹھا تھا وہ گوڈ سے کی گولیوں سے گاڑھی جی کے قتل ہو جانے پر ایک دم سک گیا تھا، اس کے بعد شملہ میں فسادات کی ایک طوفانی لہر بنگال سے پھر اٹھی تھی اور بہت سے مسلمانوں کے سامنے اس وقت پھر یہ سوال کھڑا ہو گیا تھا کہ وہ ہندوستان میں رہ سکیں گے یا نہیں حضرت مولانا شاہ وحی اللہ صاحب کی خدمت میں میری یہ حاضری ٹھیک ان ہی دنوں میں ہوئی تھی حضرت مولانا نے اس دفعہ تنہائی میں مجھ سے ملک کے حالات پر گفتگو فرمائی جو ایک نئی سی بات تھی اور مجھے ملکی حالات سے باخبر سمجھتے ہوئے دریافت فرمایا کہ تمہارا کیا اندازہ ہے۔ ہندوستان کے ارباب اقتدار کیا یہ چاہتے ہیں کہ مسلمان تلک ہو کر یہاں سے چلے جائیں یا یہ جو کچھ ہو رہا ہے ان کی منشا کے خلاف ہے اور وہ اس پر قابو نہیں پاسک رہے ہیں؟ میں نے تفصیل سے اپنا خیال عرض کیا جس کا حاصل یہ تھا کہ حکومت میں جو اصل ذمہ دار ہیں یعنی چڈت جو اہل لال نہرو اور ان کے خاص رفقا وہ نہیں چاہتے کہ مسلمانوں کے ساتھ یہاں اس طرح کی زیادتیاں ہوں لیکن سچے چند سالوں کی سیاسی سرکرہ آرائیوں اور پھر تقسیم کے فیصلے نے ہندوؤں کے فہم کو بہت زیادہ خراب کر دیا ہے۔ خود کانگرس کے اندر بھی مسلم دشمنی بھان کا اچھا خاصہ غلبہ ہو گیا ہے۔ اس لئے ان فسادات کو روکنے کے لئے جس قسم کے سخت اقدامات کی ضرورت ہے یہ ذمہ داران کی جرأت نہیں کرتے اور اس کا کافی خطرہ ہے کہ فدا نخواستہ یہ صورت حال بہت دنوں تک قائم رہے۔

پھر میں نے حضرت سے دریافت کیا کہ ہندوستان میں قیام کے بارہ میں خود حضرت کا رجحان کیا ہے؟ — یہ بات میں نے خاص طور سے اس لئے دریافت کی تھی کہ بعض لوگوں نے انہی دنوں میں مجھ سے اپنا ایک خواب بیان کیا تھا جس سے انھوں نے سمجھا تھا کہ حضرت مولانا کا ارادہ ہندوستان چلے جانے کا ہے اور حضرت دوسروں کو بھی اس کا مشورہ دے رہے ہیں۔ — میں نے حضرت سے اس خواب کا بھی ذکر کر دیا۔ حضرت نے فرمایا کہ ایسا تو نہیں ہے شرقی پاکستان کے بعض اجابہ اگرچہ بہت دنوں سے اصرار کر رہے ہیں کہ یہ وہاں منتقل ہو جاؤں لیکن میرا ارادہ یہیں رہنے کا ہے اور میں نے اس کا فیصلہ کر لیا ہے۔ — حضرت کی خدمت میں یہ میری دوسری حاضری تھی۔ اس کے کئی سال بعد تک حضرت کا قیام اپنے آبائی وطن فتح پور ہی میں رہا۔

فتح پور کے زمانہ قیام میں قرب و جوار کے اضلاع کے علاوہ دوسرے علاقوں کے بہت خاص ہی خاص اصحاب طلب آپ تک پہنچتے رہے اس کے بعد حکمت الہی نے چاہا کہ آپ کے فیوض کا دائرہ وسیع ہو تو کچھ نئی طور پر کچھ ایسے واقعات پیش آئے کہ اپنے بعض آثار رب کی کسی بے عنوانی سے آزرہ اور ناراض ہو کر آپ کو رکھ پوڑ تشریف لے آئے اور وہیں قیام فرمایا۔ ایک طویل مدت تک وہ قیام رہا لیکن اس انتقال مکانی کی یہ حکمت بعد میں ظاہر ہوئی کہ آپ کے قیام سے گو رکھ پوڑ اس زمانے میں ایک دینی اور روحانی مرکز بن گیا اور طلب و استفادہ کا دائرہ بہت وسیع ہو گیا۔ پھر آپ کو رکھ پوڑ سے الہ آباد منتقل ہونے کا فیصلہ فرمایا۔ یہاں بیچ کر حضرت کی مقبولیت کا اس پیمانہ پر ظہور ہوا جو کبھی کبھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے خواص اولیاء کے لئے ہوتا ہے۔

ادھر تقریباً ۳ سال سے حضرت کی آمد و رفت بمبئی شروع ہوئی جس کا ظاہری سبب لڑیہ تھا کہ حضرت کو بعض ایسے امراض لاحق ہو گئے جن کی وجہ سے زیادہ گرمی بھی سخت مُضر اور زیادہ سردی بھی سخت خطرناک، اور چونکہ بمبئی میں نہ کبھی زیادہ سردی ہوتی ہے نہ زیادہ گرمی اس لئے حضرت کے معالج اطباء نے مشورہ دیا کہ سخت سردی کے موسم میں حضرت کا قیام بمبئی رہے جس کے نتیجے میں حضرت کے بمبئی قیام کی مقدار کافی بڑھ گئی اور پچھلے ایک سال میں تو حضرت کا قیام الہ آباد کم اور بمبئی زیادہ رہا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت کے اس قیام بمبئی کو اہل بمبئی کے لئے رحمت اور رشد و ہدایت کا ایسا وسیلہ بنا دیا جس کے ظہور کے بعد محسوس ہوا کہ دراصل یہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک

غیبی انتظام تھا۔ شاید ہی اللہ کے کسی بندہ سے اہل بمبئی کو اتنے وسیع پیمانے پر اور اتنا محبت  
دینی فائدہ کبھی پہنچا ہو۔ اللہ تعالیٰ نے بمبئی کے تاجروں اور دوسرے اونچے طبقوں میں حضرت  
کے سیکڑوں عشاق پیدا کر دیئے۔ جو خالص دنیا دار تھے وہ اللہ والے بن گئے، "اِنَّ رَبِّيْ  
لطيفٌ لِّمَا يَّشَاءُ"۔

یہ عاجز اللہ کی توفیق سے گورکھپور کے زمانہ قیام میں بھی ایک عقیدہ مند زائر کی حیثیت سے اور  
طلب دعا اور استفادہ کی نیت سے حضرت کی خدمت میں چند بار حاضر ہوا اور اس کے بعد الہ آباد  
اور بمبئی میں بھی بار بار ماضی اور کبھی کبھی مختصر قیام کی سعادت حاصل ہوتی رہی، پھر گزشتہ فردا  
میں جبکہ حضرت کا قیام بمبئی میں تھا آپ کی خدمت میں قیام ہی کی نیت سے بمبئی کا سفر کیا اور دو  
ہفتے حضرت ہی کا ہمان رہ کر بے انتہا عنایتوں اور شفقتوں سے مستمع ہوتا رہا۔ اس کے بعد  
اب سے دو مہینے پہلے جب مارشیش اور حجاز مقدس جانے کے لئے بمبئی پہنچا تو بعض قانونی  
رکاوٹوں کی وجہ سے پورا ایک ہفتہ بمبئی رہنا پڑ گیا اور اللہ تعالیٰ نے اس جبری قیام کو اچھے لئے  
اس لحاظ سے سراسر خیر و برکت اور رحمت بنا دیا کہ ان دنوں میں زیادہ تر یہ عاجز حضرت ہی کا  
ہمان اور حضرت ہی کی خدمت میں حاضر رہا۔ پھر اس سفر سے واپسی پر حضرت کی خدمت میں آخری  
ماضی آج سے پانچ چھری دن پہلے ۲۰ نومبر کو ہوئی جس کا ذکر اور پر کیا جا چکا ہے۔ کیا خبر تھی  
کہ حضرت کی عمر کا یہ آخری ہفتہ ہے اور یہ آخری زیارت اور آخری مصافحہ ہے۔

مولانا امجد اللہ گورکھپوری حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے ایک خاص الخاص مرید اور عاشق  
ہیں، ادھر چند برسوں سے سال کے بیشتر حصہ میں مدینہ طیبہ رہتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے دینی دنیا  
کی دو تین ایک ساتھ بھر پور نصیب فرمائی ہیں، مدینہ منورہ میں ایک چار منزلہ وسیع بلڈنگ  
مسجد نبوی کے بالکل قریب باب مجیدی سے بس سو سو سو قدم کے فاصلے پر اپنے اہتمام سے بنوائی  
ہے، یہ عاجز اس مرتبہ اسی نومبر کے پہلے ہفتہ میں جب مدینہ منورہ حاضر ہوا تو آگہنی کا ہمان  
رہا، آج سے ۲۰ ہی دن پہلے ان سے رخصت ہو کر ہندوستان واپسی کے لئے جدہ آیا تھا،  
الفاظ میں بیان نہیں کیا جاسکتا کہ حضرت کی آمد کی ان کو کتنی خوشی تھی، اپنا وہ پورا مکان حضرت  
اور حضرت کے پورے قافلہ کے لئے خالی کر رکھا تھا، انہوں نے بیان کیا کہ گزشتہ سالوں میں جب کبھی

حضرت سے سفر حج کے بارہ میں عرض کیا گیا تو یہی فرمایا کہ کس منہ سے جاؤں کچھ کروں تو چلوں  
لیکن اس سال بظاہر کسی خاص احساس اور ادراک کی بنا پر بڑے ذوق شوق کے ساتھ خود ہی  
ارادہ فرمایا اور اپنے تمام قریبی متعلقین اور خاص خدام کو ساتھ لے کر چلنا طے فرمایا، شروع میں  
ارادہ رمضان مبارک کے بعد کسی چہار سے جانے کا تھا، بعد میں (اواخر ستمبر میں) رمضان مبارک  
سے پہلے ہی جانے کا فیصلہ فرمایا اور اسی فیصلہ کے مطابق ۲۲ نومبر کو روانگی ہوئی۔

اب معلوم ہوا کہ تقاریر و قدر لے یہ فیصلہ اسی لئے کرایا تھا کہ حجاز مقدس کے راستہ میں وفات  
اور مرض حجاز میں تدفین مقدس تھی۔ ————— اللہ تعالیٰ نے اپنی مقدس کتاب میں بشارت  
سنائی ہے کہ۔

وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ صَاحِبًا  
إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ تَحْدِيدَ رُكُوعِ الْمَوْتِ  
فَقَدْ وَقَعَ أَجْرٌ عَلَى اللَّهِ  
(النساء ع ۱۳)

اور جو بندہ اپنا گھر چھوڑے اللہ اور اس کے رسول  
کی طرف چلے پھر (منزل مقصود پر پہنچے سے پہلے  
رستہ ہی میں) اس کی موت کا وقت آجائے (اور  
وہ درمیان ہی میں دنیا سے اٹھایا جائے) تو اس  
کا پورا اجر و ثواب اللہ تعالیٰ کے ذمہ آگیا۔

اس لئے جہاں تک حج بیت اللہ اور زیارت روضہ مقدسہ اور مسجد نبوی کی حاضری کے  
اجر اخروی کا تعلق ہے جو اصل مقصد سفر تھا وہ تو بلاشبہ مل گیا اور مل جائے گا، باقی جو حکمتیں  
مالک الملک کے اس فیصلہ میں مفسرین ان کا علم بس اسی علیم و غیبیہ کہے۔ وعاذتہ  
مِنَ الْعِلْمِ الْاَقْلِيلِ ۵

## کچھ صفات و امتیازات

حضرت کے سوانح حیات اور صفات و امتیازات پر تو ان ہی حضرات کو لکھنے کا حق ہے  
جن کو بہت زیادہ قریب رہنے کی سعادت حاصل رہی ہے جیسے حضرت کے خدام خاص مولانا عبدالحق  
جامی اور بعض دوسرے حضرات۔ میری واقفیت کا طول و عرض تو بس وہی ہے جو اوپر عرض  
کر چکا ہوں، پھر بھی اس باب میں میرے بعض خاص تاثرات ہیں ان کو ناظرین کی خدمت

میں عرض کر دینا نامناسب نہیں سمجھتا۔

## جلال و جمال

اوپر کی سطروں میں ضمناً اس کا ذکر آچکا ہے کہ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ حکیم الامت حضرت تھانوی نور اللہ مرقدہ کے ممتاز خلفاء میں تھے اور حضرت کی حیات ہی میں حضرت کے حکم سے تربیت و ارشاد کی ذمہ داری سنبھال کے اپنے وطن فتح پور میں بیٹھ گئے تھے۔ اُس زمانہ میں اس عاجز نے ان کے جو احوال اور تربیت و ارشاد کے جو خصائص سنے تھے ان سے یہ سمجھا تھا کہ بڑے صاحب جلال بزرگ ہیں۔ پھر اب سے اکیس، بائیس سال پہلے جب اس عاجز نے پہلی دفعہ فتح پور حاضر ہو کر کے زیارت کی تو جلال کی وہ کیفیت تو نہیں دیکھی، لیکن اس کا کچھ رنگ محسوس کیا تھا (اگرچہ میں ان لوگوں میں سے نہیں تھا اور نہیں ہوں جن کا احساس ان امور میں کچھ زیادہ قابل اعتبار ہو) لیکن گو مکھ پور اور الہ آباد کے زمانہ قیام میں جب جب حاضری ہوئی تو عنایت و شفقت اور رافت و رحمت کا رنگ ہی غالب پایا اور گزشتہ دو تین سالوں میں تو جب حاضری ہوئی یہ محسوس کیا کہ رگ دریشہ پیار و محبت سے بھر پور ہے۔

قرآن مجید میں ”بالمؤمنین رؤف رحیم“ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت بیان فرمائی گئی اس لئے اہل اللہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روحانی خلفاء اور نائبین ہوتے ہیں۔ ان کے اختلاف کے باوجود سب ہی اس صفت کے حامل ہوتے ہیں اس گتہ نگار کو اللہ تعالیٰ نے اپنے جن خاص بندوں کو دیکھنا نصیب فرمایا ان سب کو اس صفت سے بھر پور دیکھا۔ لیکن حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ پر خاص کو حیات کے اس آخری دور میں اس صفت کا انتہائی غلبہ تھا۔ جو بھی حضرت سے قریب ہوتا محسوس کرتا کہ لگ دریشہ میں شفقت اور عنایت بھری ہوئی ہے۔ جو طالب بن کر آتا چاہتے کہ اس کے اعمال و اخلاق کی پوری پوری اصلاح ہو جائے اور اس کو تعلق مع اللہ کی دولت نصیب

ہو جائے اسی کے ساتھ بہت سوں کی دنیوی ضروریات کی بھی فکر فرماتے اور ان کی تخلیقوں اور  
پریشانیوں سے سخت بے چین ہوتے۔

## غیر معمولی تاثر

اس کے اظہار میں ہرگز کوئی بے ادبی نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت کو ظاہری وجہات  
والی شکل و صورت بالکل عطا نہیں فرمائی تھی، اسی طرح آپ صاحب زبان و بیان مقرر بھی  
نہیں تھے آج کل کی اصطلاح کے مطابق صاحب قلم بھی نہیں تھے۔ اگرچہ مدت معمول تھا کہ  
روزانہ صبح ایک عام مجلس میں کچھ اصلاحی بیان فرماتے تھے جس کا طریقہ اکثر یہ ہوتا تھا کہ  
اگلے اکابر علماء محققین و مصلحین کی کوئی کتاب ہاتھ میں لے کر اس کی کوئی عبارت پڑھتے اور  
اس پر کچھ فرماتے، کبھی ماثورہ دعاؤں میں سے کوئی دعا پڑھتے اور اس کے مضمون کی وضاحت  
فرماتے، لیکن اس بیان کی زبان اور اس کا انداز اکثر و بیشتر اس قدر علمی ہوتا تھا اور اس  
میں دسی اور فنی اصطلاحات کا اس قدر استعمال ہوتا تھا کہ خاص مناسبت رکھنے والے  
اہل علم ہی سمجھ سکتے تھے، پھر آداز کبھی کبھی اتنی دبی ہوئی تھی کہ ٹیکہ و فون سامنے ہونے  
کے باوجود بہت سے حاضرین مجلس نہیں جانتے تھے کہ کیا فرمایا لیکن قوارت کے طور پر لوگوں سے  
سنا اور خود محسوس بھی کیا کہ تاثر سے شاید کوئی کبھی طالب، خالی اور محروم نہیں رہتا تھا۔ اور  
اثر بھی ایسا جو اکثر و بیشتر کا یا پلٹ کر دیتا تھا۔

اب سے دو چار مہینے پہلے آخر ستمبر میں جب ایک ہفتہ کے قریب حضرت کی خدمت میں رہنا  
نصیب ہوا تو ایک دن مجلس میں حضرت اپنی جگہ پر تشریف تو لے آئے لیکن دیر تک بس خاموش  
بیٹھے رہے۔ مجھے وہ حدیث یاد آتی رہی جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حال بیان کیا  
گیا ہے۔ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طویل الصمت متواصل الحزان  
یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ بھی ایک حال تھا کہ آپ بہت دیر تک خاموش رہتے اور  
عموس ہوتا کہ مسلسل فکر اور غم کی حالت میں ہیں (پھر مولانا رحمۃ اللہ علیہ نے حاضرین مجلس  
کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ آپ لوگ یہ ضروری نہ سمجھیں کہ میں ضرور کچھ بیان کروں گا، یہاں

دی ہوگا آیا کریں جو بیکہ سنے مرنے بیٹھے میں بھی اپنا فائدہ سمجھیں۔

بہر حال حضرت کی مجلس اس حقیقت کی روشنی دلیل تھی کہ دینی فائدہ کا زیادہ تعلق دنیا و مبیان نہیں بلکہ قلب ہے۔ حضرت کی مجلس حاضر باشندوں میں جو عظیم انقلاب آیا اس کو ہر آنکھوں والا صرف ایک شہر سہی نہیں دیکھ سکتا ہے۔

علمی رسوخ اور وسعت مطالعہ :-

حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کی عام شہرت اگرچہ ایک شیخ طریقت اور صاحب ارشاد مصلح و مربی کی حیثیت سے ہے لیکن علم میں بھی اتنا رسوخ اور استحضار تھا اور مطالعہ اتنا وسیع و عمیق تھا کہ اس دور کے اصحاب درسی اور مصنفین میں بھی اس کی مثالیں کم ہی ملیں گی۔

ایک نیا انداز اور جذب و سلوک کا استخراج :-

مشائخ طریقت میں اکثر و بیشتر وہ ہوتے ہیں جن کا ارشاد و اصلاح کا سلا کام بالکل اپنے شیخ کے منوال اور منہاج پر ہوتا ہے لیکن بعض ایسے شہباز بھی ہوتے ہیں جو شیخ کی کامل محبت اور متابعت کے باوجود ایک مستقل انداز و طریقہ کے بانی دیکھے جاتے ہیں اس کی مثال میں حضرت خواجہ باقی باللہ کے خلفاء میں حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ کا اور تھاجی امداد اللہ کے خلفاء میں حضرت گنگوہیؒ اور حضرت سخاؤنیؒ کا نام لیا جاسکتا ہے۔ اگر چھوٹے منہ سے کسی بڑی بات کے کہنے کا کوئی جواز ہو تو یہ عاجز حکیم الامت حضرت تھانویؒ کے خلفاء میں حضرت مولانا شاہ ولی اللہ کا نام بھی اس کی مثال میں لے سکتا ہے۔ حضرت مجدد میں جذب و سلوک کا ایسا واضح استخراج تھا جس نے ایک نئے قسم کا بانگ بین پیدا کر دیا تھا

در دست نہ تیر سیت نہ دست کمان است      ایں سادگی اوست کہ بسمل دو جہا است  
در مدبرم از جنبش بسمل تو حکایت      در بیکدہ از مستی چشم تو نشان است

اللہ تعالیٰ اپنے اس بندہ کے ساتھ وفرت و مرحمت کا خاص معاملہ فرمائے اور درجہ عالیہ سے نوازے اور ان کے جاریہ جو خلافت میں پیدا ہو گیا ہے، اپنی رحمت کاملہ سے اس کو پر فوائے اور مفعولات و تمہانیف کا شکل میں ان کے جو فیوض محفوظ ہیں ان کی قدر اور ان سے استفادہ کا اپنے بندوں کو توفیق عطا فرمائے۔

۱۔ امام عبد الوہاب شمرانیؒ کا مشہور مقولہ ہے "من لم یففع لم یستففع" کلامنا یعنی جس کو ہماری نافرمانی سے فائدہ نہیں ہوگا اس کو ہماری باتوں سے بھی فائدہ نہیں ہوگا۔ ۱۳



سراجُ الْمُنْذِرِ شَاهِ عَبْدِ الْعَزِيزِ مُحَمَّدٍ دُبُورِي

# ملفوظات

(۷)

(از — مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی)

نواب عبدالصمد علی خاں کے نام — جو حضرت کے مرید تھے، ایک مرید سے مکتوب  
گراہی تحریر کرایا، کا قصصات اور عمدہ نہ تھا اس پر فرمایا  
شیخہ صافات اور نباشد گو سعال کہنہ باشن  
رند دُرد آشام با این تکلفا جب کار  
ایک شخص نے ایسے درود کی درخواست کی جس کے پڑھنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
زیارت خواب میں ہو جائے — فرمایا کوئی ساجھی درود پڑھو اگر زیادت مقدہ ہے تو ضرور ہوگی۔  
بارہ ما تجربہ ہو چکا ہے کہ جو کوئی زیادت کے سلسلے میں زیادہ کوشش کرتا ہے زیادہ دیر میں کامیاب  
ہوتا ہے اور جس کے نصیب میں زیارت ہوتی ہے وہ آسانی سے فیض یاب ہو جاتا ہے۔

ع۔ نسخہ خطی کتب خانہ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں نواب عبداللہ علی خاں، نام لکھا ہے۔  
ع۔ اگر صافات اور عمدہ گلاس نہیں تو پُرانا مسٹکاپ بالہ ہی سہی۔ بے تکلف اور آزاد مزاج آدمی کو تکلف  
سے کیا تعلق؟

ارشاد فرمایا کہ میں نجیب خاں (نجیب الدولہ) کی عیادت کو (نجیب آباد) گیا ہوں (وہاں کے بعض دجھپ واقعات بھی سنائے) پھر فرمایا کہ نجیب الدولہ کے یہاں تو تو عالم رہتے تھے۔ جن کی پانچ روپے سے لے کر پانچ سو روپے تک تنخواہ تھی۔ تین قاضی۔ خفی، شافعی ابد دہلی مذہب کے موجود تھے، ایک حنبلی قاضی کو بھی بلایا تھا، مگر وہ چلا گیا۔

ارشاد فرمایا کہ سلطان عالمگیرؒ نے میرزا محمدؒ کے علم و شرع کا شہرہ سن کر ان کو ہرات سے بلایا اور محاسب اکبر آباد (راگرہ) بنایا اور اس کے بعد قاضی کامل۔ اکبر آباد کے زمانہ قیام میں میرزا محمدؒ نے شرح مواقف وغیرہ تین کتابوں کے حواشی لکھے اور شاگرد بھی تیار کیے۔ چنانچہ دادا صاحب یعنی حضرت شاہ عبدالرحیمؒ نے جن کو میرزا محمدؒ کا کہتے تھے (مستقل کی) تمام کتابیں میرزا محمدؒ ہی سے پڑھیں اور شریک مسودہ حواشی بھی رہے۔ میرزا محمدؒ کو فقہ میں کم دخل تھا ایک امیران سے شرح وقایہ پڑھنے آتا تھا اس کو دادا صاحب کی موجودگی کے بغیر سبق نہیں پڑھاتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ میرزا محمدؒ کی لغت سیر میری جاں ہے اور احمدؒ کی تقریر جاں جاں ہے۔

ایک مغل میں تحریر کی معنوی حیثیت سے اقام بیان فرمائیں، پھر فرمایا کہ دہلہ صاحب (حضرت شاہ ولی اللہؒ) کی تقریر دس وغیرہ میں وجد انگیز ہوتی تھی، مولوی احمد انصاری نے عرض کیا کہ حضرت دہلوی کی تقریر بھی وجد انگیز ہوتی ہے عوام و خواص دونوں اس کو سن کر وجد میں آجاتے ہیں۔ فرمایا کہ جو چیز ناپائیدار اور فانی ہے اگر اچھی بھی ہو تو کیا ہوتا ہے پائیدار چیز میں خوبی پیدا کرنی چاہیے یعنی نسبت مع اللہ میں قوت پیدا کی جائے۔

ارشاد فرمایا کہ اگرچہ تفسیر فتح الغزنی بھی اچھی خاصی کتاب ہے لیکن تحفۃ انا عشریہ میں عجیب و غریب تقاریر درج ہو گئی ہیں۔

ایک موقع پر ارشاد فرمایا کہ جد بزرگوار (حضرت شاہ عبدالرحیمؒ) وقت رحلت یہ ہر ہنسی

عہ میرزا محمدؒ کے استاد تھے۔

عہ نسخہ مطبوعہ میں نام کی جگہ بیان ہے، نسخہ نقلی مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں احمد انصاری نام درج ہے۔

بار بار پڑھتے تھے۔

پات پھرتے یوں کے کاری بن کے رات

اب کے پھڑپھڑے نالے دور پڑیں گے ہائے

ارشاد فرمایا کہ جب والد ماجدؒ کہ مسئلہ گئے تو حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو خواب میں دیکھا کہ انھوں نے ایک چادر والد ماجدؒ کے سر پر ڈالی اور ایک قلم عنایت کیا اور فرمایا کہ یہ میرے ۲۸ کا قلم ہے۔ پھر فرمایا کہ ابھی گھر سے دو میرے چھوٹے بھائی حسینؒ بھی آرہے ہیں، حضرت حسینؒ نے وہ قلم اپنے دست مبارک سے تراش کر والد ماجدؒ کو دیا۔ اس وقت سے حضرت والد ماجدؒ کا عالی نسبت اور حال علم و تقریر یہی دوسرا ہو گیا تھا۔ چنانچہ اس سے پہلے جن لوگوں نے آپ سے استفادہ کیا تھا وہ آپ کے اندر نسبت الٰہی بالکل محسوس نہیں کرتے تھے۔ قبر شریف میں بھی (بذریعہ مراقبہ) ان سابقہ نسبتوں میں سے کسی کا احساس نہیں ہوتا۔ ہر چند وہ طریقت کے ہر سلسلے میں قدرتِ تعلیم رکھتے تھے لیکن نسبتِ نسبتِ نبویؐ کا غلبہ ہو گیا تھا۔

جب برادر عزیز القدر، فخر فضلاء زمان مولانا مولوی شاہ رفیع الدین صاحب کو مرض وفات لاحق ہوا تو حضرت والا ایک دن دوبار عیادت کے لیے تشریف لے گئے۔ انارواہ میں ایک مرید نے عرض کیا کہ مولوی رفیع الدین صاحب کی زندگی سے تمام خاندان بکر دہلی بکر ہندوستان کی زندگی وابستہ ہے خدا ان کو سلامت رکھے، یہ سن کر فرمایا کہ وہ جاہل بھی ہوتے تو مجھے ان کا ایسا ہی درد ہوتا مگر جبکہ وہ ایک عالم کے لیے فیض رساں ہیں تمام عالم کو ان کا درد ہے۔ پھر فرمایا کہ ہماری زندگی تو ہمیشہ نام ہی ہے اس وقت جو کچھ فیض ہے ان ہی کا ہے۔ پھر فرمایا کہ اللہ جل شانہ کے نزدیک تمام بندے چھوٹے بھولے یا بڑے یکساں ہیں وہ حیات و رزق کے معاملہ میں غنی مطلق ہیں ان کو کیا

عہ سلوہ دقہی تھیں سمیہ دہرہ قرب قرب انھیں الفاظ میں درج ہے۔ اس کے پہلے مصرعے کے معنی الفاظ کا مفہوم بھی معلوم نہ ہو سکا۔ بعض لوگوں کی زبانی بلامصرح ہی طرح سنا گیا۔ تیار ناواڈال سے لے گئی تھیں اولائے برصورت غلام مطلب یہ ہے کہ جب پتے ہوا کے چھٹکوں سے درخت سے گرتے ہیں تو منتشر ہو جاتے ہیں کوئی کہیں اور کوئی نہیں۔ ایسے ہی امت بھی عبادی کا پیغام لے کر آتی ہے۔

پردہ اُن کے سامنے کسی کی لیاقت اور قابلیت نہیں چلتی (کوئی لائق و فاضل ہوا کرے)۔  
 شاہ رفیع الدینؒ کی رحلت کے وقت بہت سے لوگ جمع تھے۔ حضرت والا نے حفاظ سے فرمایا  
 کہ وہ تلاوتِ مستحکم عید میں مشغول رہیں، نیز سورہ نبین پڑھتے رہیں۔ علماء، تجاری، شریفین  
 کا ختم کر رہے تھے۔ خود مراقبے میں دوڑاؤ بیٹھے تھے (کچھ وقفے کے بعد) استغفار سال کر لیتے تھے  
 جب کاؤں میں یہ خبر پہنچی کہ مولوی رفیع الدینؒ نے اپنی جان، جانِ آفریں کے سپرد کر دی تو  
 غمناک ہوئے اور دوسروں کو تسلی دینے کے لیے باہر تشریف لائے۔ قبر کے لیے جگہ تجویز ہوئی  
 (بعد غسل) جنازہ باہر لایا گیا۔ چہرہ حضرت اقدس پر لگاتار آنسو بہہ رہے تھے۔ جنازے کو خود بھی  
 اپنے اہل سے پکڑا۔ لوگوں نے عرض کیا کہ حضرت والا جنازے کے آگے چلیں، ارشاد فرمایا کہ  
 میں ہی چاہتا تھا کہ جنازہ اٹھانے والوں کے ہجوم نے بوقت کی، لوگ آگے بڑھ چکے ہیں  
 میں پیچھے رہ گیا ہوں جو کچھ منظور الہی ہوتا ہے وہی ہوتا ہے۔ میرے تمام حالات اضطرابی  
 ہیں۔ کوچوں میں پھرتے ہیں پھر تباہوں، مرضی مولیٰ از مہمہ ادلی۔ اس کے بعد نماز جنازہ ادا  
 کر کے لوگوں کو اذنِ عام دیا کہ جو جانا چاہے چلا جائے، پھر مقبرہ میں گئے۔ کھدینار کی جادہ  
 تھی۔ شاہ صاحبؒ جنازے کے قریب اپنے والد ماجد (حضرت شاہ ولی اللہؒ) کی قبر کے سامنے  
 مراقبے میں بیٹھ گئے۔ دفن کے بعد لوگوں کو ہٹا کر قبر پر مٹی ڈالی۔ جب قبر درست ہو گئی تو  
 بغیر جالیں قدم چلے دُعا کر کے اور السلام علیک کہہ کر رخصت ہوئے۔ سید غمگین تھے۔  
 پہلے زمانے مکان میں تشریف لے گئے پھر مدرسہ میں آئے لوگوں کو رخصت کیا اور تسکین دی۔  
 یہ بھی فرمایا کہ میرے مرحوم سے چار رشتے تھے، ایک تو باہر حقیقی تھے دوسرے عالمہ ماجد نے  
 ایک موقع پر یہ فرما کر میرے سپرد کیا تھا کہ یہ تمہارا فرزند ہے۔ تیسرے میری دایہ کا دوسرا بیٹا  
 نے پیا تھا۔ چ تھے میرے شاگرد تھے۔

ماضیہ میں سے کسی نے عرض کیا کہ مرحوم، حضرت والا کے منظرِ علم تھے، فرمایا کیا کہوں  
 طاقتِ گفتار نہیں ہے بس اب سوائے وقتِ درس کے مجھ سے کچھ سوال نہ کرو۔ یہ کہہ کر گریڈ لاری  
 ہو گیا۔ جب یہ جنازہ گریہ کرنا جا رہے تھے تو اُس وقت بھی لوگوں سے مولانا رفیع الدینؒ  
 کے حالات بیان کرنے سے منع فرما رہے تھے اور فرماتے تھے کہ بس اِنَّا لِلّٰہِ وَاِلَیْہِ رَاجِعُونَ پھر

شاہ رفیع الدین کی وفات کے بعد ایک دن فرمایا کہ ہمارے (حقیقی) بھائیوں کی وفات میں ترتیب مشکہ واقع ہوئی ہے، یعنی سب سے پہلے مولوی عبدالغنی (حضرت شاہ محمد اسماعیل شہیدؒ کے والد ماجد) جو سب سے پہلے تھے فوت ہوئے، بعد ازاں مولوی عبدالقادرؒ جو ان سے بڑے تھے اس کے بعد مولوی رفیع الدینؒ جو ان سے بڑے تھے فوت ہوئے اب میری باری ہے میں سب میں بڑا تھا۔

ایک موقع پر ایک مرید سے دریافت فرمایا کہ تم نے اچھے صاحب (امیر ہردی) کو دیکھا ہے؟ انھوں نے عرض کیا کہ میں دُعا کے سے لے کر دہلی تک اکثر بزرگوں کی خدمت میں حاضر ہوا ہوں اور ان کے ارشادت و توجہات سے فائدہ اٹھانے کا موقع ملا ہے ان میں سے ممتاز اکابر کے چند طبقات بھی میں نے قائم کیے ہیں۔ اس سلسلے میں کچھ احوال، بزرگانہ دُعا کہ نیز حضرت شاہ غلام علیؒ کے بیان کر کے کہا کہ طبقہ ثانیہ میں شاہ اچھے صاحب کو باعتبار علم و عمل، اس فنِ طریقت کا امیر سمجھتا ہوں۔ دوسرے شاہ نسبتاً صاحب (قادر) ساکن پھولادی کو بھی ایسا ہی تصور کرتا ہوں۔ پھر تھوڑے تھوڑے حالات ہر مقام کے اکابر کے مع ان کی نسبت اور کیفیت کے بیان کیے۔ ایک سوال کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ عالم کو مافظ پر فضیلت حاصل ہے جس طرح الف کا کو معانی پر فضیلت ہے۔ لیکن (خواہ مخواہ) کسی کو کسی پر فضیلت دینا کچھ اچھا مشغلہ نہیں ہے۔

عہدِ سید اکمل احمد عورت اچھے صاحب امیر ہردیؒ اپنے والد ماجد شاہ حمزہ امیر ہردیؒ کے مرید و سجادہ نشین بعد اپنے وقت کے مشائخ عظام میں سے تھے۔ آپ نے اپنے وصیت نامے میں شریعت کی پابندی کی خاطر طویل تاکید فرمائی ہے۔، اردیچ الاول ۱۳۳۵ھ کو انتقال فرمایا اور دارہرہ میں اپنے اب و جد کے قریب مدفون ہوئے۔ (انوار العارفین و زہدہ الخواطر جلد ۱)

عہدِ شیخ الحداد و اکبیر فتنہ اشرف حبیب الدینؒ ظہورِ انوارِ الہامی پھولادی مہرم محرم ۱۳۱۶ھ میں پیدا ہوئے۔ اکثر کتب درسیہ مولانا حمید الحق پھولادیؒ سے پڑھیں، پھر اپنے والد ماجد سے طریقت کو حاصل کیا انھوں نے جانشین ہوئے۔ بہت سے علماء اور مشائخ نے آپ سے استفادہ کیا۔ ۱۷ شعبان ۱۳۳۵ھ میں انتقال فرمایا۔ پھولادی میں آپ کا مزار مبارک ہے (زہدہ الخواطر جلد ۱)

میں خدا بہتر جانتا ہے۔ میں نے جو عالم کو مانتا ہے افضل کما وہ موافق ظاہر ہے۔ درجہ حدیث میں آیا ہے کہ بہت سے تلاوت کرنے والے ایسے ہیں کہ قرآن ان پر لعنت کر لیا ہے یعنی وہ ظلم بھی کرتے ہیں اور قرآن بھی پڑھتے ہیں اور بعض علماء ہیں کہ جو بے عمل ہیں ان کے حق میں بھی مذمت آئی ہے، پھر فرمایا کہ علم دین، غذا کی مانند ہے اور دیگر علوم ممالے کے مثل ہیں۔

ارشاد فرمایا کہ ایک شخص وجد و رقص کی حالت میں کہہ رہا تھا ”عشق بازی مشکل ہے“ اس کے قریب ایک ایسا شخص تھا جو تکبر، معاش اور عیال داری میں پھنسا ہوا تھا اس نے بھی وجد کر کے کہنا شروع کیا کہ ”کنبہ داری اور عیال داری مشکل ہے“

ارشاد فرمایا کہ اگر کوئی امام لوگوں کے جماعت میں شامل ہونے کی غرض سے قرأت کو کچھ طویل کرے تو جائز ہے جیسا کہ اس کا عکس یعنی قرأت کو کم کرنا بھی جائز و ثابت ہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بعض اوقات میں چاہتا ہوں کہ قرأت کو طویل کروں، مگر کسی عورت کے بچے کے رونے کی آواز میرے کان میں آتی ہے تو قرأت کو کم کر دیتا ہوں۔

ارشاد فرمایا کہ والد ماجدؑ نے مدینہ منورہ سے رخصت ہوتے وقت اپنے استاد سے عرض کیا تھا کہ میں نے جو کچھ پڑھا تھا اس کو فراموش کر چکا ہوں مگر ہاں حدیث و سنت کی پرابت و تکرار کرتا ہوں اور اسے یاد رکھتا ہوں“ فرمایا کہ والد ماجد عاشق جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔۔۔ وہ ۱۲ مہینے حرمین شریفین میں رہے ادھر وہاں کی سند حاصل کی، بعض وقت ان کے استاد فرماتے تھے کہ اس حدیث کے معنی تم بیان کرتے اور منہ بجا جانتے میں لکھا ہے کہ اگرچہ انہوں نے سند مجھ سے حاصل کی ہے لیکن (فہم حدیث میں) مجھ سے بہتر ہیں۔

فرمایا کہ شاہ عالمگیرؒ کے حفاظ قرآن شروع کرنے کی تاریخ ایک سو سنہ نے اس آیت سے نکالی  
 مَسْقُورَاتٌ فَلَا تَنسَوْنَ  
 پھر تاریخ ختم حفاظ فی کتبہ عظیمہ  
 سے نکالی۔

شاہ صاحب کی پہلی محراب مٹانے کی تاریخ کسی نے اس طرح کہی ہے (جو ایک غلطی میں خود  
 بیان فرمائی ہوگی)

عبدالعزیز آں خلیفہ خانہ ان فضل  
 کہ کو دیکھت لطف ازل را باو شمول

درگاہ پورہ بود کہ باشیر دایہ کرد  
 انوار ایزدی بدل رخسار خدای  
 چہ ..... گفتہ قدسیاں کہ ترا دیک تو قبول

ارشاد فرمایا کہ حضرت راجہ عابد شاہ مانچوریؒ کو کہ ہمارے سیران عظام میں سے یہاں اور ہمارا اسلحہ طریقت ان تک پہنچتا ہے۔ قریباً ساٹھ سال کا عرصہ ہوتا ہے ان کے مزار شریف پر ایک درخت (بید مذہب ملے تھے) لگ آ یا تھا اس درجہ سے قبر کے کھولنے اور اس درخت کی پڑوں اور لمبی لمبی انوں کے ٹھکانے کی ضرورت پیش آئی مردم شہر مانچور بلکہ اطراف دجوانہ کے آدمی جمع تھے۔ دیکھا گیا کہ حضرت مانچوریؒ کی لاش بالکل سالم ہے اور کفن بھی سفید ہے۔ عجب تریہ کہ ریش ہمارے دراز پوگئی تھی اور سر کے بالوں میں بھی قوت نامیہ کام کر رہی تھی.... اس واقعے کو بہت سے شخصوں نے مجھ سے نقل کیا ہے۔ چنانچہ محمد نعمان صاحب ساکن رائے بریلی جو خاندان سادات قطیبہ کے

علیہ مطہر و دھمکی دونوں نسلوں میں تیسرے شعر کا بیلا معرہ درج نہیں ہے ممکن ہے کہ خود شاہ صاحب کو یہ معلوم ہو رہا ہو شاہ مانچور کے خاندان سادات گردیزی میں سے تھے ان کا خاندان قدیم سے سرزد مکوم ہلاک تھا اور اس علاقے کے لوگ اس خاندان کے مزار کو راجہ کے لقب سے یاد کرتے تھے۔ آپ کا حال بھی شریعہ شریعت میں دنیا دارانہ اور سپا سیران تھا بلا آخر خورشام الدین عری مانچوریؒ کی خدمت میں پہنچے بیعت ہوئے اور مدتوں ان کی صحبت میں رہے ان کے حلقہ نماز ہوئے۔ اگرچہ علم ظاہری کے لحاظ سے کم علم بلکہ بقول صاحب ترجمہ اُمی تھے مگر اندر تعالیٰ کا کرم سے ان پر کشف و شہود کے ابواب کھل گئے تھے۔ بہت سے علماء آپ کے حلقہ اہل بیت سے داخل ہو کر کامیاب ہوئے۔ اپنے زمانے کے کبار مشائخ چلتے میں سے تھے۔ اور اپنا روحانیت کی بنا پر مریض خاص دھام بن گئے تھے۔  
 ..... دم شہان نظم شدہ کو شہر مانچور میں انتقال ہوا اور وہاں مدفون ہوئے (انبار الانبار انوار و انوار)  
 زہرا انوار (عبد۲) یہ واقعہ جس کو حضرت شاہ صاحب نے بیان فرمایا انتقال سے ڈھائی سو پونے تین سو برس پہلے پیش آیا۔  
 ————— تاریخ آئینہ اودھ میں بھی اس واقعہ کا ذکر ہے اور کوئی شہاب الدین خرمی مانچور و گئے بھی شہرت پوری کے حلقہ میں یہ واقعہ سنایا۔

علیہ۔ مولانا سید محمد نعمان سید محمد لونو کے صاحبزادے اور حضرت سید احمد شہیدؒ کے حقیقی چچا تھے۔ متعدد لہرگوں کے علاوہ حضرت شاہ دلی اللہ سے بھی فیض یاب تھے حضرت شاہ صاحب کی وفات کے وقت یہ دہلی میں موجود تھے غالباً ۱۰۰۰ھ میں انتقال فرمایا۔

متقی بزرگ، پیر زادہ ہیں وہ سبھی اس دیکھنے والے نکت میں سو جوہر تھے، انھوں نے بہتم خود یہ دائقہ دیکھا ہے اور مجھ سے بیان کیا ہے، ار اچے حادثہ کی ادا د میں جو لوگ شیہہ ہو گئے تھے انھوں نے اس کرامت کے معائنے کے بعد تڑک برفض کیا۔

فرمایا۔ قرآن شریف کی اس آیت سے کسی صاحب نے بندے کا نام لکھا نام نکالا تھا۔

فیشرناہ بگرام حلیم۔

توصیف حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ اپنی شہادت کے وقت  
چھ ہزار غلام ہتھیار بند رکھتے تھے جو متعدد جنگ تھے۔ حضرت عثمانؓ نے اُن سے فرمایا کہ تم میں  
سے جو اپنے ہتھیار ڈال دے میں نے اس کو آزاد کیا۔ بعض دیگر صحابہؓ سے بھی جو مقابلے میں  
جنگ کے لیے نکادے تھے۔ فرمایا کہ میں نہیں چاہتا کہ کلہ پڑھنے والوں پر تلوار اٹھاؤں مگر  
وہابیہ حضرت عثمانؓ اور اُن کے عدم قصدِ ایدائے کلمہ گویان کی تعریف و توصیف بیان کرنے کے بعد  
فرمایا کہ یہ بزرگ (یعنی صحابہؓ) سب کے سب آفتاب و اجتاب اور اپنے لیے کمالات میں یکتا تھے  
\_\_\_\_\_ بحوالہ مسند۔ بحوالہ السنہ۔ پھر فرمایا کہ حضرت عثمانؓ نے سب کو قتالِ جہاد  
سے منع فرمادیا اور خود مشغولیِ کلماتِ قرآن ہو گئے اور اسی حالت میں سر کرٹوا دیا۔ اُن نیک

فرمایا کہ مولوی عبدالعظیم کے جواب میں ————— جو کہ منکر و محدث دعوہ دتے

دو لوی، رشید الدین خاں (دبئی) نے بہت کی ترغیب اور اشاہ سے کچھ لکھا ہے اس کو نقل کر لینا چاہیے۔ میں بھی اس بارے میں عند القرمصت مختصر طور پر کچھ لکھواؤں گا۔ فرمایا کہ ملاحظہ فرمائیے۔

دو قافی نے اپنے زمانے کے (صوفیاء و علماء) اعتراض کرتے ہوئے، یہ رباعی لکھی ہے۔

در خانقاہ و در سہرہ گشتیم بے انصاف کہ در پردہ نمیدریم کے  
 دیدیم بے بیہرہ گوشت چند قانع شدہ از دوست بیاگم جرس

میں خاقانہ و مدرستہ بہت کچھ گھوما ہوا ہے۔ سچ یہ ہے کہ میں نے وہاں کسی کو اہل نہیں پایا۔ وہ لوگ میرے  
 میں نے دیکھا کہ کچھ خواہ مخواہ کی باتیں بنانے والے مسیح ہو گئے ہیں اور ادا دیت کی طرف راغب اور  
 تحقیقی و درست سے غافل ہیں۔

میرے والد ماجد حضرت شاہ دلی اللہ نے اس رباعی کا جواب اس طرح دیا ہے۔

در صحبت اہل دل رسیدیم بے دریوزہ کنان زہر گے یک نفی





## دارالعلوم دیوبند کے زیر سرپرستی تصنیفی ادارے مجلس معارف القرآن کی اہم مطبوعات

(ضروری نوٹ) مجلس کی ہر کتاب بہترین کاغذ پر میاری کتابت، اعلیٰ طباعت اور رنگین سرورق کے ساتھ شائع شدہ ہے قیمتیں علاوہ معمول ڈاک منسلح ہیں۔

- (۱) دینی دعوت کے قرآنی اصول حکیم الاسلام حضرت مولانا محمد طیب صاحب مظلہ ہتھ دارالعلوم دیوبند کے مکرم قلم سے قرآن کریم کی ایک آیت جو کہ ۷، دہوی دفتار پر شش نظام کی تدوین ۲/۲۵
- (۲) نشر آن محکم نسخ قرآن کے موضوع پر حضرت مولانا عبد الصمد رحمانی دکن مجلس شریعت دارالعلوم دیوبند کے قلم سے حضرت شاہ ولی اللہ اور دیگر مفسرین اسلام کی تحقیقات کا مجموعہ اور اپنے موضوع پر ادلیس علمی تحقیق ۲/-
- (۳) جائزہ تراجم قرآنی دنیا کی مختلف زبانوں میں قرآن کریم کے تراجم و تفسیر کا پلا فیصل جائزہ مغرب مشرق کی تقریباً پچاس زبانوں میں دھائی سو کے قریب قرآنی تراجم کا تقارن ۲/۵۵
- (۴) تفسیر المعوذتین (عربی) حضرت نازقویؒ کے ناباب قرآنی معارف؛ مسودتین کی حکمت ریزہ دلا و تفسیر عربی زبان میں طباعت نمائے، مصری سائز ۱/-
- (۵) حکمت قاسمیہ حکیم الاسلام حضرت مولانا محمد طیب صاحب مظلہ ہتھ دارالعلوم دیوبند کے حکمت ریز قلم سے حضرت نازقویؒ کے علوم و معارف کا نہایت جامع اور مکمل تقارن ۲/۸۵
- (۶) حجۃ الاسلام مکمل حضرت نازقویؒ کی عظیم القدر تالیف جو آج تک ناقص چھپتی رہی اب مکمل مضامین (مع ترجمہ) دہلی اور عام فہم تشریح و تہلیل کے ساتھ پہلا بار چھپا ہے ۲/۵۰
- (۷) انتصار الاسلام اسلامی عقائد پر اہل شرک و باطل کے پرفریب اور نفوذ حسرتات کے دلائل و مکمل دلائل شکی جوابات عقل و نقل کی روشنی میں حضرت نازقویؒ کی کلامی بصیرت کا ایمان افروز سرچ اور حکمت قاسمی کا دل نشین نمونہ اصل متن کے ساتھ کتب کی نہایت فصیح تشریح و تہلیل کی گئی ہے ۲/۲۵
- (۸) براہین قاسمیہ تشریح و تہلیل کے مشہور اخادات جواب ترکیب ترکیب کی دل نشین ۳/۲۵

مطلوبہ کتب اور مفصل فہرست مجلس

جب ذیل پتہ سے طلب فرمائیے

جناب معتمد صاحب

مجلس معارف القرآن دارالعلوم دیوبند

# ہندوستان و پاکستان کے حجاج

## کیا جدہ سے احرام باندھ سکتے ہیں

محمد منظور نعمانی

جو حضرات ۲۰-۵ سال پہلے سے "الفکران" پڑھ رہے ہیں انہیں یاد ہو گا کہ اب سے ٹھیک ۴ سال پہلے شعبان ۱۳۸۶ھ کے شمارہ میں اس موضوع پر ایک مضمون اس عاجز نے لکھا تھا۔

واقعہ یہ پیش آیا تھا کہ ذی الحجہ ۱۳۸۶ھ میں اس عاجز کو سفر حج کی سعادت نصیب ہوئی تھی اور اپنے خاص حالات کی وجہ سے یہ سفر ہوائی جہاز سے طے کیا تھا۔ برسہا برس سے میرا یہ حال ہے کہ سردی کے موسم میں اگر کچھ دیر تک سر کھلا رہے تو فوراً نزلہ اور اس کے بعد اکثر بخار بھی ہو جاتا ہے۔ اس لئے مجھے اندیشہ ہوا کہ اگر عام رواج اور تعامل کے مطابق بمبئی میں ہوائی جہاز پر سوار ہوتے وقت میں احرام باندھوں تو سر کھلا رہے گا اور ہوائی جہاز جب بلند فضا میں پرواز کرے گا تو خدا خواستہ سردی سے متاثر ہو کر مجھے نزلہ اور بخار میں مبتلا ہونا پڑے گا، اس بنا پر میں نے سوچا کہ اگر فقہی حیثیت سے اطمینان ہو جائے تو میں بمبئی کے بجائے جدہ پہنچ کر احرام باندھوں اس کی گنجائش مجھے سب سے پہلے مولانا سید مناظر حسن گیلانی مرحوم کے ایک مضمون سے معلوم ہوئی تھی، جواب سے ۱۸-۱۹ سال پہلے الفکران ہی میں شائع ہوا تھا، اس کے بعد اپنے محدود

مطالعہ کی بنا پر میری بھی یہی رائے ہو گئی تھی۔ لیکن مولانا مرحوم کی تحقیق اور اپنی رائے پر مجھے اتنا اعتماد نہیں تھا جتنا علی اقدام کے لئے ضروری تھا۔ حسن اتفاق سے انہی دنوں میں منو اعظم گڑھ کا ایک سفر پیش آگیا، وہاں استاذ محترم حضرت مولانا حبیب الرحمن <sup>مفتی</sup> مفتی سے میں نے اس مسئلہ میں رجوع کیا، مولانا نے فرمایا کہ میری بھی یہی رائے ہے کہ جہدہ سے پہلے سندرمیں احرام باندھنا ضروری نہیں اور میں اس پر مطمئن ہوں۔ اس دور کے علماء و اہل فتویٰ میں حضرت مولانا مدوح کا جو بلند و ممتاز مقام ہے چونکہ یہ عاجز اس سے ذاتی طور پر واقف ہے اس لئے ان کے اس فتوے کو کافی سمجھا اور طے کر لیا کہ اب میں اسی پر عمل کروں گا۔ لیکن پھر کچھ اور پہلوؤں پر نظر کرتے ہوئے روانگی سے کچھ ہی پہلے میں نے یہ فیصلہ کر لیا کہ اس وقت بنام مجھے بمبئی ہی سے احرام باندھ لینا چاہیے اور حجاز مقدس پہنچ کر اس مسئلہ کی مزید تحقیق کر کے آخری رائے قائم کرنی چاہیے چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا۔

مگر مہم پہنچ کر مشاہیر علماء و اہل فتویٰ میں سب سے پہلے مفتی پاکستان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی (سابق مفتی دارالعلوم دیوبند) سے حرم شریف میں ملاقات ہوئی، میں نے ان کے سامنے اس مسئلہ کو رکھا۔ انہوں نے فرمایا کہ پہلے کبھی اس مسئلہ پر زیادہ غور نہیں کیا تھا۔ حضرت مولانا شیر محمد صاحب سندھی ہاجر مدنی کی تحقیق یہ ہے کہ ہندوستان و پاکستان کے حجاج کو جہدہ سے پہلے سندرمیں احرام باندھنا ضروری نہیں وہ جہدہ پہنچ کر احرام باندھ سکتے ہیں۔ انہوں نے پوری تفصیل سے اور بہت ملل بحث اس مسئلہ پر اپنی کتاب "عمدة الناسک" میں کی ہے، اور اس بارے میں میری ان سے گفتگو بھی ہوئی ہے، اب میں ان کی رائے سے بالکل متفق ہوں اور مجھے اس بارے میں اطمینان ہے۔

اس کے بعد مدینہ طیبہ پہنچا کہ حضرت مولانا بدر عالم میرٹھی ہاجر مدنی رحمۃ اللہ علیہ سے اس مسئلہ پر گفتگو ہوئی۔ انہوں نے بھی قریب قریب یہی فرمایا اور ساتھ ہی فرمایا کہ حضرت مولانا شیر محمد صاحب اس دور میں مناسک کے امام ہیں لہ

اس کے بعد یہ عاجز خود حضرت مولانا شہیر محمد صاحب (رحمۃ اللہ علیہ) کی خدمت میں حاضر ہوا، ان سے دیرینہ نیاز حاصل تھا، ان کے سامنے بھی میں نے یہ مسئلہ رکھا۔ انہوں نے حرمین شریفین کا ایک بڑا سا مطبوعہ نقطہ (خریطۃ البحرین الشریفین) سامنے رکھ کر بڑی تفصیل سے مسئلہ پر روشنی ڈالی اور اس طرح سمجھایا کہ کسی شبہ کی گنجائش نہیں رہی۔

اس سفر سے واپسی پر اپنی یہ پوری سرگزشت میں نے الفرقان میں لکھی تھی اور حضرت مولانا شہیر محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نقطہ نظر کے مطابق ایک مستقل مضمون بھی ہندوستانی تاج کے لئے میقات کے عنوان سے لکھا تھا۔ جس کا سوالہ اوپر کی سطروں میں دیا گیا ہے، بلکہ دراصل اس مضمون میں حضرت مہاجر مہی کویم ہی کی بات کسی قدر وضاحت کے ساتھ اپنے الفاظ میں پیش کی گئی تھی۔ یہ مضمون بھی اس کو عرض کیا گیا شہان ۱۳۸۵ھ کے شمارہ میں شائع ہوا تھا۔

چہر اب سے دو مہینے پہلے مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرنگی علی نے اسی مسئلہ سے متعلق اس ناچیز کو ایک مکتوب لکھا۔ جس میں مولانا سید غلام علی آزاد بلگرامی (متوفی ۱۳۸۵ھ) کی مشہور تصنیف مآثر الکرام کی عبارت نقل کی، جس میں موصوف نے علامہ سید قادری بلگرامی کا یہ فتویٰ نقل کیا ہے کہ اہل ہند پر جدہ سے پہلے سمندر میں احرام باندھنا ضروری نہیں ہے بلکہ وہ جدہ پہنچ کر احرام باندھ سکتے ہیں۔ پھر اس کی تائید میں مولانا غلام علی آزاد بلگرامی نے شیخ ابن حجر کی تحفہ شرح منہاج سے عبارت نقل کی ہے جس میں اس کی تصریح ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ کوئی نئی تحقیق نہیں ہے بلکہ اب سے چند صدی پہلے بھی علماء اہل فتویٰ اس رائے کا اظہار

صفحہ ۲۴ کا حاشیہ ۱۵ حضرت مولانا شہیر محمد صاحب مدظلہ اور حضرت مولانا عبدالحام صاحب میرٹھ یہ دونوں بزرگ اس تمام میں کہ حجتہ البقیع میں دفن ہونا نصیب ہو جائے مدینہ پاک ہجرت فرما گئے تھے۔ مگر گذشتہ سال چند مہینے آگے پیچھے دونوں بزرگ اپنی مراد کو پہنچ گئے اور مدینہ پاک میں وفات پا کر حجتہ البقیع میں دفن ہو گئے۔ رحمہما اللہ تعالیٰ رحمۃ الابرار الصالحین ۵

ان دونوں بزرگوں کی وفات پر تفسیری نوٹ رجب ۸۵ھ اور ربیع الاول ۸۶ھ کے شماروں میں ناظرین کرام ملاحظہ فرما چکے ہیں :

کر چکے ہیں۔

اگرچہ واقعہ ہے کہ شیخ ابن حجر کی اور حضرت مولانا شیر محمد مدنی کے بنیادی نقطہ نظر میں کچھ فرق ہے اور حضرت مولانا سندھی مرحوم کی بات زیادہ منطقی اور سوجھ ہے لیکن اس نتیجہ پر ہر حال دونوں متفق ہیں کہ اہل ہند کے لئے جدہ سے پہلے احرام باندھنا ضروری نہیں ہے اور ہمارے مسئلہ یہی ہے۔

پچھلے مہینے یہ مہاجر فریق محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی سعیت میں رابطہ عالم اسلامی کے اجلاس کی تقریب کے مسئلہ حاضر ہوا تھا، چند روزہ مدینہ طیبہ بھی حاضر فی نصیب رہی حرمین پاک میں مجموعی طور پر ایک مہینے سے کچھ زیادہ قیام رہا، اس دوران میں چند اہل علم سے ہندوستان و پاکستان کے حجاج کے حقیقات کے موضوع پر کچھ گفتگوئیں ہوئیں اور یہ بات سامنے آئی کہ بہت سے حجاج اپنے ضعف پیری یا صحت کی کمزوری کی وجہ سے اس حال میں ہوتے ہیں کہ سمندر میں احرام باندھنے سے انھیں بڑی زحمت اٹھانی پڑتی ہے اور ان بیچاروں کی صحت متاثر ہوتی ہے، اس لئے جب اس کی گنجائش ہے کہ احرام جدہ پہنچ کر باندھا جائے اور اس سے حج و عمرہ میں کوئی خرابی نہیں آتی تو ان کو اس سہولت کا علم ہونا چاہیے۔ اس لئے نظر ثانی کے بعد وہ مضمون پھر شائع کرنا مناسب سمجھا گیا۔ آخر میں جناب مولانا مفتی محمد رضا انصاری فرنگی محلی کا وہ مکتوب بھی لفظ بلفظ درج کیا جا رہا ہے جس کا ابھی اوپر تذکرہ کیا گیا۔

اس عاجز کے نزدیک مسئلہ بالکل واضح ہے اور حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب اعظمی حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب دیوبندی حضرت مولانا بدیع عالم مہاجر مدنی رحمہ اللہ اور مولانا شیر محمد صاحب مہاجر مدنی رحمہ اللہ کے آخر میں شیخ ابن حجر کی تقریب کے بعد اب اس مسئلہ میں کسی شک شبہ کی گنجائش نہیں رہتی خواہ مخواہ تنگی اور مشقت کی شکل کو ترجیح دینا شریعت کے مزاج سے مطابقت نہیں رکھتا۔

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسِرُّوْا وَلَا تَعْسِرُوا الْحَدِيثَ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى يٰۤاَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ سَوَاءٌ يَكُونُوا يُنَادِيٰ بِكُمْ بِالسَّلَامَةِ أَمْ يَكُونُوا يُنَادِيٰ بِكُم بِالْعُسْرِ ۚ

محمد رضا انصاری فرنگی محلی کا مکتوب ملاحظہ فرمایا جائے :

# ہندوستانی حجاج کیلئے مہیقات

﴿از محمد منظور نعمانی﴾

سور ذیل میں اہل ہند کے مہیقات کے بارہ میں جو کچھ عرض کرنا ہے اس کو سمجھنے کے لئے پہلے مہیقات کی حقیقت معلوم کر لینی چاہیے۔

اللہ تعالیٰ نے کعبہ کو اپنا مقدس بیت اور اہل ایمان کا قبلہ قرار دے کر اس کی تنظیم و تکویم اہل ایمان کے لئے لازمی اور ضروری قرار دی ہے اور جو مسلمان وہاں پہنچنے کے ضروری وسائل رکھتے ہوں ان پر عمر میں ایک دفعہ وہاں پہنچ کر حج کرنا فرض کیا گیا ہے، اس کعبۃ اللہ کا طول و عرض اور رقبہ معین اور محدود ہے، اور وہ دہری ہے جس پر کعبہ کی غلاف پوش موجودہ مربع عمارت کھڑی ہے۔ اس کے ارد گرد مسجد حرام ہے، یہ گویا کعبۃ اللہ کا چاروں طرف صحن ہے، اور اسی نسبت سے اس کے خاص احکام اور فضائل ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اس کا رقبہ بہت چھوٹا تھا، صرف اتنا جتنا کہ وہی سلطان کا دائرہ ہے۔ آپ کے بعد اس میں وقتاً فوقتاً توسیع ہوتی رہی۔ آخری توسیع ہمارے زمانے میں سعودی حکومت نے کی ہے اور اس کے مطابق تعمیر کا کام ابھی جاری ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث کے مطابق مسجد حرام کے رقبہ میں قیامت تک جتنا بھی اضافہ کیا جائے گا وہ سب کعبۃ اللہ کے صحن ہی میں اضافہ ہوگا اور اس کے وہی فضائل اور احکام ہوں گے جو کتاب و سنت میں مسجد حرام کے بتائے گئے ہیں۔

پھر اس کعبہ اور مسجد حرام کے ارد گرد شہر مکہ ہے جس کو بیدل اللہ الحرام کہا جاتا ہے، پھر اس شہر مکہ کے چاروں طرف کئی کئی میل تک کی زمین کو حرم قرار دیا گیا ہے

اور اس کی حدیں معین کی گئی ہیں، یہ حدیں سب سے پہلے اللہ تعالیٰ کے حکم سے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مقرر کی تھیں، بعد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے عہد مبارک میں ان کی تجدید فرمائی، ان حدوں کا فاصلہ کعبہ مکرمہ اور مسجد حرام سے یکساں نہیں ہے بلکہ مختلف ہے، یعنی کسی سمت میں حرم کی حد مسجد حرام سے دس میل کے قریب ہے، کسی سمت میں نو میل کے قریب ہے، کسی سمت میں سات میل اور کسی سمت میں صرف تین میل ہے، ان حدوں پر خطوط کھینچنے سے ایک طویل و عریض محسوس علاقہ بنتا ہے، اس پورے علاقے کو اللہ تعالیٰ نے حرم یعنی واجب الاحترام قرار دیا ہے اور اسکے خاص احکام ہیں مثلاً یہ کہ اس میں کسی جانور کا شکار نہیں کیا جاسکتا، گھڑے درختوں کی کاٹمی نہیں کاٹی جاسکتی، ہری گھاس نہیں چھیلی یا اکھاڑی جاسکتی، وغیرہ وغیرہ۔ اس علاقہ کی یہ عظمت و حرمت ہے اور اس کے یہ احکام دراصل بیت اللہ ہی کی نسبت سے ہیں اور یہ سب کچھ دراصل اسی کا ادب و احترام ہے۔

پھر اس حرم کی حدوں سے بہت دور بیسوں پچاسوں میل دور، مختلف سمتوں میں کچھ خاص مقامات مقرر کئے گئے ہیں اور حکم دیا گیا ہے کہ جو لوگ ان مقامات سے باہر رہنے والے ہیں وہ جب حج یا عمرہ کے لئے آئیں (بلکہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک کسی غرض سے بھی مکہ مکرمہ آئیں) تو ان کو احرام بندہو کے ان مقامات سے آگے بڑھنا چاہیے، بغیر احرام کے ایک قدم آگے بڑھنا بھی ان کے لئے جائز نہیں ہے۔ یہی مقامات میقاتات کہلاتے ہیں۔ یہ پانچ مقامات ہیں، جو پانچ سمتوں سے مکہ معظمہ کی طرف آنے والوں کے لئے میقاتات قرار دئے گئے ہیں۔ ان کے نام یہ ہیں۔ ذوالحلیفہ، جحفہ، ذات عرق، قرن النازل، یلملمہ۔

ذوالحلیفہ۔ مدینہ طیبہ کی طرف سے آنے والوں کے لئے میقات ہے، یہ مدینہ سے صرف ۵-۶ میل ہے اور مکہ معظمہ سے سب سے زیادہ بعید یہی میقات ہے۔ قریباً دو سو میل کے فاصلہ پر ہے علیہ

علیہ بلكہ آج کل والے راستے سے قریباً پورے تین سو میل ہے۔



محققہ بہ شام وغیرہ مغربی علاقوں سے آنے والوں کے لئے میقات ہے، موجودہ رابع کے قریب یہ ایک معروف بستی تھی، اب اس نام کی کوئی بستی موجود نہیں ہے لیکن یہ معلوم ہے کہ اس کا محل وقوع رابع کے قریب تھا جو مکہ معظمہ سے قریباً سو میل کے فاصلہ پر بجانب مغرب ساحل کے قریب ہے۔

ذاتِ عرق۔ یہ عراق کی طرف سے آنے والوں کے لئے میقات ہے، مکہ معظمہ سے شمال مشرق میں عراقی جانے والے راستے پر واقع ہے۔ مسافت مکہ معظمہ سے ۵۰ میل کے قریب ہوگی۔  
قرن المنازل۔ یہ نجد کی طرف سے آنے والوں کا میقات ہے، مکہ معظمہ سے قریباً تیس پینتیس میل مشرق میں نجد جانے والے راستے پر ایک پہاڑی ہے۔

یلملم۔ یہ یمن کی طرف سے آنے والوں کے لئے میقات ہے، یہ مقام کی پہاڑیوں میں سے ایک مشہور پہاڑی ہے۔ جو مکہ معظمہ سے قریباً چالیس میل جنوب مشرق میں یمن سے مکہ آنے والے راستے پر پڑتی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پانچوں راستوں سے آنے والے حجاج کے لئے ان پانچ مقامات کو مصراحت اور تعین کے ساتھ میقات قرار دیا ہے۔ فقہائے امت کا اس پر اجماع اور اتفاق ہے کہ جو شخص حج یا عمرہ کے لئے ان مقامات میں سے کسی مقام کی طرف سے آنے اس کیلئے ضروری ہے کہ وہ احرام باندھ کے اس مقام سے آگے بڑھے، اگر غیر احرام کے ایک قدم بھی آگے بڑھے گا تو پے ادبی کا مرتکب ہوگا، اگر کوئی شخص ایسے علاقہ سے آئے کہ اس کے راستے میں ان مقامات میں سے کوئی مقام بھی نہ پڑے تو وہ کہیں نہ کہیں ان کے محاذات سے ضرور گزرے گا، اس کے لئے ضروری قرار دیا گیا ہے کہ وہ اس مقام محاذات سے آگے بڑھنے سے پہلے احرام باندھ لے، اور اگر بالفرض اس کو مقام محاذات کا پتہ نہ چل سکے یعنی کسی قابل اعتماد ذریعہ سے یہ معلوم نہ ہو سکے کہ اس کے راستے میں میقات کی محاذات کہاں ہوتی ہے تو اس صورت میں فقہار نے اس کے لئے ضروری قرار دیا ہے کہ وہ مکہ معظمہ سے دو منزل پہلے (یعنی قریباً تیس پینتیس میل پہلے) احرام باندھ لے یہ ہے مسئلہ کی اصولی نوعیت !

اس تہدید کے بعد معلوم ہونا چاہیے کہ قدیم زمانہ میں جب حج کا سفر بادبانی کشتیوں سے

کیا جاتا تھا تو اہل ہند عموماً علاقہ سین سے پہلے کی بندرگاہوں مُسقط، مُکلا، وغیرہ پر اترتے تھے اور آگے سین کے راستے سے مکہ منظرہ جاتے تھے، اس لئے ان کو یکنکلم سے احرام باندھنا ضروری ہوتا تھا کیونکہ علاقہ سین سے آنے والوں کے لئے وہی میقات ہے، لیکن اب بحری اور درخانی جہاز جو حجاج کو لے کر جاتے ہیں وہ سید سے جدہ جا کر لنگر انداز ہوتے ہیں، اس لئے نہ تو یکنکلم ان کے راستہ میں آتا ہے اور نہ اس کی محاذات کے خط سے ان کو گزرنا پڑتا ہے، اس لئے جدہ سے پہلے سمندر میں احرام کے ضروری ہونے کی کوئی وجہ سمجھ میں نہیں آتی۔

لیکن یہ عمل جاری ہے کہ جدہ پہنچنے سے قریباً ایک دن رات پہلے بلکہ اس سے بھی کچھ زیادہ پہلے جہاز کے کپتان کی طرف سے اعلان ہوتا ہے کہ فلاں وقت جہاز یکنکلم پہاڑی کے سامنے سے گزرے گا لہذا حجاج اس سے پہلے احرام باندھ لیں، حجاج عام طور سے اس اعلان کے مطابق عمل کرتے ہیں خود اس عاجز نے بھی سنہ ۱۳۷۹ء اور ۱۳۸۰ء کے اپنے بحری سفروں میں اسی پر عمل کیا، لیکن یہ کھٹک ہمیشہ رہی کہ یکنکلم کے سامنے سے گزرنے کا کیا مطلب ہے؟ اگر مطلب یہ ہے کہ دور میں جیسے آلات کے ذریعہ اس جگہ سے یکنکلم پہاڑی نظر آتی ہے۔ جو وہاں سے یقیناً سچا سوں میل کے فاصلہ پر ہوتی ہے، تو اس نظر آنے کا مسئلہ محاذات سے کوئی تعلق نہیں، اور اگر مطلب یہ ہے کہ اس جگہ سے پہاڑی تک سیدھا خط کھینچا جاسکتا ہے، تو ایسا سیدھا خط ہر جگہ سے کھینچا جاسکتا ہے، بہر حال اس عاجز کے ذہن میں ہمیشہ یہ سوال رہا اگرچہ سب کی طرح عمل خود بھی اسی پر کرتا رہا، اور اس لئے عمل کرتا رہا کہ یہاں سے احرام باندھنا ضروری ہو یا نہ ہو لیکن اس کے صحیح ہونے میں تو کوئی شبہ ہی نہیں، بلکہ اگر کوئی شخص اس سے بھی پہلے بمبئی یا کراچی میں جہاز پر سوار ہوتے ہی احرام باندھ لے یا اپنے گھر ہی احرام باندھ کر چلے تو اس کا احرام بھی صحیح ہوگا، بلکہ اگر وہ احرام کی پابندیاں نبھانے پر قادر ہے تو فقہانے تصریح کی ہے کہ اس کے لئے یہی افضل ہے اور بعض صحابہ کرام سے ایسا کرنا ثابت بھی ہے۔

الغرض ہندوستان ہی حجاج کپتان کے اعلان پر جس جگہ سے سمندر میں احرام باندھتے ہیں، وہاں سے احرام کے صحیح ہونے میں تو کوئی شبہ ہی نہیں، ہاں غور طلب یہ ہے کہ اس



سکتے ہیں۔ ممدوح نے یہ بھی ذکر فرمایا اور اپنی کتاب میں بھی نقل فرمایا ہے کہ ہمارے اکابر میں سے حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارن پوری قدس سرہ ہمارے مدنی اور حضرت مولانا حسین احمد صاحب مدنیؒ بھی اپنی بعض تحریروں میں اس رائے کا اظہار فرما چکے ہیں کہ ہندوستانی حجاج جلد پہنچ کر بھی احرام باندھ سکتے ہیں۔

مولانا ممدوح نے اس مسئلہ کو سمجھانے کے لئے اپنی کتاب کے پورے ایک صفحہ پر حرم، محل اور مواقیت کا ایک نقشہ بھی دیا ہے، ناظرین کو اس مسئلہ کے سمجھے میں اس نقشہ سے بہت مدد ملے گی اس لئے اس کو بھی ہم سنجسم نقل کریں گے۔

آگے ہم اس مسئلے کے بارے میں مولانا ممدوح کی اصل عبارت بھی ان کی کتاب سے نقل کریں گے، لیکن اس کو سمجھنے کے لئے ضروری ہے کہ حقیقات کی حقیقت سمجھانے کیلئے اس مضمون کی تمہید میں جو کچھ ہم نے عرض کیا ہے اس کو آپ نے سمجھ لیا ہو اور وہ آپ کے ذہن میں محفوظ ہو۔ ہم وہاں ذکر کر چکے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حرم کی جو حدیں مقرر کی ہیں ان کو خطوط کے ذریعے گھیرنے سے ایک محسوس بنتا ہے (اس کو آپ نقشہ میں دیکھ سکتے ہیں) یہ پورا علاقہ حرم ہے اور یہ خاصہ طویل و عریض علاقہ ہے۔

پھر حرم کی ان سرحدوں سے بیسیوں پچاسوں میل دور (بلکہ مدینہ طیبہ کی جانب تو قریباً دو سو میل دور) پانچ مقامات کو میقات مقرر کیا گیا ہے جن کی تفصیل ادھر گزر چکی ہے، ان مقامات کو خطوط سے گھیرنے سے بھی سینکڑوں میل طویل و عریض ایک محسوس علاقہ ہی بنتا ہے (اس کو بھی آپ نقشے سے باسانی سمجھ سکتے ہیں) اس کے ساتھ یہ بھی جان لینا چاہیے کہ حدود حرم سے باہر یا کہہ لیا جائے کہ حدود حرم کو گھیرنے والے خطوط سے باہر، مواقیت تک اور مواقیت کو احاطہ کرنے والے خطوط تک جو درمیانی علاقہ ہے اس کو فقہی اصطلاح میں محل اور محل صغیر کہا جاتا ہے۔ مثلاً مکہ منقرہ سے مدینہ طیبہ کی سمت تنعیم تک حرم ہے اور وہاں سے ذوالحلیفہ تک قسریاً دو سو میل کا جو علاقہ ہے وہ محل ہے اور مواقیت سے باہر کی ساری دنیا کو آفاق اور محل کبیر کہا جاتا ہے پس جو لوگ حدود حرم سے باہر اور مواقیت کے حدود کے اندر

رہتے ہیں (یعنی حلال میں رہتے ہیں) ان کے لئے تو یہ حکم ہے کہ وہ حج یا عمرہ کو جائیں تو حرم میں داخل ہونے سے پہلے احرام باندھ لیں، مثلاً جو لوگ مکہ کے شمال میں تنعیم اور ذوالحلیفہ کے درمیان کہیں رہتے ہیں ان کے لئے ضروری ہے کہ وہ تنعیم سے احرام ضرور باندھ لیں، اور جو لوگ میقاتوں کی حدود کے باہر آفاق میں رہتے ہیں ان کو حکم ہے کہ وہ ان میقاتوں سے آگے بڑھنے سے پہلے احرام بند ہو جائیں یعنی علاقہ حلال میں داخل ہونے سے پہلے احرام باندھ لیں، پس جو لوگ ان پانچوں میقاتوں میں سے کسی میقات سے گذر کر آئیں ان کا مسئلہ تسبیح ہے کہ وہ اس مقام سے آگے بڑھنے سے پہلے احرام باندھ لیں، اور جن کے راستے میں کوئی میقات نہ پڑے تو ان کے لئے ضروری ہے کہ وہ اس خط کو عبور کرنے سے پہلے احرام باندھ لیں جو ایک میقات سے دوسرے قریبی میقات تک پہنچ کر حلال اور آفاق کے درمیان کا خط فاصل بنتا ہے، یہی خط دراصل میقات کی محاذات کا خط ہے، جب تک آدمی اس خط سے باہر ہے آفاق کے علاقہ میں ہے، جب اس کے اندر قدم رکھے گا تو حلال کی سرحد میں داخل ہو جائے گا اور آفاق کے لئے احرام کے بغیر حلال میں داخل ہونے کی اجازت نہیں۔۔۔۔۔ اور اوپر عرض کیا جا چکا ہے کہ جو شخص کسی ایسے راستے سے آئے جس میں کوئی میقات نہیں پڑتا اور اس کو اس کا بھی ٹھیک پتہ نہیں کہ حلال کی سرحد یعنی محاذات کا خط اس کے راستے میں کہاں آتا ہے تو اس کے لئے حکم ہے کہ وہ کو معظمہ سے دو منزل پہلے احرام باندھ لے۔

حضرت مولانا شبیر محمد صاحب نے اپنی کتاب ”عمدة الناسک“ میں جو کچھ اس بارے میں لکھا ہے اس کا حاصل اور خلاصہ یہی ہے۔۔۔۔۔ مولانا کی زبان اور کتاب کی عبارت عام فہم اور واضح نہ ہونے کی وجہ سے عام ناظرین کے لئے اس کا سمجھنا مشکل ہوتا اس لئے متعلقہ اصطلاحات حرم، حلال، آفاق، میقات اور محاذات، وغیرہ کی تشریح بھی کر دی گئی اور موصوف کی تحقیق کا حاصل بھی پہلے لکھ دیا گیا، امید ہے کہ اس کے بعد عام ناظرین کے لئے بھی مدوح کی عبارت کا سمجھنا آسان ہو جائے گا۔

مولانا مدوح نے اس ناچیز سے یہ بھی فرمایا تھا کہ ان کی کتاب میں سے کچھ شائع کیا جائے تو اس عبارت کو عام فہم کرنے کے لئے اس میں حسب ضرورت ترمیم کر دی جائے چنانچہ آگے مدوح

کی کتاب کا جو اقتباس درج کیا جا رہا ہے اس میں مولانا کے حسب حکم کہیں کہیں معمولی لفظی ترمیم بھی اس عاجز نے اس ضرورت کے تحت کر دی ہے،

مولانا نے مسئلہ سمجھانے کے لئے حرم، حلال اور سوا قیت کا جو نقشہ اپنی کتاب میں دیا ہے۔ اس کی بھی نقل پیش کی جا رہی ہے۔ اس کے بارے میں یہ ملحوظ رہنا چاہیے کہ یہ نقشہ پیمائشی نہیں ہے اور نہ فنی باریکیوں کا اس میں لحاظ رکھا گیا ہے۔ اس کا مقصد بس مسئلہ کو سمجھانا ہے اور یہ مقصد اس سے پورا ہو جاتا ہے۔

اس کے بعد ناظرین کرام نقشہ اور مسئلہ کی تحقیق میں مولانا محمود کی اصلی عبارتِ ملاحظہ فرمائیں

مولانا محمود کی اپنی تصنیف مسموۃ الناسک  
 میں لکھتے ہیں: ہندوستان اور پاکستان  
 کے لوگ سببی یا کراچی سے جب سمندر کے  
 اہل ہندوستان کے میقات کے بارہ ہیں  
 حضرت لانا شیر محمد صاحب جرنی کی تحقیق

راستے سے جہاز میں سوار ہو کر حج کو آتے ہیں تو ان کو حقیقت میں خاص کسی میقات یا ان کی  
 محاذ سے گزرنا نہیں ہوتا اور جہاز سمندر میں حد آفاق ہی میں سے گزرتا ہے اور وہ ٹیکنک سے  
 بہت دور باہر باہر آگے آفاق ہی میں جاتا ہے اور ٹیکنک تہام کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑی  
 ہے جو مکہ مکرمہ کے قریب واقع ہے اس لئے جہاز یا کشتی کا اگرچہ سمندر کے ساحل ہی سے آنا ہو  
 ٹیکنک سے آگے حد حلال میں بڑھ جانا ممکن ہی نہیں — اور یہ جو حج کے بعض رسالوں  
 میں لکھتے ہیں کہ ”اس صورت میں ہم کو میقات کے محاذ کا علم نہیں ہو سکتا اور چونکہ کپتان اکثر  
 غیر مسلم ہوتے ہیں اس لئے ان کا قول معتبر نہیں“ سو یہ اور بات ہے (اس کا مسئلہ سے کوئی خاص  
 تعلق نہیں) کیونکہ اس معاملہ میں کسی قول کے معتبر یا نامعتبر ہونے کا سوال اس وقت پیدا ہو گا  
 جبکہ حجاج عین میقات یا اس کے محاذ سے حلال کی طرف بڑھنے لگیں اور ان کو میقات یا محاذ مسلم  
 نہ ہو اس وقت میں جاننے والے مسلمان کا قول معتبر ہو گا اور غیر مسلم کا معتبر نہ ہو گا، لیکن یہاں  
 تو صورت یہ ہے کہ جہاز کا میقات یا محاذ میقات سے نہ گزرنا یقینی طور پر معلوم ہے کیونکہ ٹیکنک  
 پہاڑی جہاز کے راستے سے پچاسوں میل دور سین کے ملک سے بھی آگے مکہ معظمہ کے قریب منزل  
 کے فاصلے پر واقع ہے اس لئے سمندر میں جہاز کا گزر نہ تو ٹیکنک پہاڑی سے ہوتا ہے اور نہ اس

نقشہ مواقعیت مخمٹہ اشکل ہے

مسافت علو و حریم

آفاقِ تعلیم کی طرف مکرر سے تئیں لبیک، میل

عزرا کی طرف ، بطنِ عزرا تک ۔

سُغَمَ عِراق کی طرف، شتیبہ المقطع تک ۷۷

جبرائیل کی طرف، شعب و اللہ من خالقک ۹

سیدہ کی طرف سے جواب دیا کہ میں نے اسے

بایکین

نہا خواہن و تنعمت کے لیے

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

مجلس

منها

2

مجلس

انجمن علمی  
ارزشی  
معاون

جوانی و طبع و معرفت و

عقب آمل

المخالفة ← واجب الزيادة

1

1-1-1

ارضی ←

محل

1.3

\_\_\_\_\_

3

1990

مسافر و مہاجر

مساحت حدود ریس

بنیم سے ذوالحلیفہ تک تقریباً ۱۹۵ میل

”جھوٹا دوا یعنی تنک“

حدیبیہ سے حجہ اور عمرہ سے کچھ مائل نظر جلد ۲۶

اور غنیہ سے ملیلم تک ۶۹ سبیل

عمرات حج قرآن المنازل تک تک تفہیم

اور شعبہ عبداللہ بن خالد

اور سبباً جہدہ برآمد  
میں فزات مر قاتک

عہدات سرفراز باہم و بیہ

\_\_\_\_\_

محاذات سے جو شرعاً معتبر ہے، کیونکہ سمندر میں کسی جگہ بھی وہ محاذات نہیں ہوتی، لہذا کپتان یا اس کے سوا کوئی اور یکنکلم کے سامنے ہونے کی خبر دیتا ہے تو اس کی وجہ سے حجاج پر احرام باندھنا لازم نہیں ہوتا، کیونکہ یہاں کا تجاذز میقات معتبر نہیں ہے اگرچہ وہاں سے میقات کا آنا سامنا ہونا صحیح طریق سے یقینی معلوم ہو جائے، اس لئے کہ ماہین جہاز اور میقات کے بہت سی مسافت ہے وہ سب آفاق یعنی حسل کبیرہ ہی میں داخل ہے، اور اس محاذ سے آگے آفاق میں بڑھنا تجاذز نہ کہا جاتے گا، اور ممنوع اور حرام تجاذز وہ ہے کہ میقات یا محاذ میقات سے بڑھ کر آگے حسل صغیر میں (جو کہ میقات اور حرم کے بیچ میں کی زمین ہے) اس میں بلا احرام داخل ہو، ..... (الغرض ہندو سندھ کے لوگوں کو سمندر میں کسی جگہ بھی احرام باندھنا ضروری نہیں کیونکہ سمندر سارا آفاق میں ہے) اور ہندو سندھ کے لوگوں کے لئے جو یکنکلم میقات مشہور ہو گیا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ پہلے زمانہ میں کشتیوں سے سمندر کے ساحل سے آتے تھے اور ساحل کے بندر گاہوں مثلاً مسقط و ممکلا وغیرہ ٹہرتے ہوئے ملک یمن کے قریب آ کر اترتے تھے اور اس سے آگے جب یکنکلم پر آتے تھے تو وہاں سے احرام باندھتے تھے، اس زمانہ میں یا اب بھی خشکی کے راستہ سے یمن کی طرف سے جو لوگ آتے ہیں وہ اب بھی اسی طرح یکنکلم سے احرام باندھ کر آگے حسل میں داخل ہوتے ہیں (عمدة الناسک ص ۶۱-۶۲)

اسی سلسلے میں آگے اہل ہندو پاکستان کے لئے جہاز سے اتر کر جہدہ میں احرام باندھنے کا ذکر کرنے کے بعد مولانا محدوح نے لکھا ہے کہ،

”جہدہ اگرچہ خود میقات معینہ میں سے نہیں ہے اور نہ کسی میقات یا اس کے محاذ کے اندر واقع ہے، پس جو حاجی بحری راستے سے اس طرف سے آئیں جو کسی میقات معینہ یا اسکے محاذ کے اندر حسل میں داخل نہ ہوتا ہو آیا ہو، جیسے یہ جہاز آتا ہے تو یہ لوگ جہدہ ہی سے احرام باندھ لیں کہ یہ مکہ مکرمہ سے دو منزل دور ہے جیسا کہ روایات سے معلوم ہو گا۔“

سپر سئلہ کی مزید وضاحت کے لئے لکھتے ہیں۔

”جاننا چاہیے کہ مکہ مکرمہ کے چوگرد حد حرم ہے، اس حد کے باہر حسل شروع ہوتی ہے۔“



مواقت تک، پس ایک میقات سے دوسرے میقات کے محاذ میں جو لکیریں نقشہ میں دیکھو  
کے یہ آفاق اور محلّ کے بیچ میں حد فاصل ہے، باہر آفاق اور اندر محلّ ہے۔ پس باہر آفاق  
سے آنے والوں کو میقات یا ان کے محاذ کی لکیروں سے اندر بغیر احرام آنا حرام ہے۔  
اس تفصیل سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ سمندر میں آنے والے حاجیوں کا جہاز جب حد  
میں آکر ٹکڑاٹا ہے تو (سمندری راستہ میں) کسی بھی جگہ سے یتکمّل یا کسی اور میقات یا  
اس کے محاذ سے آگے نہیں گزرتا اور نہ سمندر کی خلیج کہیں مابین میقاتین یا اس کے محاذ  
میں واقع ہے بلکہ سب مواقت مع محاذات کے خشکی میں واقع ہیں۔ پس جہاز آفاق ہی ہیں  
اگر حد محلّ سے گویا باہر ہی اتارنا ہے تو ان حاجیوں پر اسی محاذ سے احرام باندھنا واجب  
ہوگا جو یتکمّل اور جمعہ کے درمیان محاذ کی لکیر ہے جو نقشہ سے معلوم ہوگی۔ ۶۲

۱۔ مناسک حج سے متعلق علامہ دہلوی آخون جان مرغینانی کا رسالہ جو اپنے موضوع پر بہترین اور مستند  
ترین کتابوں میں سے ہے اور بطور ملّی تاریخی کی شرح مناسک کے حاشیہ میں جس کا مابجا حوالہ ہے اس  
کی عبارت ملاحظہ ہو۔

قال اصحابنا من المواقت الى حد الحرم مكان واحد الا ان المواقت لها احكام  
خاصة فحق الافاقي بان لا يجوزها بلا احرام لتغليظ البيت واجلاله كما في  
المشاهد فتصل من ذلك ان حرم الحرم اى المواقت مثل الحرم محيط بما في جوفه  
مثل الخطوط المستدة بين النقاط فكما ان النقاط مواقت فكذلك الخطوط بينهما  
والا بخلاف الدخول الى الحرم بلا احرام من بين الميقاتين ويؤيد كون الكل حرم الحرم  
ما في عمل العميق واما ما دلت الفتح وغيرها من اتفاق الولا في حكمته كون المواقت متفاوتة  
قربا وبعدا من الله اصبط الله الحجر الاسود من الجنة ووضعه مكانه اعضاء اطراف  
الحرم فكل مكان وصل اليه ضوؤه صار ميقاتا

من رسالة علامہ داملا آخون جان مرغینانی۔

رحمہ اللہ علامہ الناسک ص ۶۲



کیل کے فاصلے پر ہوتا ہے۔ حدیثیات کیلئے (عدہ سے آگے گزرتی ہوئی) رابیع اور رابیع سے ذوالحلیفہ تک چلی گئی ہے۔ ۶۵-۶۶-۶۷

حضرت مولانا شبیر محمد صاحب مہاجر دامت فیہم کی عبارت ختم ہوئی، امید ہے کہ اہل علم اور اصحاب فتویٰ مدد و کی اس تحقیق سے اتفاق فرمائیں گے۔ یہ بات الفقہاء میں پہلے ذکر کی جا چکی ہے کہ مفتی پاکستان حضرت مولانا محمد شفیع صاحب دیوبندی (سابق مفتی دارالعلوم دیوبند) اور حضرت مولانا بدر عالم میرٹھی مہاجر مدنی اور ہندوستان کے اکابر علماء میں سے حضرت مولانا حبیب الرحمن عظمیٰ سے اس عاجز نے اس سلسلہ پر رجوع کیا تو ان حضرات نے بھی اس بارہ میں اپنے اطمینان کا اظہار فرمایا کہ ہندوستان یا پاکستان سے جانے والے حجاج کے لئے سندھ میں احرام باندھنا ضروری نہیں، جدہ پہنچ کر احرام باندھنا بھی صحیح ہے۔ (الفرقان بابت شعبان ۱۳۸۳ھ)

## مکتوب جناب مولانا محمد رضا صاحب انصاری فرنگی محلی

محرمی جناب مولانا منظور صاحب نعمانی

السلام علیکم۔۔۔

ہندوستانی اور پاکستانی حجاج کے سامنے ہر سال احرام باندھنے کے سلسلہ میں یہی پریشانی آکرٹھری ہوتی ہے کہ وہ کیلئے کے محاذات سے گزرتے ہوئے حجاز پر احرام باندھیں یا بعدہ پہنچکر اور ساحل پر اتار کر بھی احرام باندھنا درست اور میتقات سے احرام باندھنے کے حکم کی پہنچ پر تعمیل ہے،

اس دفعہ بھی (۱۳۸۶ھ مطابق ۱۹۶۷ء کے حج کے موقع پر) حجاز میں مسافروں کے سامنے یہی الجھن آئی اور اچھا خاصا اختلاف رائے ان علمائے کرام کے درمیان محسوس ہوا جو رفیق سفر تھے اور ان کی تعبد اور خاصیت تھی۔

آپ نے ماہنامہ الفتان کے شعبان ۱۳۸۳ھ کے شمارے میں ”ہندوستانی حجاج کیلئے میتقات“

کے عنوان سے جو مضمون تحریر فرمایا تھا وہ اس موضوع پر جامع اور پوری طرح تسلی بخش تھا جن حضرات کے پیش نظر وہ مضمون ہے ان کو اس سلسلے میں یقیناً طمانیت قلب نصیب ہو چکی ہے، پھر بھی بعض ہم سفر علماء کو میں نے خود دیکھا کہ وہ یکنگم سے ہی احرام باندھنے کو ترجیح دیتے رہے اور استفسار کرنے والوں کو بھی یہی مشورہ دیا کہ۔ ان کا خیال غالباً یہی رہا ہو گا کہ جد سے ہندوستانی حجاج کا احرام باندھنا زراعتی تحقیق ہے جو فقہی دلائل کے لحاظ سے درست ہونے کے باوجود احتمال رکھتی ہے کہ قدیم تحقیق کی حد تک درست نہ ہو، جس کو نئی تحقیق سمجھا جا رہا ہے وہ اتنی نئی نہیں ہے۔ کئی صدی پہلے دلائل و شواہد کے ساتھ سامنے آ چکی ہے۔

علامہ سید غلام علی آزاد بلگرامی (متوفی ۱۳۱۲ھ) نے آثار الکرام میں جس کی تصنیف سے وہ ۱۱۸ھ میں فارغ ہوئے تھے، سید قادری بلگرامی کے احوال لکھتے ہوئے جہد سے احرام کے مسئلہ پر بڑی مفید اور واضح عبارت لکھ دی ہے، جس سے یہ بھی ظاہر ہو جاتا ہے کہ یکنگم سے لازمی احرام باندھنے پر عمل درآمد کے عام ہونے کے باوجود کئی برس علماء اس لزوم کو غیر ضروری سمجھتے تھے۔

سید قادری بلگرامی کے تفصیلی حالات لکھتے ہوئے علامہ آزاد بلگرامی نے لکھا ہے کہ روزے از زبان شریف ایشاں  
ایک روز ان کی (سید قادری بلگرامی کی) ذہاب کا  
سموع افتاد کہ مردم ہندوین چوں از راہ  
سے سننے میں آیا کہ ہندوستان اور یمن کے وہ لوگ  
دریائے محیطہ زیارت بیت اللہ می روند  
جو دریا محیط (بحرا) کے راستے سے حج بیت اللہ  
در یمن دریا محاذی علیہم احرام می بندند  
کیلے جاتے ہیں بیچ دریا میں علیہم کی عاذا میں احرام  
حالانکہ احرام بستن از جہد ہم درست است  
باندھ لیا کرتے ہیں حالانکہ ان کے لئے جد سے  
مشقت احرام در دریا کشیدن ضرورت نیست  
سے احرام باندھنا بھی جائز ہے۔ بیچ دریا میں  
احرام باندھنے کی زحمت اٹھانے سے کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔

چ مسئلہ این است کہ کسے کہ از غیر راہ  
اس لئے کہ مسکروں ہے کہ جو شخص کسی ایسی  
میقات قصد کہ مسئلہ کند محاذی میقات  
سمت سے کہ منظر کا قصد کرے جس راہ میں

احرام بندوق، ومعنی محاذات میں است  
کہ مسافت از جائیکہ احرام بستہ شود تا مکہ  
برابر مسافت مابین میقات و مکہ باشد۔  
یہ مسافت مابین میقات و مکہ است و بہ  
ثبوت پیوستہ کہ مسافت مابین جدہ و مکہ  
مثل مسافت مابین یلم و مکہ است، و دریا  
خارج از میقات است۔ احرام بستن در  
دریا چہ لازم؟

کہ در میان ہے اور دریا در بحر احرام میقات سے باہر ہے۔ پھر بیچ دریا میں احرام باندھنے  
کی کیا ضرورت رہی؟

غالباً علامہ آزاد بلگرامی کو مسئلہ کی اس وضاحت سے حیرت ہوئی شاید وہ بھی اسی خیال  
کے تھے کہ بیچ دریا میں احرام اس وقت باندھ لینا ضروری ہے جب یلم کے محاذات سے  
یعنی جدہ سے گزر ہونے لگے،  
اسی لئے وہ آگے کہتے ہیں :-

رداں وقت کہ این مسئلہ از ایشان شنیدم  
بر خاطر نہ رسید کہ استفسار تمام کہ از کلام  
کتاب می فرمائند تا آنکہ در عین تحریر این  
کلمات مسئلہ در تحفہ شرح منہاج از شیخ  
ابن حجر کی رحمتہ اللہ تعالیٰ بہ نظر درآمد۔  
مسئلہ کی نوعیت یہ تھا کہ دریا بلگرامی سے نکلے  
وقت دعیان اس طرف نہیں گیا کہ پوچھ لیتا  
کہ کس کتاب کے حوالے سے وہ یہ مسئلہ بتا رہے  
ہیں (یہ یاد قادی بلگرامی رحمہ اللہ کے انتقال کے  
بعد) ان کے یہ حالات قلم بند کرتے وقت،

منہاج کی مشرح تحفہ میں جو شیخ ابن حجر کی تصنیف ہے یہ مسئلہ نظر نہ گیا۔

اس کے بعد علامہ آزاد بلگرامی نے تحفہ کی عبارت نقل کر دی ہے، جو حسب ذیل ہے۔  
لوجاد نما المیقات یمناہ او یسرناہ  
ای لا الی جہۃ المحرم فذلک فی غیر  
اگر کوئی شخص داہنے یا بائیں میقات سے آگے  
بڑھے اور یہ آگے بڑھنا حرم شریف کی سیدھی

احرامہ لکن بشرط ان بھی ۳ من  
محمل مسافتہ الی مکہ مثل مسافت  
ذلک المیقات قالہ الامام ردی  
وجزم بہ غیرہ۔

نہ تو وہ احرام باندھنے کو توخو کر سکتا ہے۔  
بشرطیکہ آگے بڑھ کر جس جگہ وہ احرام باندھے  
اس جگہ کا فاصلہ مکہ منظر سے اتنا ہی ہو جتنا  
فاصلہ میقات کا مکہ منظر سے ہے یہ قول ثانی

کما ہے۔ اور ماوردی کے علاوہ دوسروں نے بھی اسی پر اطمینان کا اظہار کیا ہے۔

وبہ یعلم ان الجماعی من  
الیمین فی الجبر لہ ان یؤخر احرامہ  
عن محاذاتہ یلزم الی جلد  
لان مسافتہا الی مکہ کمسافتہ  
یلزم کما صرحوابہ بخلاف  
الجماعی قیدہ من مصر لیس لہ  
ان یؤخر احرامہ عن محاذاتہ  
الجحفۃ لان کل محل من الجبر  
بعد الجحفۃ اقرب الی مکہ  
منہا۔

اس سے معلوم ہوا کہ دریا (سندھ) کے راستے  
سے سین سے آنے والے کو جائز ہے کہ وہ محاذات  
یلزم پر احرام باندھنے کے بجائے جگہ سے پہنچ  
کر احرام باندھے۔ یہ تاخیر اس لئے درست  
ہے کہ جگہ کی مسافت مکہ تک وہی ہے جو  
یلزم کی مسافت مکہ تک کی ہے جیسا کہ طائے  
فن نے صراحت کر دی ہے۔ بر خلاف اس کے  
مصر کی طرف سے مکہ منظر بزرگ سندھ آنے والے کیلئے  
جائز نہیں ہے کہ وہ جحفہ کی محاذات سے بغیر  
احرام باندھے آگے بڑھ آئے اس لئے کہ

سندھ میں جحفہ کی محاذات کے بعد آگے نکل کر جس جگہ سے بھی احرام باندھے گا وہ جگہ مکہ سے  
بہ نسبت جحفہ کے قریب تر ہوگی۔

اس صراحت اور سند کے ساتھ امیل ہندوپاک کی میقات کے بارے میں کوئی  
دوسرہ رہ جانے کی گنجائش نہیں۔

اتفاق دیکھئے کہ یہ مہتمم یا نشان مسئلہ اتنی صراحت و وضاحت کے ساتھ متداول فقہی  
کتبوں میں نہیں۔ تذکرے کی کتاب میں اس طرح ضحماً نظر آگیا۔ فَلَلهُ الْحَمْدُ الْعَلِیُّ وَالسَّلَامُ  
محمد رضا انصاری۔ فرنگی محل لکھنؤ۔  
۱۷ جمادی الثانی ۱۳۸۸ھ ۲۲ ستمبر ۱۳۸۸ھ

# محدثین عظام کا عظیم کائنات

## فن اسما الرجال

(۴)

مولانا تقی الدین ندوی مظاہری  
(اتاذ حدیث دہلہ، معلوم فلاح دارین ترکیسر، گجرات)

تاریخ رجال حدیث کی تدوین | اس سے پہلے ہم نے جو تفصیل بیان کی، اس سے حقیقت واضح ہو گئی کہ پہلی صدی جو صحابہ کرام اور اکابر تابعین کے دور میں گزری، اس میں جرح و تعدیل کی چنداں ضرورت نہ تھی، اس زمانے میں محدثوں کے تمام تر دایت کرنے والے صحابہ کرام تھے، جو عادل و ثقہ تھے، ان میں سے کسی فرد نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کوئی غلط بیانی نہیں کی، کبار تابعین کے عہد میں برائے نام ضعف پایا گیا، البتہ اوساط تابعین میں بلاشبہ ضعیف راویوں کی ایک جماعت تھی ہے، مگر ان کا ضعف بھی کذب و بددیانتی کی بنا پر نہیں تھا، بلکہ قلت ضبط، حافظہ کے ضعف، یا روایت میں تساہل کی بنا پر تھا۔ بہر حال اس دور تک کسی دودخ گویا ضعیف الروایہ شخص کا وجود بہت کم تھا، اس لیے تاریخ رجال کو قلمبند کرنے کی ضرورت نہیں محسوس کی گئی، لیکن جب دوسری صدی کے وسط میں بعض لوگوں نے کذب بیانی سے کام لیا، تو ائمہ محدثین نے باقاعدہ جرح و تعدیل سے کام لیا، اور تاریخ کی روشنی میں ان کے بیانات کو جانچا و پرکھا۔

چنانچہ سفیان ثوریؒ فرماتے ہیں اَلَا اسْتَعْلِ الرِّوَاةَ الْكَذِبَ اسْتَعْلَا لِهَمَّ السَّامِعِ بِهِ  
جب راویوں نے جھوٹ سے کام لیا، تو ہم نے ان کے لیے تاریخ استعمال کی قاضی شخص بن گیا۔  
ہیں، اذاتھمہ اشخ فضا مسبوہ بالسنین ۱۰۔ جب تم لوگ کسی شخص کو منہم خیال کہو تو سنیں گے سنا  
ہے اس کی جانچ کر دینا شخص کے سہ اور حم سے روایت کر رہا ہے، اس کے سن کو معلوم کر کے صاحب  
گاہ کو اس نے اس سے ملاقات سمجھا کی ہے، یاد ہے ہاں سے روایت کا دعویٰ کر رہا ہے صحاح  
۱۰۔ یہ روایت کہتے ہیں مگر کذا میں کے مقابلے میں تاریخ سے بہتر کوئی چیز نہ ملے گی۔ یہ اس کی کچھ  
اس راوی سے دریافت کیا جائے کہ تم کب پیدا ہوئے؟ جب وہ اپنا سال ولادت ہمیں بیان کرے اور  
جس شخص سے وہ روایت کر رہا ہے، اس کا سن دفات میں معلوم ہو تو پھر ہمیں اس کے جھوٹ یا کاپتہ  
چل سکتا ہے۔ چنانچہ اسمعیل بن عیاش نے ایک مرتبہ ایک شخص سے اتھنا سوال کیا کہ بتاؤ تم نے  
قالہ بن مہران سے کس سن میں حدیث لکھی تھی؟ کہنے لگا ۱۳۲ھ میں، اس پر اسمعیل نے اس شخص سے  
کہا کہ تم تو اس بات کے مدعی ہو کہ خالد کی وفات کے سات سال کے بعد تم نے اس سے حدیث سنی ہے، بلکہ  
حافظ بن عبد البرؒ لکھا جامع بیان العلم میں لکھتے ہیں

۱۔ ویلزم صاحب الحدیث ان یعرف  
الصحابۃ المؤدین للذین عن نبیہم صلی اللہ  
علیہ وسلم ویعنی بسیرہم وفضائلہم  
ويعرف احوال المناقلین عنہم وایامہم  
واخبارہم حتی یقف علی العدل معہم  
من غیر عدولہ ۱۰  
اور صاحب حدیث کے لیے ضروری ہے کہ ان صحابہ کرام  
سے واقفیت ہم پہنچائے جو اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے  
دین کے اقل ہیں، اور ان کی سیرت اور ان کے فضائل  
سے اعتقاد کرے اور جو لوگ صحابہ سے نقل کرتے چلے  
آتے ہیں، ان کے بھی حالات، روزمرہ کے واقعات اور  
اخبار سے باخبر ہونا کہ ان میں عادل اور غیر عادل سے  
واقف ہو جائے۔

\_\_\_\_\_ محدثین کرام نے اسی ضرورت کے تحت "رجال حدیث" کے حالات کو قلمبند کیا، اور اس کی مدد سے محدثین کیلئے

۱۔ الاعلان بالمؤیض لمن ذم التأویخ ص ۱۰ حوالہ مذکور ص ۱۰

۲۔ الاعلان بالمؤیض ص ۱۰ لکھ جانتا ہوں ص ۱۰



مشہور حشر " ادم نضر " اپنی کتاب " اسلامی تہذیب " چوتھی صدی ہجری میں " میں لکھتا ہے کہ " اقریب  
حدیث نے شریعت میں سے راویان حدیث کے حالات اور اسامی کو ضبط کرنے اور ان کے بارے میں ثقت  
میں یا ضیافت حکم لگانے میں خصوصی توجہ کی " پھر ان لوگوں نے اس اساس پر نظر ڈالی جس پر یہ حکم مبنی ہو  
یعنی راوی کے وہ صفات سمجھا کا پس طور پر ایکہ ثقت محدث میں پایا جانا ضروری ہے " اور اس سے  
واقفیت جرح و تصریح سے ہر گز نہ کی جاسکتی تھی نیز محدثین کو سند متصل کی ضرورت نے یہاں تک پہنچا کہ وہ  
راویان حدیث کا تذکرہ سے بحث کرنے اور ان پر حکم لگانے کے علاوہ ان کی کامل تاریخ مرتب کریں  
اس طرح تیسری صدی ہجری میں تاریخ کی کتابیں وجود میں آئیں جیسے تاریخ البخاری و طبقات ابن سعد  
بہر حال دوسری صدی کے اختتام اور تیسری صدی کے آغاز میں باقاعدہ تاریخ رجال حدیث  
وفن جرح و تصدیق پر کتابیں لکھی گئیں علامہ ذہبی فرماتے ہیں " فی جرح و تعدیل کے سب سے پہلے  
مصفی امام یحییٰ بن سعید قطان ہ ۱۹۵ھ میں " جس کے بارے میں امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ وہ ان کی  
شکل گیری آنکھوں نے نہیں دیکھا "۔

علامہ طاہر جزائری لکھتے ہیں کہ " جرحی لوگوں نے سب سے پہلے زکی بن سعید قطان کے بعد ان  
جرح و تصدیق پر تالیف کی " اور کلام کیا اس طبقہ میں یحییٰ بن مسیوم ۲۱۱ھ اور محمد بن حنفیہ ۲۱۲ھ اور  
محمد بن سعد کا تب الواقعی و صاحب الطبقات ہ ۲۴۰ھ و علی بن المدینی ۲۴۵ھ ہیں " ان کے بعد امام  
بخاری و مسلم و ابو داؤد و ترمذی و ابو حاتم و راوی داؤد و بسری آئے ان حضرات کے بعد ہجرت لوگوں نے غلط  
ہدایت میں راوی ہجری کے اور خرابی و جہال پر کتابیں تالیف کیں اور اس پر بحث کی اور اس کا اختتام  
کیا " یہاں تک کہ کتب حدیث میں کوئی راوی ایسا نہیں ہے کہ ان حضرات کی تالیفات میں اس کی  
تاریخ بہولیت معلوم نہ ہو سکے "۔

ان میں سے زیادہ جہال امام بخاری کی " اتنا بڑا کبیر " ہے جو غرہ ہوا حیدر آباد سے چھپ گئی  
ہے " اس کو مصنف نے صحت بخم کی ترتیب پر مرتب کیا ہے " اور محمد صوفی ۲۸۵ھ سے اپنے دور تک غریب  
پائیس متبرک و جہال حدیث کے حالات قلمبند کیے ہیں ان میں مرد عورت، ضعیف و ثقیل شامل ہیں

نے کہہ دیا " اور " (۱) " نے مزید اختلاف میں "۔ تو یہ فکر صحت

امام مومن نے اسی سال کی عمر میں مدینہ منورہ کی چاندنی راتوں میں اس عظیم الشان کتاب کو تصنیف فرمایا علامہ تاج الدین سبکی فرماتے ہیں کہ اس میں بھی امام صاحب کو (لجنا فاجامیت) شریعت اور ولایت حاصل ہے، اس کے بعد جن لوگوں نے اس پر رجال، اسما و کنیٰ پرکتا ہیں لکھی ہیں، سب ان کے خوشہ پس ہیں۔ علامہ طاہر جزائری فرماتے ہیں کہ جرح و تعدیل پر تین طرح کی کتابیں لکھی گئی ہیں، بعض لوگوں نے صرف ثقات کے ذکر پر اکتفا کیا، جیسے ابن حبان البستی کی کتاب الثقات (جو چھپ گئی ہے) اور قاسم بن قسطلانی کی کتاب الثقات جو چار جلدوں میں ہے اور میری تعلیم میں شایرہ کی کتاب الثقات

بعض لوگوں نے صرف ضعیف راویوں کو اپنی کتابوں میں جمع کیا، اس موضوع پر امام بخاری، امام نسائی، ابن حبان، دارقطنی، عقیلی، ابن ابی ذی اور ابن عدی نے کتابیں لکھی ہیں، ابن عدی کی کتاب میں سب سے زیادہ جامع ہے، انہوں نے اپنی کتاب میں ان سب رواۃ کو جمع کرنے کی کوشش کی ہے، جن پر کسی نے کلام کیا گیا ہے، اگرچہ وہ صحیحین کے رجال میں سے ہوں، اسی طرح انہوں نے بعض ائمہ متبیین کا ذکر بھی کر دیا ہے، کیونکہ ان کے مخالفین نے ان کی زندگی میں کلام کیا تھا۔

بعض مصنف نے ثقات و ضعیف دونوں کو اپنی کتابوں میں جمع کیا ہے، اس میں امام بخاری کی 'اتتاریج الکبیر'، اتتاریج الاوسط، اتتاریج الصغیر، ابن بران کی کتاب الجرح و التعدیل اور ابی حاتم و ابی داؤد کی کتاب الجرح و التعدیل (طبہ ہرچکی ہے) ہے، ثقات ابن سعد (طبہ ہرچکی) اس باب میں سب سے بہتر کتاب ہے، حافظ ابن کثیر کی کتاب ہے التکلیل فی معرفۃ الثقات و الجاہیل، اس میں مصنف نے علامہ ہزلی کی تہذیب اور حافظ ذہبی کی میزان الاعتدال دونوں کو معاً لے کر مزائد کے ساتھ جمع کیا ہے، جو ایک محدث اور بعد میں آنے والے فقیر کے لیے بہت مفید ہے۔

جرح و تعدیل میں محدثین | محدثین کرام نے روایان حدیث کی تحقیق و جہان بین میں اہتمام و دیانت داری و حق گوئی کی مثال قائم کی دیانت داری

کی ہے اس میں انہوں نے اپنے اپنے باب پر اپنے لیے لکھی کتاب

۱۔ الرسالة المختصرة ۲۔ توجیه النظر

۳۔ فہم الاسماء و رجالہ و جرحہ و تعدیلہ کی مشہور و مطبوع کتابوں کا تعاون ہم آخری باب پر تفصیل سے کر رہے ہیں

نہیں کی جو راوی قابلِ تقدیر تھا اس پر نقد کیا اور جو قابلِ وثیق تھا اس کی ثقاہت کو بیان کیا اصلی  
مذہب میں جو امام بخاری کے سہمی شیخ ہیں ان سے ان کے والد کے بارے میں دریافت کی گئی تو فرمایا کہ  
ان کے تعلق کسی اور سے دریافت کرو جب لوگوں نے اصرار کیا تو انہوں نے اپنے سر کو جھکایا پھر  
سر کو اٹھا کر فرمایا کہ دین کا معاملہ ہے میرے والد ضعیف راہی ہیں

امام دیکھ بڑے محبت تھے لیکن ان کے باپ سرکاری نوکری میں تھے اس بنا پر وہ خود ان سے جب  
روایت کرتے تو ان کی تائید میں کسی دوسرے راوی کو ضرور ملا لیتے یعنی تنہا اپنے باپ کا روایت کا تسلیم  
نہیں کرتے تھے امام ابو داؤد صاحب السنن نے اپنے بیٹے کے بارے میں فرمایا کہ وہ کذاب ہے۔

زید بن ابی انیہ کہتے ہیں کہ میرے بھائی سے نہ روایت کرو کیونکہ وہ ضعیف ہے اسے مسودہ  
ایک محدث ہیں ام سلمہ ام مہاجر بن سہل نے ان کو دیکھا کہ اپنی تحریری یادداشت دیکھنے کی ضرورت  
پڑتی ہے تو انہوں نے والد کے حال پر غصہ کیا اور بے اعتباری ظاہر کر دی اسے

یہی سہل بن سہل بزرگ بھی کہ ان کو ایک شخص نے دس ہزار دینار صرف اس معاذ میں  
پیش کرنا چاہا کہ وہ ایک شخص کو مستقر (عدل) اور غیر مستقر کچھ نہ کہیں یعنی ان کے تعلق خاص و غیر  
انہوں نے اشرافیوں کے اس توڑے کو مختار کے ساتھ شکر ادا کیا اور فرمایا کہ میں کسی حق کو چھپا نہیں  
سکتا

کیا تاریخ اس سے زیادہ احتیاط و دیانت داری کی مثال پیش کر سکتی ہے؟

ان محدثین کو امام کو حق تعالیٰ شانہ نے دو نور بالمرہ اور  
محدثین کا جب دانی ملے

دیکھنے کے ساتھ ہی سمجھ جاتے تھے کہ یہ راوی جھوٹا ہے یا سچا روایت صحیح ہے یا موضوع یا حافظ  
ابن تیمیہ سے سوال کیا گیا کہ کیا ہے غلطی کے دیکھے ہوئے حدیث جو جنوں کا علم ہو جائے تو  
حافظ صاحب نے فرمایا کہ بڑا عظیم القدر سوال ہے بغیر سند کے دیکھے ہوئے وہی شخص حدیث کو پہچان

۱۔ فتح المغنی ص ۲۱۲ ۲۔ مقدمہ تصنیف ص ۲۱۲ ۳۔ تہذیب التہذیب ص ۲۱۲

۴۔ اعلام صحیحہ ص ۲۱۲ ۵۔ اعلام صحیحہ ص ۲۱۲ ۶۔ اعلام صحیحہ ص ۲۱۲

سکتا ہے کہ جس کے گوشت و پوست میں حدیثِ سرایت کر چکی ہو اور حضور کے اخلاق و عادات و اطوار میں ہو اور آپ کے مرفوعات و درمضیات ہر وقت اس کی نظر کے سامنے ہوں، گویا کہ وہ حضور پر نور کی مجلسِ مبارک میں صحابہ کرام کے ساتھ بیٹھا ہوا ہے، ایسا شخص حدیث کو سنتے ہی بغیر سند کے دیکھ لیتے ہیں، سمجھ جاتے ہیں کہ یہ ارشادِ نبوی ہے یا نہیں؟ یہ ایسا ہے کہ جس طرح فقہاء، حنفیہ یا فقہاءِ اثنائیین طرزِ کلام سے پہچان لیتے ہیں کہ یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے یا امام شافعی کا ہے۔

صرف (سوار) جس طرح سونا دیکھ کر کمرے کھولنے کا اندازہ کر لیتا ہے، اسی طرح یہ حضرات محدثین بھی حدیثِ پاک سے اشتغال اور طولِ ہمارست کی وجہ سے غلامِ صحیح میں امتیاز کر لیتے تھے۔  
رجح بن خثیم ایک علیل القدر تابعی ہیں، فرماتے ہیں،

ان من الحدیث حدیث آلہ صلوہ ہے شک بعض حدیثی، اور ایہوں میں ایک روشنی ہوتی ہے  
کفوء النہار، وان من الحدیث دن کی روشنی کے مانند اور بعض میں ایک تاریکی ہوتی  
حدیث آلہ ظلمۃ کظلمۃ اللیل ہے۔ رات کی تاریکی کے مانند جس سے ہم اس کا صبح  
نفرہ بھاتے غلط، ہونا پہچانتے ہیں،

عبدالرحمن بن ہدی نے فرمایا کہ حدیث کی معرفت ایک امام ہے، بے اوقات اگر تم کسی عالم سے جو حدیث کی علت بیان کرنا ہے، دلیل طلب کرو تو وہ دلیل نہیں پیش کر سکتا ہے، علامہ ابن الجوزی فرماتے ہیں کہ حدیث منکر کو سن کر حدیث کے روئے دکھڑے ہو جاتے ہیں، اور طلب اس سے ظہر کرتا ہے، علامہ شیخ ابوالحسن علی بن مردہ حنفی یکتا ابوالکواکب میں فرماتے ہیں جبکہ حضرت سلیم جو اور طلب اس کا نورِ تقویٰ سے منور ہو، اور صدق و اخلاص اس کا مزاج ثانی بن چکا ہو، سننے ہی اس کو جھوٹ و سچ کا پتہ چل جاتا ہے، بعض بزرگان دین نے فرمایا کہ جب کوئی جھوٹ بولے گا اور وہ کہے تو اس کا کلام پورا ہونے سے پہلے ہی اس کی مراد کو سمجھ جاتا ہوں، (کہ وہ جھوٹا ہے)، اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے: ولتعرفنم فی لحن القول۔ کہ اسے نبی کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم نے آپ کو ایسا خاص

نور فرست چلا گیا ہے، کہ آپ اس کے ذریعہ منافقین کو ان کے لب دلمہ سے پہچان لیتے ہیں کہ یہ نفاق کی بات ہے نہ منافقہ قیسی کا ارشاد ہے کہ اس پر دلیل یہ ہے کہ اگر کوئی آدمی کسی انسان کی چند سالوں تک خدمت کرے گا تو وہ اس کی ان تمام چیزوں سے واقف ہو جائے گا، جو اسے پسند ہیں یا کاپسند، پس اگر کوئی دعویٰ کرے کہ وہ فلاں چیز کو ناپسند کرتا ہے جس کے بارے میں اسے معلوم ہے کہ وہ پسند کرتا ہے تو فقط اس کی بات سننے ہی سے اس کی تکذیب کر دے گا، یہی حال ان محدثین کرام کا ہے، اس کے ساتھ ساتھ یہ فقہ و روایت کے جو ضابطے و اصول ان حضرات نے مرتب کیے ہیں اس کی تفصیل آگے آرہا ہے۔

۱۴ قواعد التحدیث ص ۱۴۱ ۱۵ تدریب مد ۹۹

## سفر کی پریشانیاں؟

اکثر سفر کے دوران آب و ہوا کی تبدیلی کا پہلا اثر حلق کی خراشیں، نزلہ، زکام اور کھانسی کی شکل میں ظاہر ہوتا ہے۔

### شربت نزلہ

ان تمام تکالیف کو فوراً دور کرتا اور آرام پہنچاتا ہے

دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ دیوبند



# انسان کیا نہیں کر سکتا!

## مشنری جذبات کی ایک سبق آموز کہانی

\* (۲) \*

ایس آئی ایل کے لوگوں کو اپنا سانی کام بے شمار پیار یوں کے درمیان کرنا ہوتا ہے۔ اس لیے مجب بھی ٹاون سنڈروم کا رکن جنگل کی طرف بھیجتے ہیں تو وہ بہتر سمجھتے ہیں کہ ان میں سے ایک تربیت یافتہ نرس ہو اور دونوں کو اس کے لئے تیار ہونا چاہیے کہ وہ پیار یوں کے حلوں کا مقابلہ کر سکیں جو کثرت سے پیش آتے ہیں نمونیا بہت عام اور مہلک ہے۔ فیل پاؤں گھٹیاں نکل آنا اور قہر پڑ جانا بھی عام ہے۔ جینا کو سمجھنا ہے (manic) کہتے ہیں۔ جو ایک کبھی کے ذریعہ پھیلتی ہیں۔ ناک اور حلق کے راستوں سے ان کے جراثیم داخل ہوتے ہیں اور اکثر موت واقع ہو جاتی ہے۔

زباں داں نرس کی ایک اچھی مثال میں نے جینی گردوا میں پائی جو ایک شین سموری آنکھوں والی لڑکی ہے۔ جینی کا قبیلہ اگارفانس ہے جو مردم خود حیات زندگی ایک شاخ ہے جو پیرو کے اہیزوں کے علاقہ میں سب سے بڑا قبائلی ملحقہ ہے جس کی مجموعی تعداد دس ہزار ہے۔ جینی اور اس کی ساتھی ملی لارسن نے اس قبیلہ میں گیارہ ایسے اسکول قائم کئے ہیں جن میں دو زبانیں پڑھائی جاتی ہیں۔ چھپر پٹے ہوئے ایک کمرہ کے اسکول جنگل کی دھکی ہوئی پہاڑیوں میں پھیلے ہوئے ہیں ان اسکولوں میں چھ سو لڑکے اور لڑکیاں تعلیم پا رہے ہیں اور ان کو تعلیم دینے والے خود اگارفانس کے آدمی ہیں جو چند سال پہلے خود اپنی زبان بھی کھے اور پڑھ نہیں سکتے تھے۔ مگر آج وہ اپنی زبان سے بھی واقف ہیں اور اسپینی زبان سے بھی۔ جولائی ۱۹۵۱ء

میں ہی سے گیارہ ٹیچر پرو کے الگشن میں ووٹ دینے کے لئے گئے۔ یہ ایک ایسا واقعہ ہے جو اگلا وقت قبیلہ کی تاریخ میں پہلی بار پیش آیا۔

جسینی اور سلی کا جھونپڑا ایک جھوٹے سے صاف کئے ہوئے قطعہ میں ہے۔ جس کے کنارے ملائین نامی سلاطین معیا ہے اور بقیہ تین طرف گھنے جنگل ہیں۔ اگلا وقت قبیلہ جس میں یہ دونوں لڑکیاں ہیں اس کا حال یہ ہے کہ جس زمانہ میں یہ لوگ اپنے دشمن سے جنگ نہیں کر رہے ہوتے ہیں۔ اپنی بستی میں گھومتے ہیں، اپنے زہر میں بھجائے ہوئے برچھے اور دوسرے ہتھیار کو اچھالتے ہیں۔ تھپتھپ لگاتے ہیں اور باتیں کرتے ہیں۔ میں نے کہا ہے کہ اگلا وقت قبیلہ اپنی قتل و غارت گری کی شہرت کی وجہ سے بہت خوفناک معلوم ہوتے ہیں۔ یہ اسطوانہ سما سینہ والے لوگ، جھوٹے چھوٹے کپڑے پہنے ہوئے جن کے جسم کا کسی کی طرح سانولے ہیں۔ جو اپنے جسم کے اوپر ہی حصہ میں لال رنگ پوت لیتے ہیں۔ اور آرائش کے لئے پڑیوں کے پر استعمال کرتے ہیں۔ ”وہ مجھے پہلے ایسے ہی لگتے تھے“ جسینی نے ہنستے ہوئے کہا۔ ”اب وہ زمین پر سب سے عمدہ لوگ ہیں“

ہر روز تقریباً تیس انڈین اس کے جھونپڑے میں فرسٹ ایڈیا دوا علاج کے لئے آتے ہیں دوسرے مریضوں تک پہنچنے کے لئے اس کو ٹپکتے ہوئے جنگلوں کے درمیان سفر کرنا ہوتا ہے کیلے کا پتہ سر چھپتی کی جگہ رکھے ہوئے اور ہاتھ میں دواؤں کا سٹیک لائے ہوئے۔ یا پھر سلاطین دریا میں اپنی چھوٹی سی کشتی کے ذریعہ۔

ایس آئی ایل کی زبان والی نرس کے اندر اس سے کہیں زیادہ طبی خدمات انجام دینے کی صلاحیت ہونی چاہیے جو ایک عوامی درجہ کی گریجویٹ نرس کے ہند ہوتی ہے۔ مگر جب انہیں کوئی عیبہ کہیں ملتا ہے تو اس وقت ڈاکٹر ریشن برگر کی طرف رجوع کرتی ہیں۔ یہ اپنے کو وقف کئے ہوئے اور کسی نہ سیکھنے والا انسان اپنے ڈیڑھ پور بیٹھ ہوا عظیم ترین دوری تک خاموش طبی مشین پر دیکھتا رہتا ہے۔

مثال کے طور پر ایک عوامی ڈاکٹر کو لیا۔ اس نے خبر دی کہ پیو کی ایک لڑکی انڈین لڑکی کو یہ حادثہ پیش آگیا ہے کہ اس کا بچہ پیدا ہو گیا ہے۔ اور عام طریقوں کے مطابق وہ بیٹھ رہی ہے۔ ڈاکٹر نے اس کو ٹیک ٹیک یا دیا کہ اس کو بٹھائے وہ

کسی طرح ہڈیوں کو درست کرے۔ اور کسی طرح تین شاخوں کو کچھپی کی جگر رکھ کر ہاتھ کو باندھے دس دن بعد جب وہ اپنے عام دستور کے مطابق راؤنڈ کرتے ہوئے اسی قبیلہ میں پہنچا تو اس نے دیکھا کہ ٹوٹی ہوئی کہنی ٹھیک ہو رہی ہے۔

ایک کارکن جو مام بسیا قبیلہ میں کام کر رہا تھا، ایک روز اس نے نہایت بدحواسی کے ساتھ اطلاع دی کہ ایک ماں بچہ کی پیدائش کی پیچیدگی کی وجہ سے مرنے کے قریب ہو رہی ہے۔ ڈاکٹر ایش برگ نے نہایت سکون سے اس کو ہدایت دی۔ ”اپنے ریڈیو کو عورت کے جھونپٹے تک لے جاؤ۔ اپنے رسیور کو چالو کر دو۔ جو میں بتاؤں ٹھیک اس کے مطابق کرتی جاؤ۔“ ڈاکٹر کی ریڈیائی ہدایات پر عمل کرنے کا نتیجہ یہ ہوا کہ نہایت کامیابی کے ساتھ پیدائش ہو گئی۔ ماں اور بچہ دونوں سلامت رہے۔ کارکن نے دوبارہ پیغام بھیجا۔ ”اس واقعہ کی خوشی میں سارے قبیلہ کے لوگ جشن منارہے ہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ تم تمام جادوگروں میں سب سے بڑے جادوگر ہو۔“

ایس آئی ایل کے کارکن کس طرح جنگلی انڈین کے اندر یہ خواہش پیدا کرنے میں کامیاب ہوتے ہیں کہ وہ پھٹیں۔ ٹاؤن سنڈ کا کہنا ہے کہ ہم ان کے ذہن کی تین خاص باتوں سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ جو تقریباً تمام قدیم انسانوں میں عام ہیں۔ اپنی زبان کے اوپر ان کا فخر، ان کا یہ شوق کہ وہ اپنے آپ کو معاشی حیثیت سے بہتر بنائیں ان کی غیر تسکین پذیر جستجو (insatiable curiosity) ٹاؤن سنڈ کا نظریہ ہے کہ جنگلی کے انڈین قبیلے تمام لوگوں میں سب سے زیادہ سبکدوش ہیں۔ دوسرے قبائل کا اندیشہ۔ نیز باہر سے آنے والے ان لوگوں کا غلط ہمتاؤ جو یا تو ربر مزدور یا سٹال تلاش کرنے والے یا ہم جو ہوتے ہیں۔ یہی وہ چیزیں ہیں جنہوں نے ان کو خیالات جاننے، لوگوں سے واقف ہونے اور اس ہری دیواروں سے گھرے ہوئے جیل خانہ سے باہر کی پراسرار دنیا کے واقعات معلوم کرنے سے روکا ہے۔

جیل میں میں نے بار بار دیکھا کہ یہ نظریہ بالکل صحیح ثابت ہو رہا ہے۔ ایک قبیلہ میں میں نے ایک زبان داں کو دیکھا جو ایک نئے لڑکے کو پڑھا رہی تھی۔ اس نے ایک ملامت کی طرف اشارہ کیا جو اس نے لفظ درخت کے لئے بنایا تھا۔ لڑکے سے اس نے کہا کہ چند منٹ سے دیکھو۔ اس کے بعد اس نے لڑکے کے سامنے ایک صوفیہ رکھا جس پر یہی ملامت بنی ہوئی تھی اور اس کے ساتھ دوسری دو چیزیں



علامتیں تھیں۔ ”اب درخت کو بتاؤ“ اس نے کہا۔ لڑکے کی پرشوق نگاہیں سفر پر دور ترقی میں اس کے بعد یکایک اس کی سہجی انگلی ایک علامت پر پہنچ گئی۔ اور اس کا چہرہ روشنی سے چمک اٹھا جب اس نے کہا۔ ”استانی! میں نے پڑھ لیا،“

”ایک بار جب وہ جان لیتے ہیں کہ پڑھنا ممکن ہے“ استانی نے مجھے بتایا۔ پھر انھیں اس سے کوئی چیز روک نہیں سکتی۔“

زباں داں کے تمام کالمیں، ٹاؤن سنڈ کہتا ہے، بائبل کا ترجمہ سب سے پیچیدہ کام ہے اس کے لئے صرف زبان سے واقفیت کافی نہیں ہے بلکہ قبیلہ کی رسوم اور ان کے محرمات سے گہری واقفیت بھی ضروری ہے۔ ایک زبان جو انگلو امریکی روایات میں ماسخ ہو وہ قدیم قبیلہ کے ایک شخص کے لئے ناقابل فہم ہو سکتی ہے۔

بائبل کی بعض تشبیہات اگر وہ لفظی ترجمہ کر دی جائیں تو مضر اثرات پیدا کر سکتی ہیں مثال کے طور پر ایک زبان داں جو ایک قبیلہ میں کام کر رہا تھا، اس قبیلہ کا عقیدہ تھا کہ دشمن کو آگ میں جلا دینا چاہیئے۔ اس کے سامنے تعلیم کے دوران بائبل کا جملہ آیا۔

(Heap coals of fire on his head)

اس نے قبیلہ کا سخا کر تے ہوئے اس کا ترجمہ کیا :- اپنے بھادرانہ طرز عمل سے اس کو شرمندہ کرو، اسی طرح کی بہت سی مشکلیں ہیں جس کی وجہ سے بائبل کے کسی ایک صحیفہ کا ترجمہ بھی اطمینان بخش طور پر کرنے میں کئی سال لگ جاتے ہیں۔

یارنکو چامیں ٹرننگ کے سرکاری اسکول وہاں کی سرگرمیوں کا بہت اہم حصہ بن گئے ہیں۔ یہ چند سال پہلے شروع ہوئے جبکہ ٹاؤن سنڈ نے پیرو کے ماہرین تعلیم کو اپنے ان جنگلی اسکولوں کا ایک سفر کرایا جہاں انڈین معلمین کام کر رہے تھے۔ علمائے تعلیم بہت متعجب ہوئے ”آپنے تو ایک مکمل تعلیمی پروگرام کی بنیاد ڈال دی ہے“ انھوں نے کہا۔

نتیجہ یہ ہوا کہ ۱۹۵۳ میں حکومت نے یارنکو چامیں ایک ہم چلائی۔ اس وقت سے ہر سال کے ابتدائی تین مہینوں میں خاص خاص انڈین کو اسپینی زبان کی تعلیم دلائی جاتی ہے۔ زیادہ علمی مضامین پڑھائے جاتے ہیں۔ اور پڑھانے کی تربیت دی جاتی ہے۔ فارغ ہو کر وہ حکومت کے

مشاہد و طب علم کے طور پر اپنے قبیلوں میں واپس جاتے ہیں اور اپنے جنگل کے اسکولوں میں وزارت تعلیم کے منصوبہ کے مطابق کام کرتے ہیں۔

ایک ممتاز ماہر تعلیم سرورٹ بسٹ نے مجھ سے کہا: ”ابھی جلد ہی ملک کو نئی جے مطلق نہیں کر سکتا تھا۔ کہ جنگلی انڈین تعلیم یافتہ ہو سکتے ہیں۔ تب ایک روز میری ملاقات دو زبان دان لوگوں سے ہوئی۔ جب میں نے ان کے گھر گئے اسکو ل دیکھے جہاں لڑکے آگ کی روشنی میں کتابیں پڑھ رہے تھے، بڑے لوگ لکھنے اور پڑھنے کی مشق کر رہے تھے۔ تو مجھے اپنی آنکھ پر یقین کرنا مشکل ہو گیا تھا۔ میں اپنے جی میں کہا ”ہمارے انڈین لوگوں کے لئے بھی امید کی کرن ہے۔“

لیلو واپس آنے کے بعد اس نے اپنے مشاہدہ کے بارے میں شاندار بیان دیا۔ ”یہ نوجوان اس نے کہا: ہم کو بتا رہے ہیں کہ جہالت اور وحشت کو کس طرح دور کیا جاسکتا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہم اپنے قدیم باشندوں کو ملک کی عام زندگی میں لے آئیں۔ وہ ہماری مدد کے مستحق ہیں۔“

جنوری ۱۹۵۷ء میں ڈاکٹر سرورٹ کو وزارت تعلیم کی طرف سے جنگل کے اسکولوں کا سپرنٹنڈنٹ مقرر کیا گیا۔ اب ایس آئی ایل کی جنگلی چھاؤنی میں ان کا بھی ایک پھیر کا مکان ہے اور وہ اپنا زیادہ تر وقت جنگل میں سفر کر کے سائنڈ کرنے میں گزارتے ہیں۔ ان کو بھی ٹاؤن سنڈ کی طرح یقین ہے کہ نیا تعلیم یافتہ انڈین اپنے سابقہ ذلیلہ معاش، پھل اور جنگلی جانوروں کے شکار پر نہیں رہ سکتا ابھی تک اس کی زندگی اگرچہ نیم خانہ بدوش زندگی ہے مگر ادھر سے ادھر بچنے کے دواں میں اس نے اس امکان کو دیکھ لیا ہے کہ مستقل بستیوں میں آباد ہو جہاں اس کے بچے اسکول جاسکیں اور وہ اپنے لئے زیادہ بہتر زندگی بنا سکے۔“

جنگل کے انڈین کے لئے اس بہتر زندگی کو قابل فہم بنانے کے لئے ہیرو کی حکومت نے ایک نیا پروگرام وضع کیا ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ ان قبائل کو زراعت کے جدید طریقے سکھائے جائیں ایس آئی ایل کے مرکز سے متعلق ۲۵۰ ایکڑ زمین مخصوص کی گئی ہے جہاں انڈین طلبہ ایس آئی ایل کے ماہرین زراعت کے ماتحت کاشتکاری سیکھ سکتے ہیں۔ اس وقت ۲۱ آدمیوں نے زراعت کا کورس لے رکھا ہے اور اپنے قبیلہ کے دوسرے ساتھیوں کو دکھا رہے ہیں کہ وہ کس طرح اپنی پیداوار کو بازار میں لے جا کر فروخت کر سکتے ہیں۔

ٹاؤن سنڈ کا کہنا ہے کہ "انڈین کو جنگل کے باہر نہ لے جاؤ بلکہ جنگل کو انڈین سے باہر کر دو" ایک بار جلسہ ستاحس میں ٹاؤن سنڈ کے پروگرام کی وضاحت کی گئی۔ بعد کو ایک شخص کھڑا ہوا اس نے کہا۔ "تم مشنری والوں نے مجھ کو بیمار بنادیا۔ سیدھے سادے خوش اور مطمئن لوگوں پر تہذیب کس لئے لانا چاہتے ہو۔ کیوں نہیں ان کو ان کے حال پر چھوڑ دیتے۔"

ٹاؤن سنڈ نے جواب دیا۔ "میرے دوست! میرا خیال ہے کہ تم نے سینما سے باہر ان جنگلی قبائل کو نہیں دیکھا ہے۔ اگر تم ان کے درمیان جاؤ، جیسا کہ میں گیا ہوں، اور ان کے غموں کو ان کی زبان سے سنو، جو انھیں ہمارے گردن کے ذریعہ پہنچ رہے ہیں۔ ان کے توہمات اور مصیبتوں کو دیکھو ماؤں کی زبان سے سنو کہ کس طرح انھوں نے محض کسی بدشگون کی وجہ سے اپنے نئے بچوں کا گلا گھونٹ دیا۔ بوڑھے لوگوں کو دیکھو کہ وہ کسی طرح بے کار سمجھ کر مرنے کے لئے جھوٹے دیئے گئے ہیں۔ یا ان کی اس نفرت کا اندازہ کرو جو انھیں سفید فام لوگوں سے ہے جو ان کا استحصال کرتے رہے ہیں اور ان کو گولیوں سے مارتے رہے ہیں۔ تب اے دوست! تم انڈین کے بارے میں اپنا یہ ذہن بدل لو گے کہ وہ اپنے ماحول میں خوشی کی زندگی گزارتے ہیں۔"

اسی طرح ٹاؤن سنڈ ان حلوں کو رد کرتے ہیں بھی نہایت ہوشیار ہے جو مذہب کی طرف سے کئے جاتے ہیں۔ ایسے اعتراضات کم ہوتے ہیں۔ کیونکہ ایس آئی ایل کے ممبر کسی خاص مذہبی فرقہ سے تعلق نہیں رکھتے۔ تاہم ۱۹۵۳ء میں ایسا ہوا کہ لیا کے ایک اخبار نے دو من کیتھولک کے میڈیاں شخص کا مضمون کئی قسطوں میں شائع کیا۔ اس میں ایس آئی ایل کے کارکنوں پر الزام لگایا تھا کہ وہ "پروٹسٹنٹ بھیڑیے ہیں" (Protestant wolves) وہ طبقہ عاریت پھیلانے ہیں۔ اس نے مطالبہ کیا کہ انھیں لگ سے نکال دیا جائے۔ ٹاؤن نے پہلی بار اسے نظر انداز کیا۔ اس کے بعد جب اور بھی کچھ لوگوں نے اس طرح کی باتیں کیں تو اس نے اڈیٹر کے نام ایک خط لکھا جسے کیتھولک ذمہ داروں نے "مسیحی محبت کا شاہکار" کہہ کر تعریف کی۔

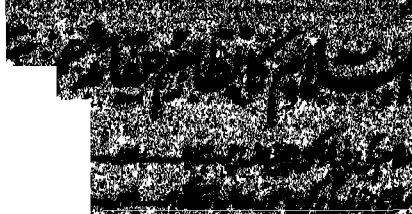
اس خط کے ایک حصہ میں ٹاؤن سنڈ لکھتا ہے۔ "یہ سمجھ بیڑے کا سوال ہی نہیں ہے۔ ایس آئی ایل کا ہر ممبر اس بات کا عہد کرتا ہے کہ وہ محبت اور اخوت کے جذبہ کے تحت کام کرے گا۔ اور نسل اور عقیدہ کا کوئی لحاظ نہیں کرے گا۔ ہم اپنے کو پروٹسٹنٹ نہیں کہتے بلکہ محض مسیح پر ایمان

لانے والا سمجھتے ہیں۔ اور اپنی غیر فرقہ وارانہ نوعیت کی وجہ سے کسی خاص رسم و روایات کی تبلیغ نہیں کرتے۔

جبکہ خدا کے لئے کام کرنے اور انسان کی خدمت کرنے کے جذبہ نے ہمیں متحرک کیا ہے اسی کے ساتھ ہم سائنسٹ ہیں جنہوں نے اپنے کو زبان کے مطالعہ پر وقت کیا ہے اور جب ہم زبان پر اپنی تحقیق کو مکمل کر لیں گے تو یار نکو چا میں اپنی چھا دنی اور تمام عمارتیں انڈین ایجوکیشن کے مرکز کے لئے چھوڑ کر چلے جائیں گے۔

ٹاؤن سنڈ کا یہ خطا نمایاں طور پر اخبارات میں شائع ہوا۔ حملے بند ہو گئے اور ٹاؤن سنڈ اور اسکے کارکن روین کسٹروک مبلغین کے ساتھ جنگل کے تبلیغی مرکزوں میں جانے لگے اور مل کر کام کرنے لگے۔ پچھلے سال لیما کے پورے سیونے بہت غلوں کے ساتھ ٹاؤن سنڈ سے ملاقات کی۔ اسکے کام کیلئے دعائیں دیں۔ ٹاؤن سنڈ نے پورے بتایا کہ دو ہزار مزید زبانوں میں کتاب مقدس کو پہنچانے کی منزل کو کس طرح حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ پورے اس سے گفتگو میں بہت دلچسپی لی۔ جسے ٹاؤن سنڈ نے پوچھا کہ اس منزل کو سر کرنے کے کیا امکانات ہیں جبکہ دو ہزار بی ملین میں سے اہل ابھی صرف ۸۰ زبانوں میں کام کر رہا ہے۔ انھوں نے اس کام کی تکمیل کی جلد متقرر کی، کیا اس پر وہ نظر ثانی کریں گے۔ ٹاؤن سنڈ کے جواب سے اس کے جذبہ کا پتہ چلتا ہے: بالکل نہیں، انھوں نے کہا۔ ہمارے بڑھنے کی رفتار کو دیکھو، ۱۹۴۲ میں ہم صرف ایک ملک میں کام کر رہے تھے۔ آج ہم بارہ ملکوں میں کام کر رہے ہیں۔ ۱۹۴۲ کے مقابلہ میں ہمارے کارکنوں کی تعداد ۱۶۰۰ فیصدی کی رفتار سے بڑھ چکی، اس حساب سے پندرہ برسوں میں ہمارے ممبروں کی تعداد بارہ ہزار سے زیادہ ہو جائیگی۔ اس طرح منزل آکر رہے گی۔ یہ الفاظ سن کر مجھے ایک شخص کی یاد آئی جس نے ٹاؤن سنڈ کے متعلق کہا تھا: سب سے زیادہ باعزم عقیدہ کا آدمی جس کو میں نے کبھی دیکھا۔ ٹاؤن سنڈ کا رہنما اصول یہ ہے۔ "بیٹھے رہو۔ خدا تمہاری رہنمائی نہیں کرے گا، چل پڑو۔ خدا کی رہنمائی تمہیں حاصل ہو جائے گی۔" خدا کی رہنمائی کو جاننے کا طریقہ کیا ہے؟ ہم بس سادہ طور پر اپنی مثال میں خدا کے سامنے پیش کرتے ہیں، ہم کہتے ہیں: "اگر تیری مرضی سچی ہے، صرف ہماری نہیں ہے تو ہمارے لئے راستہ کھول دے،" سب سے بڑا خراج عقیدت جو ٹاؤن سنڈ کو ملا ہے وہ امیزون جنگل کے ایک قبائلی سردار کا ہے۔ اس نے کہا: "تمہارے آنے سے پہلے یہاں صرف اندھیرا تھا۔ اب یہاں صرف اجالا ہے۔"

(ترجمہ:- وحید الدین خاں)



1

2

3

4

5

6

7

8

9

10

Regd. No. L-353

# Monthly 'ALFURQAN' Lucknow

Vol. 35 No. 8

DECEMBER 196

پکوان کے  
عہدہ تیلوں میں  
آپ کی خاص پسند۔

پوسٹ مین برائڈ  
صاف کیا ہوا مونگ بھلی کا تیل  
۳۰۲۰۱ اور ۵۵۵ کیلو

عہدہ ونا پتی  
۳۰۲۰۱ اور ۱۹۵ کیلو

بتلولا، بتل کا تیل  
۳۰۲ اور ۵۵۵ کیلو

او برائڈ خالص ناریل کا تیل  
۳۰۲ اور ۱۱ کیلو

کو کو جبار

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل

۳۰۲ اور ۵۵۵ کیلو

امی سلاؤ تیل

۳۰۲ اور ۵۵۵ کیلو

احمد یسز، بسکھ

APR 1970 420

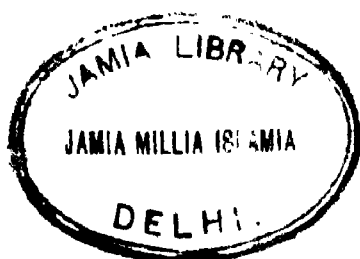
سرن ٹائیل پرنٹرس اینڈ پرنٹرز، قطب الدین روڈ، لکھنؤ-۲۰ میں چھاپا۔

# ہفت روزہ انکھن



35(9)

5 FEB 1968



حَرَقَات

عَلَمِ الْاِسْلَامِ



محمد منظور نعمانی

31206-121531

[illegible]

॥ राधा कृष्ण ॥

*[Faint, illegible handwritten text]*

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

ਮਤਾ ੧੭:੧੭

Handwritten text in a cursive script, likely a manuscript or letter, showing several lines of text.

Figure 1



سالانہ چندہ

۴/۵۰	ہندوستان سے
۴/۵۰	پاکستان سے
	ششما ہی
۴/۰	ہندوستان سے
۴/۰	پاکستان سے

## فنی کا پی ۷۰ پیسے

جلد ۳۵ | باب ۵۱ رمضان ۱۳۸۴ھ مطابق جنوری ۱۹۶۸ء | شمارہ ۹

صفحہ	مضامین نگار	مضامین	نمبر شمار
۲	محمد منظور نعمانی	منجھاد اولیں	۱
۵	" " "	معارف الہدیت	۲
۱۳	مولانا امین حسن اصلاحی	کیا اہل کتاب کے لئے رسول مصلیٰ ﷺ علیہ وسلم پر ایما لانا ضروری نہیں {	۳
۲۳	مولانا محمد منظور نعمانی	عید کا پیغام	۴
۳۳	مولانا محمد تقی الدین ندوی مظاہری	محدثین عظام کا عظیم کارنامہ	۵
۴۰	محمد منظور نعمانی	جنوب مشرقی افریقہ اور حجاز مقدس { کاتازہ سفر	۶

اگر اس ڈاڑھ میں ○ سرخ نشان ہو تو

اسکا مطلب ہو کہ آپ کی امت خریداری ختم ہو گئی ہو براہ کرم آئندہ کے لئے چند مراسلت فرمائیں یا خریداری کا ارادہ ہو تو مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۸۰ ہزار روپیہ تک جائے ورنہ انکشافیہ بعینہ دی اپنی ارسال ہو گا۔ پاکستان کے خریدار :- اپنا چندہ ادارہ اصلاح و تبلیغ اشرافین بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور صرف ایک سادہ کارڈ کے ذریعہ ہم کو اطلاع دے دیں، ڈاکخانہ کی رہ بھیجنے کی ضرورت نہیں۔

خبر خریداری :- ہا کہم خدا کو بت اور مٹی اُتار کو پٹ پر اپنا خبر خریداری فرود گمہ دیا کیجئے۔  
تو دیکھ اشاعت :- ہا کہم خدا کو بت اور مٹی اُتار کو پٹ پر اپنا خبر خریداری فرود گمہ دیا کیجئے۔  
ماب کہنے کو توڑا مٹی کیس کیس کیس :- ہا کہم خدا کو بت اور مٹی اُتار کو پٹ پر اپنا خبر خریداری فرود گمہ دیا کیجئے۔

دفتر آفتابان، کپری رود، کهنه نو

وہاں سے پہلے ہی کہہ دیا کہ میں نے تم کو یہ سب کچھ بتا دیا ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## نگاہِ اولیں

از: محمد منظور نعمانی

دارالعلوم دیوبند کے صدر المدرسین حضرتہ الامام ذوالعلماء مولانا محمد ابراہیم علیاوی درجہ اولیٰ علیہ کے حادثہ وفات کی اطلاع ہمارے ناظرین کو اخبارات اور دوسرے ذرائع سے ہو چکی ہوگی۔ یوں تو اس سے پہلے ان کے بڑے اور ان سے بہت بڑے بھی جا چکے ہیں، لیکن یہ واقعہ ہے کہ دارالعلوم دیوبند اور جماعت دیوبند میں ان کی وفات سے، خاص کر علم و تدریس کی کائنات میں جیسا عظیم خلا محسوس کیا گیا ہے اور کیا جا رہا ہے ایسا غالباً کبھی پہلے محسوس نہیں کیا گیا۔

علمی اور تدریسی امتیاز کے علاوہ دارالعلوم کی قریناً ایک سو پانچ سالہ تاریخ میں شاید ہی ایسے کسی استاد کو اتنی طویل مدت تک درس دینے کا موقع ملا ہو جتنا اللہ تعالیٰ نے ان کو دیا۔

آج سے ٹھیک پچاس سال پہلے جب یہ ناچیز ایک طالب علم کی حیثیت سے دارالعلوم دیوبند میں داخل ہوا تھا، اس وقت بھی حضرت علامہ مرحوم دہلوی کے بڑے اساتذہ میں سے تھے اور ہمارے دراز کی اصلاح میں ”معقولات“ یعنی منطق، فلسفہ، اور علامہ کلام کی شکل ترین اور انتہائی کتابیں، حمد اللہ، قاضی مبارک، شمس باؤفہ، اور امجد عالم وغیرہ اکثر ان کے دل ہوتی تھیں۔ یہ ناچیز جو کہ معقولات کی پر سب کتابیں پڑھ کر دارالعلوم گیا تھا اسلئے ان کے یہاں ہونے والے ان فنون کے کسی سبق میں میری شرکت نہیں تھی،

لیکن معقولات کے ساتھ اپنی مناسبت اور اپنے ذہنی رابطہ کو محفوظ رکھنے کے لئے چند اور اہم عقائد کے ساتھ فکر جو معقولات کی تکمیل کر چکے تھے کوشش کی کہ منطق یا فلسفہ کی کوئی غیر نصابی اہم کتاب مولانا سے اوقات مدرسہ کے علاوہ "خارج وقت" میں پڑھی جائے، یہ کوشش کامیاب ہو گئی اور مولانا نے ان فنون سے خاص دلچسپی ہی کی وجہ سے "شرح اشادت طوسی" خارج میں پڑھانا منظور فرمایا اور طے ہوا کہ صبح مدرسہ کا وقت شروع ہونے سے پہلے مولانا ہی کی درسگاہ میں یہ سبق ہو کرے گا۔ سبق شروع ہوا اور ایک مدت تک اس سلسلہ جاری رہا۔ اب اس واقعہ کے اظہار میں کوئی مضائقہ نہیں کہ منطق و فلسفہ کی کتابیں میں نے خاص دلچسپی اور محنت سے ایک ایسے استاد (حضرت مولانا کریم بخش بنعلی رحمۃ اللہ علیہ) سے پڑھی تھیں جو معقولات میں غیر آبادی سلسلہ کے شاگرد تھے اور ان فنون میں خاص دستگاہ رکھتے تھے، اسلئے مجھے اسکی کچھ زیادہ اُمید نہیں تھی کہ دارالعلوم دیوبند کے کسی استاد سے اس معقولہ کی لائن میں کوئی قابل قدر استفادہ کر سکوں گا کیونکہ دارالعلوم کی خاص شہرت درس حدیث کے لحاظ سے تھی۔ لیکن چند ہی سبق پڑھنے کے بعد اندازہ ہو گیا کہ مولانا ان فنون میں بلاشبہ اپنے وقت کے امام ہیں اور استفادہ کی بڑی گنجائش ہے۔

دارالعلوم دیوبند جانے سے پہلے میں اگرچہ معقولات کی تمام درسی بلکہ بعض غیر درسی کتابیں بھی پڑھ چکا تھا لیکن دینیات سے بالکل کوڑا تھا، مشکوٰۃ تک نہیں پڑھی تھی اس لئے اس سال مجھے مشکوٰۃ المصابیح بھی پڑھنی تھی، اس زمانہ میں دارالعلوم میں اس کا سبق حضرت مولانا سراج احمد صاحب رشیدیؒ کے ہاں ہوتا تھا۔ جس سال یہ پانچواں دارالعلوم دیوبند پہنچا، وہ پہلا سال تھا کہ مشکوٰۃ کی جماعت دو حصوں میں تقسیم کر دی گئی تھی اور ایک جماعت کا سبق حضرت مولانا محمد ابراہیم صاحب کے ہاں رکھا گیا تھا۔ اسباق شروع ہو گئے اور خزانہ دارالعلوم کی طرف سے وہ نقشہ آویزاں نہیں ہوا جس سے معلوم ہوتا کہ کس طالب علم کا نام کس استاد والی جماعت میں ہے۔ "معقولات" کی لائن سے حضرت مولانا محمد ابراہیم صاحب کی بات تھی جو ایک خاص ذہنی مناسبت تھی اسکی وجہ سے انہی کے درس مشکوٰۃ میں شرکت شروع کر دی۔ کتاب الامانی پوری حضرت مولانا ہی سے پڑھی، چند ہفتوں کے بعد دارالعلوم کے دفتری

نفسہ میں میرا نام مولانا سراج احمد صاحب کے ہاں پڑھنے والی جماعت میں لگایا اور اس دہائی  
مستقل ہو گیا۔ لیکن ایمان سے متعلق مباحث پر حضرت مولانا سے چند ہفتوں تک جو کچھ سنا تھا  
وہ اپنی مقبولیت، سلجھاؤ اور دلپذیری کی وجہ سے ایسا ذہن نشین ہو کر اکھ لکھ لکھ کر آج تک  
محفوظ ہے۔

میری معلومات کے مطابق یہ پہلا سال تھا جس میں حضرت مولانا محمد ابراہیم صاحب  
نے دارالعلوم میں حدیث کا درس دیا، اس کے بعد سے قریب قریب مسلسل حدیث کا کوئی نہ کوئی  
سبق دیا، مسلم شریف تو بہت عرصہ تک انہی کے ہاں ہوتی رہی۔ پھر حضرت مولانا حسین احمد صاحب  
رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کے بعد جب مولانا اسی ان کی جگہ صدر مدرس قرار دیے گئے تو جامع  
ترندی بھی آپ ہی کے ہاں ہونے لگی، جو درسی نقطہ نظر سے صحاح ستہ میں اہم ترین کتاب سمجھی  
جاتی ہے۔

حضرت علامہ مرحوم جامع ترندی کے درس کی ذمہ داری سے کافی پہلے اس پراگم مہبوط  
مفصل حاشیہ لکھنے کا کام شروع کر چکے تھے اور جہاں تک اس عاجز کو معلوم ہے اب تک کئی ہاں  
پہلے اس کا کافی حصہ ہو چکا تھا، غالباً حضرت مولانا مدنی رحمۃ اللہ علیہ کی وفات کے بعد صدر  
مدرس اور نظامت تعلیم کی دودھری ذمہ داریاں آپڑنے کی وجہ سے وہ کام تسلسل کے ساتھ  
جاری نہیں رہ سکا، اگر یہ کام مکمل ہو جاتا تو مولانا مرحوم کا وہ غالباً ادا تصنیفی کام ہوتا اور  
اُس سے باہر کے لوگ بھی اُن کے مقام علمی کا اندازہ لگا سکتے۔ دیکھ حواصاتی بطون اٹھاپو۔

حضرت مولانا پیر اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا انعام اُن کے تلامذہ کی بے پناہ کثرت ہے، گزشتہ  
پچاس ساٹھ سال کی طویل مدت میں جو ہزار ہا طلبہ دارالعلوم دیوبند سے عالم فاضل ہو کر نکلے جو  
ہندوستان پاکستان میں یا کسی دوسرے ملک میں مختلف قسم کی ذہنی خدمات انجام دے رہے ہیں  
اور کم از کم برصغیر ہند و پاکستان میں تودین کی جو روشنی ہے اس میں بلاشبہ زیادہ حصہ انہی فضلا  
دیوبندیوں کے تلامذہ کا ہے ان میں کوئی شاذ و نادر ہی ایسا ہو گا جو حضرت مولانا کا براہ راست  
یا بالواسطہ شاگرد اور فیض یافتہ نہ ہو۔ ان میں سے جس نے بھی حضرت مولانا کی خیر وفات سنی ہوگی  
(باقی صفحہ ۱۳۸)

## کتاب الاذکار والدعوات

# معارف الحدیث

(مُسَلَّس)

جامع اور ہمہ گیر دعائیں :-

عرض کیا گیا تھا کہ کتب حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو دعائیں ماثور اور منقول ہیں، اگر ان کو مضامین اور موقع محل کے لحاظ سے تقسیم کیا جائے تو وہ تین قسم کی ہیں، ایک وہ جن کا تعلق نماز سے ہو، دوسری وہ جن کا تعلق خاص اوقات یا مواقع اور حالات سے ہو، تیسری وہ جن کا تعلق نہ نماز سے ہے نہ خاص اوقات یا مواقع سے، بلکہ وہ عمومی قسم کی ہیں۔ پہلی دو قسم کی دعائیں درج کی جا چکی، تیسری قسم کی اب پیش کی جا رہی ہیں، ان میں سے زیادہ تر مضامین کے لحاظ سے ہمہ گیر اور جامع قسم کی ہیں اسی لئے ائمہ حدیث نے اپنی مولفات میں ان دعاؤں کو ”جامع الدعوات“ کے زیر عنوان درج کیا ہے۔ یہ دعائیں امت کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص انخاص عطیہ اور بیش بہا تحفہ ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہم امتیوں کو اس کی قدر و ناسی اور شکر کی اور ان دعاؤں کو اپنے دل کی آواز اور دھڑکن بنالینے کی توفیق دے۔ جس بندے کو یہ دولت مل گئی اسے سب کچھ مل گیا۔ اس ہمید کے بعد اس سلسلہ کی احادیث ذیل میں پڑھیے :-

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ أَصْلِحْ لِي دِينِي الَّذِي هُوَ عِصْمَةُ أَمْرِي  
وَ أَصْلِحْ لِي دُنْيَايَ الَّتِي فِيهَا مَعَاشِي وَ أَصْلِحْ لِي آخِرَتِي

الَّتِي فِيهَا مَعَادِي وَاجْعَلِ الْحَيَاةَ زَمَادَةً لِّي فِي كُلِّ  
خَيْرٍ وَاجْعَلِ الْمَوْتَ رَاحَةً لِّي مِنْ كُلِّ شَيْءٍ رواہ مسلم  
حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
یہ دعا فرمایا کرتے تھے "اللَّهُمَّ أَصْلِحْ لِي..... خا..... رَاحَةً لِّي مِنْ  
كُلِّ شَيْءٍ دے اللہ میری دینی حالت درست فرمادے جس پر میری خیریت  
اور سلامتی کا دار و مدار ہے اور میری دنیا بھی درست فرمادے جس میں مجھے  
یہ زندگی گزانا ہے اور میری آسخت بھی درست فرمادے، جہاں مجھے لوٹ  
کے جانا اور ہمیشہ رہنا ہے اور میری زندگی کو خیر اور بھلائی میں اضافہ اور  
زیادتی کا ذریعہ بنا دے اور میری موت کو ہر شے سے راحت اور حفاظت کا  
وسیلہ بنا دے۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) جیسا کہ ظاہر ہے یہ بہت ہی جامع دعا ہے۔ اس کا پہلا جز یہ ہے۔  
اللَّهُمَّ أَصْلِحْ لِي دِينِي لے اللہ میری دینی حالت درست فرمادے  
الَّذِي هُوَ عَصِمَهُ آخِرِي جس پر میری خیریت اور میری ہر چیز کی  
سلامتی اور تحفظ کا دار و مدار ہے۔

دراصل دین ہی وہ چیز ہے کہ اگر وہ درست اور سلامت ہو تو آدمی اللہ تعالیٰ  
کی ناراضی و لعنت اور اس کے غضب و عذاب سے مامون و محفوظ ہو کر اس کے لطف و  
کرم کا مستحق ہو جاتا ہے اور اسلامی قانون کی رو سے اس کے جان و مال اور عزت و اکبر و  
کو ایک خاص درجہ کی حرمت و عصمت حاصل ہو جاتی ہے، اس لئے اسی پر آدمی کی سلامتی  
و خیریت اور صلاح و قلاح کا دار و مدار ہے، اسی چیز کو اس دعا و نبوی میں "عَصِمَهُ آخِرِي"  
کہا گیا ہے۔ دین کی درستی کا مطلب یہ ہے کہ بندہ کا ایمان و یقین صحیح ہو اس کے  
افکار و جذبات اور اعمال و اخلاق درست ہوں، وہ زندگی کے ہر شعبہ میں نفس کی  
خواہش کے بجائے اللہ کے احکام چسپنے والا ہو۔ اور ظاہر ہے کہ اس کا دار و مدار اللہ کی  
توفیق پر ہے، اس لئے ہر بندہ مومن کے دل کی اولین انگلی اور پکار یہی ہونا چاہیے

اس دعا کا دوسرا جز ہے۔

وَأَصْلِحْ لِي دُنْيَايَ الْبَتَّى  
فِيهَا مَعَاشِي

اور میری دنیا درست فرما دے جس  
میں مجھے زندگی گزارنا ہے۔

دنیا کی درستی کا مطلب یہ ہے کہ یہاں کی رزق وغیرہ کی ضرورتیں حلال اور جائز  
راستوں سے پوری ہوتی رہیں۔ بلاشبہ ہر مومن بندہ کی دوسری مانگ اللہ تعالیٰ  
سے یہی ہونا چاہیے۔ تیسرا جز دعا کا یہ ہے۔

وَأَصْلِحْ لِي آخِرَتِي الْبَتَّى  
فِيهَا مَعَادِي

اور میری آخرت اچھی بنا دے جہاں  
مجھے لوٹ کے جانا اور رہنا ہے۔

اگرچہ دین کی درستی کا لازمی نتیجہ آخرت کی صلاح و فلاح ہو اسکے باوجود رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے مستقل طور سے آخرت کی درستی کی یہ دعا کی، ایک تو غالباً  
اسلئے کہ آخرت کی غیر معمولی اہمیت کا یہ حق ہے، دوسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ دینی  
کاموں سے اچھی حالت ہونے کے باوجود بندہ کو آخرت کے بارے میں مطمئن اور پے نکر نہیں ہونا  
چاہیے۔ قرآن مجید میں اچھے بندوں کی شان یہی بتائی گئی ہے۔ "وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ  
مَالًا تَوَاضَعُوا رُجُلُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ إِلَىٰ مَوَاقِعٍ مِّنَ الْبُحُورِ" (المومن ۶۶)  
جو تمھارا اور پانچواں جز دعا کا یہ ہے۔

وَأَجْعَلْ الْحَيَاةَ زَيَادَةً لِّي  
فِي كُلِّ خَيْرٍ وَأَجْعَلِ الْمَوْتَ  
رَاحَةً لِّي مِنْ كُلِّ شَيْءٍ

اور زندگی کو میرے لئے نیکی اور بھلائی  
میں اضافہ اور زیادتی کا ذریعہ بنا دے  
اور موت کو ہر شر اور بُرائی سے راحت

اور حفاظت کا وسیلہ بنا دے۔

ہر آدمی کو اس دنیا میں اپنی زندگی کا وقت پورا کر کے مرنا یقینی ہے۔ اللہ  
کی دی ہوئی عمر سے کوئی نیکی بھی کماسکتا ہے اور جہی بھی وہ اسکے لئے سعادت میں

لے اس آیت میں اللہ کی بے شمار نعمتوں کی صفحہ بیان کی گئی ہے کہ وہ صدقہ اور خیرات کرتے ہیں اور ان کے  
دل کی تسکین کرتے ہیں اور ان کے دل پر رحمت ڈالتے ہیں۔

ترقی کا وسیلہ بھی بن سکتی ہے اور ثقافت میں اضافہ کا ذریعہ بھی اور سب کچھ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دین و دنیا اور آخرت کی صلاح و نفع کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے یہ دعا بھی کرتے تھے کہ اے اللہ میری حیات کو خیر اور سعادت میں اضافہ اور ترقی کا وسیلہ بنا دے یعنی مجھے کو فتنے سے کہ میں مجھے گمراہی سے اور زندگی کے اوقات کو تیرے رضا والے کاموں میں صرف کر کے سعادت کے راستہ میں آگے بڑھتا چلوں، اور میری موت کو شہر و فتن کی آذیتوں سے راحت کا ذریعہ بنا دے، یعنی مستقبل کے جو شر اور فتنے میرے لئے آذیت کا باعث ہو سکتے ہیں تیرے حکم سے آنے والی میری موت اُن سے میری حفاظت کا ذریعہ بن کر اُن سے مجھے راحت دیدے۔

یہ دعا بھی ”جو امع الکلم“ اور ”دربار کوزہ کی بہترین مثال ہے، الفاظ کثیفہ مختصر اور مضامین کثیفہ وسیع!

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْهُدَى وَالتَّقَى  
وَالْعَفَاةَ وَالْغَنَى — رواه مسلم

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علیہ وسلم دعا فرمایا کرتے تھے ”اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ ..... تا ..... والغنى“  
(اے میرے اللہ میں تجھ سے مانگتا ہوں ہدایت اور تقویٰ، اور پاکدامنی اور خلوق کی نامتاجی — (صحیح مسلم)

(تشریح) اس دعا میں اللہ تعالیٰ سے چار باتوں کا سوال ہے۔ ایک ہدایت یعنی راہ حق پر چلنا اور استقامت کے ساتھ چلتے رہنا، دوسرے تقویٰ و پرہیزگاری یعنی اللہ سے ڈرنے ہوئے معامی و منکرات سے بچنا، تیسرے عفت و پاکدامنی، چوتھے غنی، یعنی دل کی یہ حالت کہ بندہ اپنے اندر کسی مخلوق کی محتاجی اور دست گیری محسوس نہ کرے اپنے مالک کی عطا پر مطمئن ہو۔ یہ دعا بھی جو امع الکلم کی اعلیٰ مثال ہے۔  
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ



عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الصَّحَّةَ  
وَالْعِفَّةَ وَالْأَمَانَةَ وَحَسَنَ الْخُلُقِ وَالرِّضَى بِالْقَدْرِ

رواہ البیہقی فی الدعوات الکبیر

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم دعا فرمایا کرتے تھے ”اللہم! فی اسألك الصحة  
..... تا..... والرضی بالقدر“ دے اللہ میں تجھ سے مانگتا ہوں  
صحت و تندرستی، اور عفت و پاکدامنی اور امانت کی صفت اور اچھے

اخلاق اور راضی بقدر رہنا۔ (دعوات کبیر للبیہقی)

(تشریح) اس دعا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلے اللہ تعالیٰ سے  
صحت مانگی ہے۔ صحت و تندرستی دین و دنیا دونوں کے لحاظ سے بلاشبہ بہت  
بڑی نعمت ہے، اس کی قدر اس وقت معلوم ہوتی ہے جب کسی وقت بندہ اس سے محروم  
کر دیا جاتا ہے اور کسی بیماری اور تکلیف میں مبتلا ہو جاتا ہے، اس وقت اسے معلوم ہوتا ہے  
کہ صحت کا ایک ایک لمحہ کتنی بڑی دولت اور اللہ تعالیٰ کی کتنی عظیم نعمت ہے، عارفین  
کو اس کا احساس اسلئے اور بھی زیادہ ہوتا ہے کہ صحت کی خرابی کی حالت میں اکثر و بیشتر  
عبادت کا نظام بھی درہم برہم ہو جاتا ہے اور توجہ الی اللہ کا ذوق و کیف بھی متاثر ہوتا  
ہے اور یہ چیز ان کے لئے شدید روحانی کرب اور بے چینی کا باعث بنتی ہے۔

امانت قرآنی اور دینی زبان کا نہایت اہم اور وسیع المعنی لفظ ہے، اس سے مراد

انسان کے اندرون کا یہ حال ہوتا ہے کہ اس پر اللہ تعالیٰ کی نسبت سے اور بندوں کے  
تعلق سے جو ذمہ داریاں ہیں وہ ان کو ٹھیک ٹھیک ادا کرنے کی فکر اور کوشش کرے۔  
حسن اخلاق اور راضی بقدر رہنا کسی تشریح کے محتاج نہیں۔ اس دعا میں رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے صحت کے علاوہ عفت، امانت، حسن اخلاق اور رضا بالقدر کا سوال  
کیا ہے، یہ سب ایمانی صفات اور ایمان کے اہم شعبے ہیں اور ان سے محرومی بلاشبہ بڑی  
محرومی ہے اور ساری دینی و دنیوی نعمتوں کی طرح یہ بھی اللہ تعالیٰ کی عطا ہی سے کسی کو

مکتبہ میں ہے۔ اس سعادت بزرگوار و نیت گم نہ بخشد خدائے بخشنده  
 عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ عَلِيُّ بْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُلْ اللَّهُمَّ اجْعَلْ سِرِّي خَيْرًا مِنْ  
 عَلَانِيَتِي وَاجْعَلْ عَلَانِيَتِي صَالِحَةً اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ  
 مِنْ صَالِحِ مَا تَوْفَى النَّاسَ مِنَ الْأَهْلِ وَالْمَالِ وَالْوَلَدِ  
 غَيْرِ الضَّالِّ وَالْمُضِلِّ (رواہ الترمذی)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے  
 ایک دعا تعلیم فرمائی۔ مجھ سے ارشاد فرمایا۔ اللہ کے حضور میں یوں عرض کیا کرو  
 ”اللہم اجعل سیرتی..... تا..... غیر الضال والمضلل“

دے اللہ اللہ میرا باطن میرے ظاہر سے اچھا کرے اور میرے ظاہر کو بھی صلاح سے  
 آسان فرما دے، اے اللہ تو اپنے بندوں کو (اپنے فضل و کرم سے) جو ایسے صالح  
 گھر والے، صالح مال اور صالح اولاد عطا فرماتا جو خود گمراہ ہوں اور نہ دوسروں  
 کے لئے گمراہ کن ہوں، میں بھی تجھ سے ان چیزوں کا سائل ہوں (مجھے بھی اپنے فضل و  
 کرم سے یہ چیزیں عطا فرما) (جامع ترمذی)

(تشریح) اس دعا کا پہلا جز یہ ہے کہ اے اللہ مجھے ایسا بنائے کہ میرا ظاہر بھی صالح  
 ہو اور میرا باطن بھی صالح ہو اور باطن کی حالت ظاہر سے بھی بہتر ہو اور دوسرا جز یہ ہے کہ  
 میرے اہل خانہ اور میری اولاد اور میرا مال و منال یہ سب بھی صالح ہوں نہ خود ان میں  
 ضلال و فساد ہو نہ دوسروں کے لئے یہ باعث ضلال و فساد بنیں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَدْعُهُ ”اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي أَكْبَرُ شُكْرِكَ  
 وَأَكْبَرُ ذِكْرِكَ وَأَتَمِّعْ نَفْسِيكَ وَأَحْفَظْ وَصِيَّتَكَ“ (رواہ الترمذی)  
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ایک دعا رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے سیکر لی تھی۔ (وہ دعا میں برابر کیا کرتا ہوں) اس کو میں کبھی نہیں

پھوڑا (دو ہی ہے) "اللہم اجعلنی اعظم شکرًا....."

.....۳..... احفظ وصیتك (اے اللہ مجھے ایا کر دے کہ میں تیری نعمتوں

کے شکر کی عظمت و اہمیت کو سمجھوں (تاکہ پھر شکر میں کوتاہی نہ کروں) اور تیرا

ذکرِ کثرت کرے کروں اود تیری نصیحتوں کی پیروی کروں اود تیری وصیتوں اور حکموں

گویا در کھوں (اور ان کی تعمیر سے غفلت نہ برتوں) (جامع ترمذی)

اور تیری بارگاہِ کرم کی طرف رجوع ہونے اور پلٹنے والا۔ اے میرے رب میری توبہ قبول فرمائے، میرے گناہوں کے سبب گھیل کو دھودے، میری دعا قبول فرما، میرا ایمان (جو آخستہ میں میری محبت بننے والا ہے اسکو) مستحکم کرے، میری زبان کو ٹھیک چلنے والی بنادے، میرے دل کو ہدایت بخشدے اور میرے سینہ سے کینہ کپٹ اور ہر قسم کی کھوٹ نکال دے۔

(جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن ابن ماجہ)

(تشریح) اس دعا کی جامعیت ظاہر ہے۔ مندرجہ بالا سبھی دعاؤں کا خاص قابل غور پہلو یہ ہے کہ ہر دعا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کو اللہ کے حضور میں اس طرح پیش کیا ہے کہ میں زندگی کے ہر معاملہ میں تیرا محتاج ہوں، خود عاجز اور بے بس ہوں، یہاں تک کہ اپنے ظاہر و باطن اور زبان و قلب پر بھی میرا اختیار اور قابو نہیں، اپنے اخلاق و جذبات اور اعمال و احوال کی اصلاح میں بھی تیری ناکرم کا محتاج ہوں، میری صحت اور بیماری بھی تیسرے ہی ہاتھ میں ہے، دشمنوں اور بدبشیرا ہوں کے شر سے توبہ میری حفاظت فرما سکتا ہے، میں اس معاملہ میں بھی عاجز و بے بس ہوں، تو کریم رب اور داتا ہے اور میں سائل و منگتا ہوں۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کمالِ عبدیت ہے اور بلاشبہ یہ کمال آپ پر ختم ہے اور یہ دوسرے تمام کمالات سے بالاتر ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم۔

بقیہ جنگاچہ اولیٰ ہے

ضروری رحمت و مغفرت کی دعا بار بار کی ہوگی اور کرتے رہیں گے۔ ان میں کتنے عالم باعمل اور اولیاء اللہ بھی ہوں گے، کتنوں نے مختلف شکلوں سے ایصالِ ثواب کا اہتمام بھی کیا ہوگا۔ کیسے خوش نصیب ہیں وہ بندے جو اپنے پیچھے اس طرح کے سلعے چھوڑ کے جاتے ہیں۔

اپنے ناظرین کرام سے راقم سطور کی التجا ہے کہ حضرت انا ورحمۃ اللہ علیہ کے لئے مغفرت رحمت اور رفع درجات کی اہتمام سے دعا فرمائیں۔ اس عاجز پر کرم و احسان ہوگا۔

# کیا اہل کتاب کیلئے

رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم پُر ایمان لانا ضروری نہیں  
(از، مولانا امین حسن اصلاحی)

اس دور کے بعض متقدمین اور متکرمین سنت نے اپنی تصانیف و تحریروں میں اس خیال کا اظہار کیا ہے کہ از روئے قرآن اہل کتاب کی نجات کے لئے صرف یہ کافی ہے کہ وہ اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتے ہوئے اپنے صحیفوں اور اپنے نبیوں کی تعلیمات و ہدایات پر عمل کریں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور اسی طرح قرآن اور دوسرے ایمانیات پر ایمان لانا ان کی نجات کے لئے شرط نہیں۔ وہ اسکی دلیل میں سورہ بقرہ کی آیت ۶۲ (اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِیْنَ ہَادُوْا وَالنَّصَارَیَ..... قَدْ اٰلَہُمْ یَحْزَنُ خَوْنٌ) اور اس مضمون کی دوسری آیتیں پیش کرتے ہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ ان آیات میں یہود، نصاریٰ اور صائبین، ان سب کی نجات کے لئے صرف ایمان باللہ و بالیوم الآخر اور عمل صالح کو شرط قرار دیا گیا ہے اور صرف اس شرط کے پورا کر دینے پر ان کو "لا خوف علیہم ولا هم یحزنون" کی شہادت ملے گی ہو۔ ہمارے اس دور کے شہود و ممتاز عالم قرآن مولانا امین حسن اصلاحی (جو دہلی مولانا قزوینی مرحوم کے علم قرآن کے امین و ترجمان ہیں) وہ "تذکرہ قرآن"

کے نام سے جو تفسیر لکھ رہے ہیں، اس کا ذکر گفتگو کے صفحات میں پہلے بھی  
آچکھا ہے۔ ابھی حال میں اس کی پہلی جلد لاہور سے شائع ہوئی ہے جو، بسم اللہ  
سورہ فاتحہ، سورہ بقرہ اور آل عمران کی تفسیر پر مشتمل ہے۔ اس میں مرقا  
نصوص نے سورہ بقرہ کی محولہ بالا آیت ۶۲ کی تفسیر کرتے ہوئے اس سلسلہ پر جو  
کلام کیا ہے وہ ذیل میں درج کیا جا رہا ہے۔ بلاشبہ یہ ہر اس شخص کی  
غلط فہمی دور کرنے کے لئے کافی ہے جس کے قلب میں زلیخہ ہو اور جو قبولی حق  
کی صلاحیت سے محروم نہ کر دیا گیا ہو۔

مولانا نے پہلے اپنے طریقہ کے مطابق اس آیت کے ایک ایک لفظ پر ادا  
التفسیر، التفسیر وغیرہ کی تشریح کی ہے اسکے بعد مستقل عنوان "تفسیر"  
کر کے بحث کی ہے۔ جو ذیل میں درج کیا جا رہا ہے۔ (ادارہ)

”اس زمانہ کے بعض متکلمین اور منکرین سنت اس غلط فہمی میں مبتلا ہیں کہ جو  
اہل کتاب اپنے اپنے صحیفوں کی تعلیمات پر نیک نیتی کے ساتھ عمل کر رہے ہیں، قرآن مجید  
ان کی نجات کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا ضروری نہیں نہرانا، انکے خیال  
میں ایسے اہل کتاب کی نجات کے لئے یہ کافی ہے کہ وہ اپنے اپنے صحیفوں اور نبیوں کی تعلیم پر  
نیک نیتی کے ساتھ عمل کریں، ان لوگوں نے اپنے اس خیال کی تائید میں جن چیزوں سے  
استدلال کیا ہے ان میں بقرہ کی یہ آیت بھی شامل ہے، اس وجہ سے ضروری ہے کہ ہم  
اس آیت کا باریق و باق اچھی طرح واضح کر دیں تاکہ جو لوگ قصد غلط فہمی میں مبتلا

۱۰۰۰ الفرقان سے بڑے سائز ۲۲ x ۲۹ کے قریباً نو سو صفحات پر ہو، نہایت اعلیٰ کاغذ پر  
آفس سے چھاپی گئی ہے چمڑہ کے پشتہ کی مضبوط اور نہایت حسین و جمیل جلد ہے۔ یہ کتاب ہمارے  
تفسیر کی کتابخانہ میں بہت ممتاز اضافہ ہو جبکہ قرآن کھینے کا شوق ہو وہ اس کا مطالعہ ضرور کریں قیمت میں پچھلے  
پاکستان میں ملنے کا بہتر والا شاعت الاسلام مارٹ اور کوشن مگر لاہور بہترین دن میں کتب خانہ الفقار سے  
طلب فرمائی جاسکتی ہے۔

نہیں ہوتے ان کی غلط فہمی دور ہو جائے۔

اس آیت کو اس خیال کی تائید میں پیش کرنے کی بنیاد یہ ہے کہ اس میں ان کے خیال میں مسلمان، یہود، نصاریٰ اور صابئین تمام قابل ذکر مذہبی گروہوں کا نام لے کر صریح کے ساتھ یہ بات کہی گئی ہے کہ ان میں جو بھی اللہ پر اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے اور عمل صالح کرتا ہے اس کے لئے اسکے رب کے پاس اجر ہے اس کو تو نہ کوئی خوف لاحق ہوگا اور نہ کوئی غم ظاہر ہے کہ اگر اس آیت کا یہی مفہوم لیا جائے تو نہ گورہ فرقوں کے لوگوں کے لئے نجات حاصل کرنے کے واسطے نہ تو رسول اللہ پر ایمان لانے کی ضرورت باقی رہتی ہے اور نہ اللہ اور آخرت کے سوا ان دو سسر اجزائے ایمان پر ایمان لانے کی ضرورت باقی رہتی جن پر ایمان لانا قرآن اور حدیث میں ضروری قرار دیا گیا ہے۔

لیکن اس آیت کا یہ مفہوم صرف اس صورت میں لیا جاسکتا ہے جب کہ سیاق و سباق اس بات پر دلیل ہو کہ یہ آیت اجزائے ایمان کی تفصیل کے لئے نازل ہوئی ہے، آیت کے موقع و محل پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں سوال، جیسا کہ ہم اور کبھی اشارہ کر چکے ہیں، یہ نہیں ہے کہ نجات کے لئے کن کن چیزوں پر ایمان لانا ضروری ہے اور کن چیزوں پر ضروری نہیں ہے، بلکہ یہ ہے کہ خدا کے ہاں کسی کو کوئی درجہ یا مرتبہ کسی مخصوص خاندان یا فرقہ یا گروہ سے نسبت رکھنے کی بنا پر حاصل ہوتا ہے یا ایمان اور عمل صالح کی بنا پر اس سوال کا جواب قرآن مجید نے یہ دیا ہے کہ یہ چیز صرف ایمان اور عمل صالح کی بنا پر حاصل ہوتی ہے یہ کسی خاص خاندان یا گروہ کا اجارہ نہیں ہے اور مقصد اس سے یہود کے سامنے اس حقیقت کو واضح کرنا ہے کہ انبیاء کے خاندان سے نسبت رکھنے کے سبب سے اپنے آپ کو وہ ایک نجات یافتہ گروہ سمجھنے لگے ہیں تو یہ سراسر ان کی غلط فہمی ہے خدا سے نسبت حاصل کرنے کے لئے اصل چیز اللہ اور آخرت پر ایمان اور عمل صالح ہے۔ اس حقیقت کو اچھی طرح ذہن نشین کر کے لئے مندرجہ ذیل حقائق بھی پیش نظر رکھیے۔ ایک یہ کہ یہ آیت اس سورہ میں وارد ہے جس کا مآخذ ہی، جیسا کہ ہم شروع میں تفصیل کے ساتھ واضح کر چکے ہیں، رسول اللہ اور قرآن مجید پر ایمان لانے کی دعوت،

اور یہ دعوت خاص طور پر یہودیوں کے سامنے پیش بھی اس سورہ میں کی گئی ہے چنانچہ  
تلمیحات اور اشارات سے قطع نظر خاص یہ سلسلہ کلام جس کے خاتمہ پر نزیر بحث آیت وارد  
ہے اس طرح شروع ہوتا ہے۔

یٰۤاِیُّہَا اِسْرَآئِیْلُ اِذْکُرُوْا	اے بنی اسرائیل میری اس نعمت کو یاد کرو
بِعَمَّتِیْ الَّتِیْ اُخْضَعْتُ	جو کہ میں نے تم پر کی اور میرے عہد کو پورا
عَلِیْکُمْ وَاَوْفَوْا بِعَهْدِیْ	کہ میں تمہارے عہد کو پورا کرو اگر دلوں گادو
اَوْفِیْ عَهْدِکُمْ وَاِیَّآیْ	مجھ سے دے دو اور ایمان لاؤ اس چیز پر
فَارْہُبُوْہٖ وَاٰمِنُوْہَا	جو میں نے اتاری ہے تصدیق کرتے ہوئے
اَنْزَلْتُ مَّصَدَّقًا بِمَا مَعْلَمُکُمْ	اس چیز کی جو کہ تمہارے پاس ہے اور تم
وَلَا تَکْفُرُوْا اَوَّلَ مَا فِیْہِ	اس کے پہلے انکار کرنے والے نہ بنو اور
وَلَا تَشْتَرُوْا بِاٰیَاتِیْ ثَمَنًا	میری آیتوں کو حقیر قیمت پر نہ بیجو اور
قَلِیْلًا وَاِیَّآیْ فَاَلْتَفُوْنَ	مجھ سے تقویٰ اختیار کر دو۔

(۳۰۔ ۴۱ بقرہ)

اس آیت میں بنی اسرائیل کو صریح الفاظ میں مخاطب کر کے قرآن پر ایمان لانے کی دعوت دی گئی ہے اور  
اس کے انکار کو صریح الفاظ میں کفر سے تعبیر کیا گیا ہے خود کیجئے کہ قرآن پر ایمان رسول اللہ پر ایمان لائے بغیر کس  
طرح ممکن ہوا پھر اس بات پر غور کیجئے کہ جب اس آیت میں قرآن اور رسول اللہ پر ایمان نہ لانے کو  
کفر قرار دیا گیا ہے تو اسی سلسلہ کلام میں چند ہی آیتوں کے بعد اس مضمون کی آیت کس طرح آ سکتی  
ہے کہ اہل کتاب کے لئے قرآن پر ایمان لا کر رسول پر ایمان لانا ضروری نہیں ہے اس کے بغیر بھی ان کی  
نجات ہو سکتی ہے یہ تو نہایت ہی بھونڈے تہمت کا تضاد ہے کہ کسی عام کتاب میں بھی سخت مجرب ہے یہ جاننا کہ قرآن حکیم میں  
دوسری یہ کہ یہی آیت تھوڑے سے تغیر الفاظ کے ساتھ سورہ مائدہ میں وارد ہے۔

اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِیْنَ	بے شک جو ایمان لائے اور جو یہودی
ہَادُوا وَاِلٰہَآئِہُمْ یُکْفَرُوْنَ وَالنَّصْرَ	ہوئے اور صابئی اور نصاریٰ، جو بھی
مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰہِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ	ایمان لایا اللہ پر اور یوم آخرت پر



وَعَمِلْ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝  
اور اس نے عمل صالح کیا تو نہ ان پر  
کوئی خوف ہوگا اور نہ وہ غمیں  
ہوں گے۔ (۶۶ - مادہ)

وہاں ٹھیک اسکے اوپر کی آیت ہے :-

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ  
عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُبَيِّنُوا التَّوْرَةَ  
وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم  
مِّن رَّبِّكُمْ ذَلِكُمُ يُذَكِّرُ  
كثِيرًا مِّنْهُم مَّا أُنْزِلَ  
إِلَيْكَ مِنْ دِيكَ طُغْيَانًا  
وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى  
الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝  
کہدو، اے اہل کتاب تمہاری کوئی بنیاد  
نہیں ہے جب تک تم تورات و انجیل  
کو قائم نہ کرو، اور اس چیز کو قائم نہ کرو  
جو تمہاری طرف تمہارے رب کی جانب  
سے اتاری گئی ہے اور ان میں سے  
بہتوں کے اندر وہ چیز جو تیری طرف  
تیرے رب کی جانب سے اتاری گئی  
ہے کسرشی اور کفر کو بڑھاتی ہے تو تم اس  
کافر قوم کے حال پر غم نہ کرو۔ (۶۸ - مادہ)

یہاں ظاہر ہے کہ مَّا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ سے مراد قرآن مجید جس کے  
تورات اور انجیل کے ساتھ قائم کرنے کا ان سے مطالبہ کیا گیا ہے اور جس کو قائم کئے بغیر  
ان کے متعلق یہ فرمایا گیا ہے کہ سرے سے خدا کے نزدیک ان کی کوئی بنیاد ہی نہیں ہے،  
چہ جائیکہ وہ اپنے آپ کو خدا کی محبوب اور چھٹی قوم سمجھیں۔ یہاں تورات و انجیل کو  
قائم کرنے کا جو حکم دیا گیا ہے تو اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ قرآن اور پیغمبر آخر الزماں  
پر ایمان لاؤ، کیونکہ ان پر ایمان لانے ہی سے وہ عہد پورا ہوگا جو ان صحیفوں میں پیغمبر  
آخر الزماں کے بارے میں تم سے لیا گیا تھا۔

اس مضمون کی مزید وضاحت اس کی اوپر کی آیتوں سے بھی ہو رہی ہے، اشد ہوا کہ  
وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ اتَّقَوْا  
وَاتَّقُوا اللَّهَ لَأَعَزَّتْ رِسَالُكُمْ  
اگر اہل کتاب ایمان لاتے اور تقویٰ  
اختیار کرتے تو ہم ان سے بھلا دیتے

وَلَا دُخْلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ  
وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ  
وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ  
مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْلَوْا مِنْ فَوْقِهِمْ  
وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ  
أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ  
سَاءَ مَا يَعْلَمُونَ يَا أَيُّهَا  
الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ  
إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ  
تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ  
وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ  
إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ  
الْكَاذِبِينَ

ان کے گناہ اور ان کو نعمت کے باغوں  
میں داخل کرنے اور اگر وہ تورات اور  
انجیل کو قائم کرتے اور اس چیز کو قائم  
کرتے جو ان کے رب کی جانب سے  
انکی طرف اتاری گئی تو وہ اوپر اور  
نیچے ہر طرف سے خدا کا فضل پاتے ان  
میں سے ایک جماعت میانہ رو ہے  
لیکن ان میں زیادہ ایسے ہیں جن کے  
عمل ہنات بنے ہیں، ایسے زہری جو چیز تم پر  
تھمارے رب کی جانب سے اتاری  
گئی ہے اس کو اچھی طرح پہنچا دو اگر  
تم نے ایسا نہیں کیا تو گویا خدا کا پیغام  
نہیں پہنچایا اور اللہ تمہیں لوگوں کے  
شر سے محفوظ رکھے گا، اللہ کافروں کو

(۶۵ - ۶۷ ماہ)

اس آیت میں بھی تورات و انجیل کے قائم کرنے سے مراد درحقیقت قرآن (مَا أُنْزِلَ  
إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ) پر ایمان لانا اور اس کو قائم کرنا ہے کیونکہ اس پر ایمان لانے  
ہی سے اس عہد کی تکمیل ہوتی تھی جو ان سے آخری پیغمبر کے بارے میں تورات و انجیل  
میں لیا گیا تھا۔ ساتھ ہی اس میں یہود و نصاریٰ کو یہ اطمینان بھی دلایا گیا ہو کہ انہیں  
اس بات کا اندیشہ نہیں ہونا چاہیے کہ اگر وہ قرآن پر ایمان لائے تو ان تمام دنیوی  
فوائد و منافع سے وہ محروم ہو جائیں گے جن سے اس وقت وہ مستیع ہو رہے ہیں۔ اگر  
وہ اللہ سے باندھے ہوئے عہد کو پورا کرنے کے لئے اپنے موجودہ معاہدات سے دست کش  
ہو جائیں گے تو اللہ تعالیٰ ان کے لئے اپنی رحمتوں اور برکتوں کے دوسرے بہت سے

دروازے کھول دے گا۔

تیسری یہ کہ قرآن مجید میں اس بات کی تصریح ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت بعد اہل کتاب سے خدا کی رحمت میں سے دہا اہل کتاب حصہ پائیں گے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائیں گے۔ چنانچہ جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنی امت کے لئے رحمت کی دعا کی ہے تو اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ رحمت ان لوگوں کے لئے خاص ہوگی جو تقویٰ اختیار کریں گے۔ زکوٰۃ دیتے رہیں گے اور ہماری آیتوں پر ایمان لائیں گے اور ان میں سے جن کو پیغمبر آخر الزماں کی بعثت نصیب ہوگی وہ ان پر بھی ایمان لائیں گے، سورہ اعراف میں ارشاد ہے:-

وَالْتَبْنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا  
حَسَنَةً فِي الْآخِرَةِ إِنَّا هُنَا  
الْبَاقِ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ  
مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ  
كُلَّ شَيْءٍ فَمَنْ كَتَبَهَا لِلَّذِينَ  
يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ  
هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ۝۴۰

اور ہمارے لئے اس دنیا میں دعا کرتے  
میں بھلائی لکھ رہے ہیں تیری طرف  
رجوع کیا، فرمایا، میں اپنا عذاب  
جس پر چاہتا ہوں نازل کرتا ہوں  
اور میری رحمت ہر چیز کو عام ہے۔ سو میں  
اس کو لکھ رکھوں گا ان لوگوں کے لئے  
جو تقویٰ اختیار کریں گے اور زکوٰۃ دیتے  
رہیں گے اور جو ہماری آیتوں پر ایمان  
لائیں گے۔

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ  
الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُ وَحْدَهُ  
مَلَكُوتَ بَابِ عَذَابٍ هُمْ فِي التَّوْرَةِ  
وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ  
وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ  
لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ

یعنی جو اس رسول نبی امی کی پیروی  
کرتے ہیں جس کو لکھا ہوا پاتے ہیں اپنے  
ہاں تورات و انجیل میں، جو ان کو حکم  
دیتا ہے نیکی کا اور روکتا ہے بربائی سے  
اور حلال ٹہراتا ہے ان کے لئے پاکیزہ  
چیزیں اور حرام ٹہراتا ہے ناپاک چیزیں

الْحَبِثَاتِ وَنَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ  
وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ  
فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَغَرَّبُوا  
وَدَّعَوْا وَاتَّبَعُوا النَّوَارَ  
الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ذَلِكَ  
هُدًى مِّنْ لَّدُنْكَ ۖ

اور ان سے دور کرنا ہے وہ بوجھ اور  
پھنسلے جو ان پر تھے پس جو اس پر ایمان  
لائے اور جنہوں نے اس کی تائید  
اور مدد کی اور اس نور کی پیروی کی  
جو اس کے ساتھ اتارا گیا ہے یہی لوگ  
فلاح پانے والے ہیں۔

(۱۵۵-۱۵۶ اعراف)

جو بھی یہ کہ قرآن مجید میں اس بات کی بھی تصریح ہے کہ آنحضرت کی بعثت تمام دنیا کے  
لوگوں کے لئے ہوئی ہے اور آپ نے تمام خلق کو عموماً اور اہل کتاب کو خصوصاً اپنی نبوت پر ایمان  
لانے کی نہایت غیر مبہم الفاظ میں دعوت بھی دی ہے، چنانچہ اہل کتاب کو خاص طور پر  
مخاطب کر کے آپ نے ان الفاظ میں دعوت دی ہے۔

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي  
رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا  
الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ  
وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
يَحْيِي وَيُمِيتُ مَن قَامُوا بِاللَّهِ  
وَرَسُولِهِ النَّبِيُّ الْأُمِّيَّ الَّذِي  
يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ  
وَاتَّبَعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ

کہہ دو، اے لوگو میں تم سب کی طرف  
اللہ کا رسول ہو کر آیا ہوں، اس اللہ  
کا جس کے لئے ہی ہے آسمانوں اور  
زمین کی بادشاہی۔ نہیں ہے کوئی معبود  
مگر وہ، وہی زندہ کرتا ہے وہی مارتا ہے  
پس ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول نبی امی  
پر جو ایمان لاتا ہے اللہ اور اس کے کلمات پر اور  
اسکی پیروی کرو تا کہ تم راہ یاب ہو۔

اس تفصیل سے یہ بات معلوم ہوئی کہ نجات کے لئے جس طرح دوسروں کے لئے نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا ضروری ہے اسی طرح اہل کتاب کے لئے بھی ضروری ہے بلکہ  
قرآن کے الفاظ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اہل کتاب کے لئے دوسروں کے بالمقابل زیادہ  
ضروری ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ ان کے صحیفوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں گویاں اور علامتیں تھیں۔

اور ان سے انکے شیعوں کے واسطے سے عہد لیا جا چکا تھا کہ جب آخری نبی کی بعثت ہوگی تو وہ اس پر ایمان لائیں گے اور جب آگے بڑھ کر ہسکی مدد کریں گے چنانچہ اسی بنا پر قرآن نے ان کو مخاطب کر کے یہ کہا ہے کہ تمہارا فرض منصبی اس دعوت کو قبول کرنے میں سبقت کرنا ہے تم ہسکی تلمذ میں سبقت کرنے والے نہ بنو۔

یہاں یہ حقیقت بھی واضح رہے کہ اس معاملہ میں قرآن مجید نے اچھے اہل کتاب اور برے اہل کتاب میں کوئی فرق نہیں کیا ہے، جہاں تک نجات کا تعلق ہو دونوں ہی قسم کے اہل کتاب کے نجات کے لئے آنحضرتؐ اور قرآن مجید پر ایمان لانا ضروری ہے اگر اہل کتاب کے صاحبِ لوگوں کی قرآن نے جگہ جگہ تعریف کی ہے تو اسکے معنی یہ نہیں ہیں کہ ان کی نیکی ان کی نجات کے لئے کافی تھی، بلکہ ہسکی وجہ یہ ہے کہ ان لوگوں کا رویہ انکی حق پسندی کے سبب اسلام اور مسلمانوں کے ساتھ اچھا تھا اور اس قسم کے سارے لوگ آہستہ آہستہ حلقہٴ گمشدہ اسلام ہو گئے۔ دوسرے آسمانی مذاہب اور آسمانی صحیفوں کے بارے میں قرآن مجید کا یہ فیصلہ ضرور ہو کہ وہ انکے آسمانی ہونے کی تصدیق کرتا ہے لیکن اس تصدیق کے بھی یہ معنی نہیں ہیں کہ وہ انکو محفوظ مانتا ہے اور اگر انکے پیرو نیک معنی کے ساتھ انکی پیروی کرتے ہیں تو یہ چیز انکی نجات کیلئے کافی ہو جائے گی، بلکہ وہ انکے آسمانی ہونے کی تصدیق کے ساتھ بالکل غیر بہیم الفاظ میں یہ بات بھی کہتا ہے کہ ان صحیفوں میں بہت سی تحریفیں ہو چکی ہیں جن کے سبب یہ قابلِ اعتماد نہیں رہے اب خدا کی دین کا محفوظ صحیفہ صرف قرآن ہو اسکے سوا صراطِ مستقیم پانے کا کوئی اور ذریعہ نہیں ہے۔

آنحضرتؐ کی بعثت کے بعد دنیا کے لئے صراطِ مستقیم پانے اور نجات حاصل کرنے کا واحد ذریعہ اگر کوئی ہو تو یہی ہے کہ آنحضرتؐ پر ایمان لایا جائے اور آپ کی پیروی کی جائے، اسکے سوا نجات حاصل کرنے کا کوئی اور ذریعہ نہیں ہے اس کلیہ میں اگر کسی استثنا کی گنجائش نکلتی ہو تو صرف ان لوگوں کے لئے نکلتی ہے جن کو آنحضرتؐ کی دعوت سے پہنچی ہی نہ ہو لیکن اس معاملہ کا فیصلہ ہم اور آپ نہیں کر سکتے بلکہ وہ عالمِ انصاف ہی کر سکتا ہو جو سب کے حالات اور ہر ایک کے ظاہر و باطن سے اچھی طرح واقف ہو، وہی جانتا ہے کہ کون کون لوگ مستحق ہیں انکے

حق کو دھونڈنے کے لئے اپنی ذمہ داریاں ادا کیں لیکن دعوتِ دہونچنے کے سبب وہ حق کو پانے سے محروم رہے امید ہو کہ ایسے لوگوں کے حذر کو اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اور ان سے انکے علم ہی کی حد تک مواخذہ فرمائے۔

مسلمانوں کے لئے ایک خاص تنبیہ

آیت زیر بحث میں مسلمانوں کے لئے ایک خاص تنبیہ بھی ہو جس کی طرف یہاں توجہ دینا ضروری ہو۔ اس آیت میں ”اِنَّ الَّذِیْنَ اَصْنَوْا“ سے مراد مسلمان بحیثیت ایک گروہ اور ایک جماعت کے ہیں انکے متعلق فرمایا خواہ مسلمان ہوں یا یہود و نصاریٰ یا عجمی کوئی بھی ہو اللہ کے ہاں بحیثیت ایک گروہ کے سب برابر ہیں، ان میں سے کسی کو بھی خدا کے یہاں کوئی شرف و عزت حاصل نہیں ہو مگر ایمان اور عملِ صالح کے ذریعہ سے صرف ایمان اور عملِ صالح ہی ہے جو خدا کے ہاں تقرب و عزت کا وسیلہ بن سکتا ہو۔ اس فہرست میں سرفہرست مسلمانوں کو دکھا ہو جس سے اس حقیقت کا اظہار مقصود ہو کہ اگر بحیثیت ایک گروہ کے خدا کے ہاں کسی عزت کی توقع کر سکتے تھے تو مسلمان کر سکتے تھے بلکہ خدا نے دنیا کی اصلاح کے لئے آخری امت اور خیر امت کی حیثیت سے مبعوث فرمایا ہے، لیکن ایمان اور عملِ صالح سے الگ ہو کر انکے لئے بھی خدا کے ہاں کوئی مقام نہیں ہو۔ پھر آخر میں صہیبؓ کا ذکر کیا ہو جن کی حیثیت ایک غیر معروف فرد کی تھی۔ یہ اس حقیقت کی طرف اشارہ ہو کہ خواہ کوئی گروہ کتنا ہی عظام اور بے حیثیت ہو لیکن اگر اسکے پاس ایمان اور عملِ صالح کی دولت موجود ہو تو اس کو اللہ کے ہاں اونچا سے اونچا مقام حاصل کرنے سے کوئی روک نہیں سکتا۔

جس طرح یہود نے انبیاء علیہم السلام کے ساتھ نسبت رکھنے کے سبب اپنے آپ کو خدا کی ایک محبوب قوم سمجھ رکھا تھا اور اس غلط فہمی میں مبتلا ہو کر ایمان اور عملِ صالح کی ذمہ داریوں سے بے نیاز ہو گئے تھے اور سمجھنے لگے تھے کہ دوزخ کی آگ صرف دوسروں ہی کے لئے ہے ان کے لئے نہیں ہے اور اگر ہے بھی تو صرف عارضی طور پر، اسی طرح مسلمان بھی امتِ مروجہ میں ہونے کا یہ مطلب سمجھنے لگے ہیں کہ ان کے لئے تو بہر حال خدا کے ہاں معافی ہے خواہ ان کے اعمال کچھ بھی ہوں۔ یہ آیت اس قسم کے عام توہمات کی جبر کا شکی ہے اور مسلمانوں کو تنبیہ کرتی ہے کہ خدا کے ہاں ایمان اور عملِ صالح کی کوئی پرسب سے پہلے جو پرکھے جائیں گے ان میں مسلمان سرفہرست ہیں۔



# عید کا بیعنام

(از، مولانا محمد منظور نعمانی)

[اسال عید الفطر کے موقع پر حضرت مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ العالی نے ندوۃ العلماء کی مسجد میں نماز عید کے بعد جو تقریر فرمائی تھی، ذیل میں پیش کی جا رہی ہے۔ امید ہے ناظرین اس میں خاص افادیت محسوس کریں گے۔]

میرے محترم بھائیو! بزرگو! دردوستو!

ہم اور آپ سب آج اس حال میں ہیں کہ ہم میں سے غالباً سب نے غسل کیا ہے ہم میں سے بہت کم وہ بھائی ہونگے جو نیا کپڑا پہن کر نہ آئے ہوں، وہ بھی اپنے حالات کے مطابق آج چھپے کپڑے پہن کر ضرور آئے ہیں اور اگر اللہ نے نصیب کیا ہو تو انھوں نے خوشبو بھی استعمال کی ہے۔ ان تیاریوں کے بعد ہم اللہ کے اس گھر میں آئے ہیں اور یہاں آکر اللہ کے حضور میں ہم نے دو رکعتیں پڑھی ہیں اس طریقہ پر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو بتلایا تھا۔

ہم اور آپ اس موقع پر یاد کریں، اس وقت بھی یاد نہ کریں گے تو کب یاد کریں گے کہ ایک وقت وہ ہو گا جبکہ ہم اس دنیا میں آخری مرتبہ نہائیں گے، نہائیں گے نہیں بلکہ نہلائے جائیں گے۔ آج ہم نے نئے کپڑے پہنے ہیں، اس دن ہمیں نئے کپڑے پہنائے جائیں گے، آج ہم نے خوشبو لگائی ہے، اس دن ہمارے اس آخری لباس پر خوشبو لگائی جائے گی۔ آج ہم نماز پڑھنے گھر سے نکل کر آئے ہیں، اس دن ہم کو لوگ گھر سے لیکر جائیں گے اور بجائے اسکے کہ ہم نماز پڑھیں ہماری نماز پڑھی جائے گی۔ اسکے بعد ہم اس راتے پر پہنچا دیئے جائیں گے جو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ تائب جائے گا گویا قبر اس راتے کی پہلی منزل ہے۔

میسرے بھائی اور عزیزو، اگر اور اوقات میں یہ بات یاد نہیں آتی تو کج کے دن اس وقت تو ضرور یاد آئی چاہیے کہ اس دن اور اس کے آگے کیا ہوگا؟

یہاں تک کی منزلیں تو وہ ہیں جو ہماری آپ کی جانی پہچانی ہیں، ہم نے اللہ کے بندوں کو، اپنے سے بڑوں کو اور چھوٹوں کو، اپنے سے کم عمر والوں کو، بچوں کو، جوانوں کو، بوڑھوں کو اس دنیا سے جاتے ہوئے دیکھا ہے اپنے ہاتھوں سے غسل دیا جو اور غسل دیتے ہوئے دیکھا ہو، کفن پہنا یا ہے اور کفن پہناتے ہوئے دیکھا ہو، انکی نماز جنازہ پڑھی ہے اور پڑھی جاتی ہوئی دیکھی ہے۔ اسی طرح اللہ کے بندوں کو چھوٹوں کو، بڑوں کو، اپنے بھائیوں کو، بزرگوں اور عزیزوں کو قبر میں اتارا ہے اور اتارتا ہوا دیکھا ہے۔

تو میسرے بھائیو! یہاں تک کی منزلیں وہ ہیں جو میری اور آپ کی سب کی کچھ دیکھی بھائی ہیں اور ہم میں سے ہر ایک جانتا ہے۔ اگر ہماری موت طبعی ہوئی، یعنی دریا میں ڈوب جانے جیسی کوئی غیر معمولی بات پیش نہ آئی تو بلاشبہ ان منزلوں سے مجھے اور آپ کو سب کو گزرنا ہے، بہر حال اس میں تو آپ کو شک ہو اور دمجھے شک ہے کہ ہم میں سے ہر ایک کو ان منزلوں سے گزرنا ہے اور یقیناً ایک دن وہ آئے گا کہ ہمارا آخری غسل ہو گا اور آخری لباس پہنایا جائے گا، اسکے بعد آخری نماز ہوگی جو ہم پڑھی جائے گی۔ اور اسکے بعد اس راستہ پر پہنچا دیا جائے گا جس راستہ کی پہلی منزل قبر ہے۔ پھر اسکے آگے کیا ہوگا؟ میں اقرار کرتا ہوں کہ میں نے ان آنکھوں سے نہیں دیکھا، لیکن اللہ گواہ ہے کہ یہ اتنی یقینی بات ہو جتنی یہ سب کچھ یقینی ہے جو کچھ شیخنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلایا اور فرمایا حضور نے جو کچھ بتایا اگرچہ میں نے نہیں دیکھا لیکن حضور نے جو بتایا وہ میسرے دیکھے ہوئے سے زیادہ یقینی ہے آپ نے فرمایا۔ "القبر" یا "مادروضة من ریاض الجنة" یا "ما خضرۃ من خضر النار" اللہ کے بندو! تمہیں اندر کی خبر نہیں قبر کے نیچے پہنچنے کے بعد پھر کیا ہوتا ہے فرمایا دو حالتوں میں سے ایک حال ہے کوئی تیرا بیچ کا نہیں۔ "مادروضة من ریاض الجنة"



اگر بندہ تیاری کر کے گیا ہے اور وہ مستحق ہے اپنے اعمال کی وجہ سے اپنے اخلاق کی وجہ سے جنتِ عِلّیٰ کا، تو وہ اس کے لئے جنت کے باغیچوں میں سے ایک باغیچہ ہو گا۔ وہ ایک درجہ کی جنت میں پہنچ چکا اس کے لئے وہاں ”فَرُوحٌ وَ دَرَجَاتٌ وَ جَنَّةٌ نَبِیْعٌ“ اس کے لئے وہ سب کچھ ہے جو بندہ چاہتا ہے۔ اور اس کا سلسلہ یہیں سے شروع ہے، اور اسی طرح فرمایا کہ اگر یہ بات نہیں ہو اور بندہ وہ کمائی کر کے نہیں لے گیا جو قبر کو اس کے لئے جنت بنائے اور راحت کہہ بنائے اگر وہ سامان کر کے نہیں لے گیا جو یہاں کرنا چاہیے تو آپ نے فرمایا ”وَ مَا حَقَّرْتُ مَنْ حَقَّرَ النَّارَ“ پھر وہ اللہ کی پناہ و درخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھ ہے۔

ایک دفعہ رسول اللہ کا گزر بعض قبروں پر سے ہوا آپ جس پتھری پر سوار تھے وہ غیر معمولی طور پر پتھر کی گئی جس طرح کہ گھوڑے وغیرہ کسی ڈرائونی چیز کو دیکھ کر بھڑک جاتے ہیں اور اس کی عجیب کیفیت ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پتھر کے اور راتھوں سے فرمایا کہ تحقیق کرو یہ قبریں کس کی ہیں اور اس کے بعد فرمایا کہ یہاں بعض قبروں پر عذاب ہو رہا ہو فرمایا کہ اللہ کی رحمت ہے کہ اس کو انسانوں سے مخفی رکھا گیا، اور حق یہ ہے کہ اگر انسانوں سے مخفی نہ رکھا جائے تو ایک قبر کے عذاب کو دیکھ کر زندگی حرام ہو جائے انسان زندہ رہنے کے قابل نہ رہے خود حضور نے فرمایا کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ دکھاتا ہے (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کچھ حقیقتیں منکشف کی جاتی تھیں جو ہمارے اور آپ کے لئے غیب ہیں ہمیں نہیں دکھائی جاتیں ہم انہیں سہارا نہیں سکتے حضور کو جس طرح اللہ تعالیٰ نے جنت اور دوزخ کی سیر کرائی کہ مشاہدہ کے بعد اللہ تعالیٰ کے بندوں کو بتا سکیں اسی طرح بہت سی حقیقتیں حضور پر منکشف کی گئیں) تو آپ نے فرمایا کہ اللہ کے بندو! جو کچھ اللہ تعالیٰ کبھی مجھے دکھا دیتا ہے اگر انہیں دکھا دیا جائے تو تم گریبان بھاڑتے ہوئے اور اپنے کپڑوں کو تار تار کرتے ہوئے جنگلوں میں نکل جاؤ انہیں بستروں پر آرام نصیب نہ ہو، بیویوں سے کبھی خوش طبعی کی بات نہ کر سکو۔ تو حق یہ ہے کہ جو کچھ قبروں میں ہو رہا ہو وہ ہم سے مخفی ہے لیکن جو کچھ حضور نے فرمایا وہ برحق ہے۔

دوستو! میں یہ کہہ رہا ہوں کہ اللہ کے بندو! اے میرے بھائیو! اپنے نفس سے  
سب سے پہلے کہتا ہوں۔ اگر روزیاد نہیں آتا تو آج ضرور اس کا خیال  
کر دو کہ آج میں نے غسل کیا تھا ایک دن مجھے غسل کرایا جائے گا آج میں نے کپڑے پہنے  
ہیں ایک دن مجھے کپڑے پہنائے جائیں گے آج میں یہاں تک آیا ہوں ایک دن  
میں قبر تک پہنچا یا جاؤں گا اور قبر میں پھر کیا ہو گا میں نے بتایا کہ جو کچھ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ سچی ہے اور ہمارا ایمان ہے، اسکے لئے سوچو.....  
..... کہ اسکے لئے کیا تیاری کی ہے، یہی وقت ہو سوچنے کا، اس کے بعد وقت نہیں  
قرآن پاک نے پکار کر کہا یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلَنْ نَّظُرَ نَفْسًا مِّنْ  
حَدَّثَتْ بَعْدَهُ وَأَتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ۔ اے ایمان والو!  
اللہ سے ڈرو مرنے کے بعد کی فکر کرو اور کل کے لئے جو کچھ تیاری کی ہے اس پر غور کرو  
اور سوچو فرمایا حَاسِبُوا قَبْلَ أَنْ تَحْسَبُوا۔ اللہ کے بندو! اپنا حساب اس وقت سے  
پہلے کر لو جب کہ تمہیں حساب کیلئے پیش کیا جائے، حساب والی پیشی سے پہلے اپنا  
حساب خود کر لو حَاسِبُوا قَبْلَ أَنْ تَحْسَبُوا۔

یہ جو میں عرض کر رہا ہوں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا حکم تھا کہ اللہ  
کے بندوں کو یاد دلایئے، ہم اس دنیا میں رہ کر، حالانکہ حقیقت بالکل کھلی ہوئی ہے  
رہ زمر نے والوں کو مرتا ہوا دیکھتے ہیں، روز جانے والوں کو جاتا ہوا دیکھتے ہیں اسکے  
بعد بھی، عادی ہیں اس بات کے کہ غفلت رہتی ہے۔ حضور کو حکم ہے وَاتَّخِذْهُمْ  
يَوْمَ الْآزِفَةِ..... اے پیغمبر! تمہیں قیامت کے دن سے ڈراؤ، ان میں سے  
پیدا کرو، اِذَا الْقُلُوبُ لَدَىٰ الْحَنَاجِرِ کا ظہین، جب کہ حال یہ ہو گا کہ کلیجے  
منہ کو آئیں گے کا ظہین جب انسان کو ایسی کیفیت پیدا ہوتی ہے تو وہ اپنے کو گھٹینا  
ہے دیتا ہے عَالِ الظَّالِمِينَ مِنْ جَمِيعٍ وَلَا شَيْعٍ يُطَاع۔ فرمایا جو ظلم کرتے ہیں اپنے  
نفسوں پر مجھوں نے اللہ کو ناراض کر کے گا بھر پورا مان کیا ہے ان کے لئے وہاں  
کوئی دوست نہ ہو گا نہ کوئی سفارشی جو ان کے حق میں شفاعت کیلئے زبان کھول سکے اور کاشی جائے۔

يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ ..... اللہ خوب جانتا ہوا کھوں  
 کی چوریوں کو بھی آدمی اپنے پاس والے سے آنکھ بچا سکتا ہے لیکن اللہ سے نہیں  
 چا سکتا جو کچھ میرے دل میں ہے میری بوی نہیں جانتی، میرا بیٹا نہیں جانتا، میرا قریب  
 سے قریب دوست نہیں جانتا، لیکن اللہ تبارک و تعالیٰ اس سے بھی واقف ہے اس دن  
 یاد کرو، يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ۔ جبکہ سارے راز کھل جائیں گے وہ باتیں جو کہ ہم نے  
 ت کی تاریکی میں یہ کچھ کر کیں کہ کوئی دس سے واقف نہ ہو سکے گا، میسکریئے کو پتہ  
 نہیں چلے گا، میری بوی کو پتہ نہیں چلے گا، لیکن اللہ سب کچھ جانتا ہے زبان پر  
 لگا دی جائے گی اور اسے بولنے کی اجازت نہ ہوگی، بلکہ ہاتھ بولے گا کہ مجھے اس کام  
 نے لئے استعمال کیا گیا، پاؤں بتائے گا کہ مجھ سے یہ کام لیا گیا، آنکھ گواہی دے گی  
 کہ مجھے اس گندے کام کے لئے استعمال کیا گیا تھا اور لب گواہی دینگے کہ مجھ سے یہ  
 بیٹ کام لیا گیا تھا اور حقیقت ہے انکی گواہی برحق ہوگی اور سامنے ہوگی۔ قرآن کریم  
 ۱۰ وَشَاصِي مَا يُلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ۔ جو کچھ ہم کہتے  
 بادہ اللہ کے یہاں درج ہوتا رہتا ہے پرانے زمانے میں اس کا سمجھنا مشکل تھا اور  
 بھاجاتا تھا کہ ادھر ہم نے بولا اور ادھر سرشت نے لکھا، لیکن اس زمانے میں مثال  
 سامنے آگئی ہے کہ جو کچھ میں بول رہا ہوں وہ دیکھو کہ کیا جاتا ہے اور بعد میں میسر  
 الفاظ ہو جو اس طرح وہ مشین بناتی ہے کہ میں اس کے کسی لفظ سے غرت نہیں ہو سکتا  
 کوئی تاویل نہیں کر سکتا میرا لب و لہجہ بھی وہ مشین بتائے گی۔ اسی طرح میرے ہاتھ  
 ایں گے کہ میں نے یہ کام کیا اور پاؤں بھی بتائیں گے اور میں غرت نہیں ہو سکوں گا  
 نہ تاویل کر سکوں گا، ہو سکتا ہو کہ میری حرکات بالکل اصلی شکل میں میرے سامنے  
 میں اور میرے سامنے بالکل وہی منظر پیش کیا جائے تو اس دن میری کیا حالت ہوگی  
 سے گناہ میری یہ گامیاں میرے بھائی کے سامنے ہوں گی، میرے بیٹے کے سامنے  
 سائی، میرے بڑوں کے سامنے ہوں گی، میرے مریدوں کے سامنے ہوں گی،  
 سے ہمان کے مقتدیوں کے سامنے ہوگی اور اسوچو کہ اس دن کیلئے تم نے میں نے کیا تیاری کی ہو؟

اگر اوقات میں نہیں سوچتے تو آج سوچو اگر اللہ توفیق دے تو آج کے دن دیکھا جائے، آج کے دن غور کیا جائے۔ یاد ہو گا کہ رسول اللہ کو جب اللہ تعالیٰ نے پیغمبری عطا فرمائی تو سب سے پہلا کام یہ کیا کہ آپ کو وہ صفا پر چڑھے اور اپنے ایک خاص قسم کی ندا کی، ایسی خاص ندا کہ جسے اس زمانے میں سن کر لوگ جمع ہو جاتے تھے، چنانچہ کہنے لگے اکابر اور سرداران قریش جمع ہو گئے تو آپ نے ان سے سب سے پہلی بات کیا کہی تھی۔ ایک بات کہی کہ اے اللہ کے بندو! میں اس وقت یہاں اس پہاڑ کی چوٹی پر کھڑا ہوا ہوں۔ اگر میں تم سے کہوں کہ اس پہاڑ کے پیچھے ایک فوج آچکی ہے جو تم پر حملہ آور ہونے والی ہے تم اس کو نہیں دیکھ رہے ہو، تم پہاڑ کے دامن میں کھسک رہے ہو اور میں پہاڑ کے اوپر ہوں میری نگاہ اُدھر ہے تو تم میری بات مانو گے، اس مجمع نے کہا کہ بے شک ہم تسلیم کریں گے اور اس کو صحیح بات سمجھیں گے ”مَا جَزَّ بِنَا عَلَيَاثَ كَذِبًا“ اس لئے کہ ہم نے کبھی تجربہ نہیں کیا کہ آپ نے کوئی غلط بات کہی ہو، اس کے بعد اپنے جو بات فرمائی وہ یہ تھی کہ اللہ کے بندو! جس طرح یہ ایک حقیقت ہے میں اسی طرح تمہیں خبر دار کرتا ہوں کہ مجھے اللہ نے بتایا ہے کہ سب انسانوں کو مرنے کے بعد اللہ کے سامنے پیش ہونا ہے اور وہاں جو آواز سنا ہے، تو پہلی بات جو رسول اللہ نے فرمائی وہ یہ تھی میں کہتا ہوں آج ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں ہاتھ دینے والے اس حقیقت سے غافل ہو گئے، کتنے میرے بھائی ہیں کہ انہیں ہفتہ بھر میں ایک مرتبہ بھی موت یاد نہیں آتی، کتنے میرے بھائی ہیں کہ انہیں پہینے گزر جاتے ہیں، حالانکہ یہ تو وہ چیز تھی جس سے ایک لمحہ کے لئے بھی آدمی غافل نہ ہو، قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ“ اور یہ فرمایا گیا ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ“ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَكُونُ أَمَّا لَمْ يَكُنْ لَكُمْ دُونَهُ“ فرمایا گیا تھا ”يَوْمَ يُفَصِّلُ الْوَدَّ مِنَ أَخِيهِ وَأَمَّا ذَا بَيْنِهِ“ ہر ایک کو اپنی فکر ہوگی یہ ہر ایک اس وقت دوسرے کو بھول جائے گا بلکہ اس سے بھاگے گا اپنی فکر کی آخری حد ہے کہ اللہ کے خلیل ابراہیم علیہ السلام سارے پیغمبروں میں حضور کے بعد ان کا مرتبہ ہے لیکن ان کے متعلق ہے کہ وہ عرش کا پایہ تمام کے عرض کرے بغیر اس کا غیر

ان کا حال اس دن یہ ہوگا کہ عرش الہی کا پایہ ہاتھ میں ہوگا اور کہیں گے کہ میں اپنے نفس کی نجات کے علاوہ اس وقت تجھ سے کچھ عرض نہیں کرتا بس میری نجات کا فیصلہ فرما دے اور میری بخشش کر دے، اس جلالِ دہر کے وقت ابراہیم علیہ السلام جیسے غلیل کا حال یہ ہوگا کہ کہیں گے رب نفسی لا اسالک غیرہا۔ اے میرے بھائی! اگر نہیں سوچا ہے تو اب سوچو اور سوچنے کے بعد طے کر دینا یہ فکری کی چیز نہیں رسول اللہ نے فرمایا اور ساتھ ساتھ راستہ بھی بتایا کہ مسئلہ کس طرح حل ہوگا ہم گنہگاروں کے لئے راستہ کیا ہے۔

جو دن گزر چکے، جو وقت گزر چکا اسکے لئے راستہ یہ ہے کہ سچے دل سے اللہ سے استغفار ہو کہ اے اللہ ہم گنہگار ہیں ہمیں معاف فرما دے رسول اللہ نے فرمایا کہ بندہ جب سچے دل سے استغفار کرے اور ارادہ کرے کہ آئندہ اپنے کو سنبھالوں گا تو اللہ تعالیٰ رحیم و کریم ہیں معاف فرما دیں گے اور آگے کے لئے راستہ یہ ہے کہ بندہ سچے دل سے ارادہ کرے کہ اپنی حالت بہتر بناؤں گا، بھائی میں یہ نہیں کہوں گا اور نہ میں خود اس حال میں ہوں اور نہ آپ سے امید کرتا ہوں کہ ہم معصوم صفت ہو جائیں گے، لیکن اتنی بات تو بڑی آسان ہے میرے بھائی اللہ کے معاملے کا سارا انحصار اسی پر ہے کہ سچے دل سے بندہ یہ طے کرے کہ اے اللہ میں تجھ سے غافل نہیں رہوں گا، بندہ یہ طے کرے کہ کم سے کم نفع بخش اللہ نے لازم قرار دیا میں ان کو نہیں چھوڑوں گا، موٹے موٹے محرمات اور منکرات جن پر اللہ کا غضب ہے، جن پر قرآن مجید میں وعید آئی ہے ان سے بچنے کی کوشش کروں گا، اور خدا نخواستہ اگر لغزش ہو جائے، پھر گناہ سرزد ہو جائے، کوئی فرض چھوٹ جائے، خدا نخواستہ کسی حرام میں مبتلا ہو جائے، تو پھر اللہ کی طرف رجوع کرے اور پھر معافی مانگے تو بخشش کی پوری امید ہے، اللہ کا سچا وعدہ ہے۔ اگر اس رحیم و کریم سے آدمی پھر بھی بخشش و طلب کرے تو پھر اس کا مطلب یہ ہے کہ ابھی ذہن نے ان حقیقتوں کو قبول نہیں کیا ہے۔

آپ خود تو کہیں اگر دیکھا نہ ہو کہ جنت اور دوزخ کی ان باتوں کو ہم سمجھتے ہیں جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بتائیں تو ہم کیسے بیکارہ کہتے ہیں حضور نے ارشاد فرمایا

دوزخ کے بارے میں کہ سب سے پہلے درجے کا عذاب دوزخ میں جس شخص کو ہوگا جس سے نیچے درجے کا کوئی عذاب نہیں ہے، حضورؐ نے فرمایا وہ یہ ہوگا کہ اسکے تلوے کے نیچے آگ کا انگارہ ہوگا، اور اسکے اثر سے اس کا دماغ اس طرح کھولے گا جس طرح چوٹے پر مادی کھولتی ہے، اگر یہ بالکل حق ہے، اگر یہ افسانے نہیں ہیں، معاذ اللہ شخص ڈھکوسلے نہیں ہیں، حضورؐ نے جو کچھ فرمایا ہے وہ بالکل برحق ہے، قرآن مجید میں جو کچھ فرمایا گیا وہ برحق ہے، اور واقعی اس پر ایمان ہے تو بے شکری کی کوئی گنجائش نہیں ہے میں یہ کہتا ہوں، اپنے لئے بھی کہتا ہوں اتنا آج کام کر لیں، عید کا دن ہے خوشی کا دن ہے، بڑا مبارک دن ہے، اگر آج کے دن ہم اتنا کام کر لیں کہ اللہ کو رضی کر لیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کا از سر نو عہد کر لیں، اتنا جو گناہ ہوئے ہیں، یہ جو آپ کے سامنے کھڑا ہوا بول رہا ہے بڑا گناہگار بندہ ہے، خدا جانتا ہے بڑا سیہ کار بندہ ہے، وہ بھی اس کا محتاج ہے، اور آپ کے بھی عرض کرتا ہے، بھائی اللہ ہی جانتا ہے ہمارے حالات کیا ہیں اس وقت یہ کام کر کے اس عید کو عید بنا کے انھیں جو گناہ اب تک ہوئے ہیں ان کے لئے سچے دل سے معافی مانگیں، آئندہ کے لئے ارادہ کر لیں۔ میں اتنی بات آپ سے کہتا ہوں کہ اللہ کے یہاں حقیقی معنوں میں مومن مانے جانے کیلئے یہ شرط ہے کہ آدمی سچے دل سے یہ طے کر لے کہ میں کوشش کروں گا کہ اللہ کے احکام کی تابعداری ہو، اب اسکے بعد بھی اس سے غلطیاں اور لغزشیں ہوں گی جب لغزش غلطی ہو تو پھر اللہ کی طرف رجوع کر کے معافی چاہتے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ ایک بندہ... دفعہ بلکہ.... دفعہ بھی اگر اس سے غلطی ہو اور توبہ توئے تو سچے دل سے جب بھی وہ توبہ کرے گا تو اللہ تعالیٰ معاف کرے گا۔ اللہ تعالیٰ بے شک رحم میں مگر کسی کے دھوکے میں نہ آنے والے نہیں، اگر بندہ ہزار دفعہ بھی واقعی توبہ اپنی غلطی سے توڑے اور اسکے بعد پھر ایک ہزار ایک دیں دفعہ اللہ کے حضور میں عرض کرے کہ اے اللہ مجھ سے غلطی ہوئی اب معاف فرما دے، اور میں آگے کے لئے توبہ اور احتیاط کروں گا تو اللہ تعالیٰ کسی منزل پر یہ نہیں کہے گا کہ اے بے ہیا

تو اس قابل نہیں یہ اللہ تعالیٰ کا رحم اور کرم ہے اس رحم و کرم سے فائدہ اٹھانے کے لئے بھائیوں کی ضرورت ہے کہ اپنی جگہ پر طے کر لیا جائے کہ اللہ کو راضی کرنا ہے۔ اگر ایسا نہ کرے گا تو پابند نہیں ہیں تو کم ہے کم اب سمجھیں کہ یہ شرط ایمان ہے نماز کی پابندی کا عہد کر کے انھیں جو موٹے موٹے مسئلہ ہیں ان سے بچنے کا عہد کر کے انھیں ان شاء اللہ اگر اتنا کر لیا تو آگے کی کمی بیشی پوری ہوتی رہے گی۔

اللہ تعالیٰ کے یہاں حساب اعمال کا بھی ہو گا اخلاق کا بھی۔ جہاں نماز کی بات کہی ایک چیز اور بہت اہم ہے وہ یہ کہ اللہ کے بندوں کے بارے میں بہت محتاط ہیں۔ ایک موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز روزہ اور صدقہ کا ذکر کر کے فرمایا، بعض چیزیں وہ ہیں جو ان چیزوں سے بھی زیادہ اہم ہیں اس موقع پر آپ نے بندوں کے اور حقوق کے بارے میں بات فرمائی اور وجہ اسکی یہ ہے کہ ایسا ہو سکتا ہے کہ بندہ نماز روزہ وغیرہ بیان سب لے کے جائے لیکن اللہ کے بندوں کی حق تلفیاں کی ہیں ان پر ظلم کیا ہو ان کی چیزیں غصب کی ہیں ان کو سزا ہے ان کا دل دکھایا ہے اور ساری یہ چیزیں ساتھ لے کر گیا ہے تو ایسا بھی ہو گا قیامت میں کہ ایک شخص بہت نماز روزہ لے کر گیا تھا لیکن وہاں پہنچا تو معلوم ہوا کہ اسکے اعمال نامہ میں اس طرح کے مظالم بھی ہیں تو اللہ تعالیٰ کے یہاں انصاف ہو گا اور انصاف اس طرح کہ جن لوگوں کو اس نے تیا تھا اور جن کی حق تلفی کی تھی جن کی غیبت کی تھی جن کو گالیاں دی تھیں تو اللہ تعالیٰ کے یہاں انصاف یہ ہو گا کہ اس کی نماز اسکے روزے اسکی عبادتیں اور اسکی کمائی میں سے وہاں کی مقرر کی ہوئی شرح کے مطابق ان کو دلوا یا جائے، یہاں تک حضورؐ نے فرمایا ایسا بھی ہو گا کہ ایک شخص سب کچھ لے کے گیا تھا اور وہاں اسکے پاس ایک بات بھی نہیں ہے گی اس سب ان لوگوں میں تقسیم ہو جائے گا جن کی کہ اس نے حق تلفی کی تھی۔

تو بھائی میں کہتا ہوں دین کے دو ہاڑ ہیں ایک تو اللہ نے جو چیزیں ہمارے لئے دی ہیں ان کا انتظام کرنا اللہ کے فیاض اور کرنا اور اللہ کے بندوں کے جو حقوق اللہ کے لئے ہیں ان کے بارے میں محتاط رہنا میرے بھائی اللہ تو بڑے کریم ہیں بڑے

رحیم ہیں بندوں کو چاہیے کہ ان کے رحم و کرم سے فائدہ اٹھائیں۔  
 میں ابھی کہہ چکا کہ آخرت کا حال تو یہ ہو گا کہ باپ بیٹے کے کام آنے سے انکار کر دے گا  
 اور بیٹا باپ کے کام آنے سے انکار کر دے گا نفسی نفسی کا عالم ہو گا، میرے بھائی بس  
 اتنی ہی بات عرض کرنی ہے کہ کم سے کم اتنی بات طے کر کے اٹھیں، نذر عہد کرتے ہیں  
 کہ فرائض نہیں چھوڑیں گے نذر جو موٹے موٹے محرمات اور منکرات ہیں جن سے اللہ  
 اور اس کے رسولؐ نے بیزاری ظاہر فرمائی ہے اور جن پر لعنت آئی ہے اور جن کے مقلین  
 دوزخ کی صریح وعید ہے، ان سے بچیں گے، اللہ کے بندوں کے معاملے میں محتاط  
 رہیں گے اور آئندہ جب کبھی اس میں کوتاہی اور غلطی ہوگی تو اللہ سے معافی اور اس کی  
 تلافی کی کوشش کریں گے۔ اگر سچے دل سے ہم یہ عہد کر کے اٹھیں تو اللہ کی طرف سے رحم و کرم  
 کا معاملہ یقینی ہے اور پھر آج ہماری عید ہے۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین

## ماءِ المحم خاص

غذائیت سے بھرپور ایک اعلیٰ درجہ کا مرکب ہے۔  
 اس کے استعمال سے جسم میں نیا خون پیدا ہوتا  
 ہے اور بھوک خوب لگتی ہے۔ آپ کے سارے  
 نظامِ عضوی کو دوبارہ پھرتیلا بناتا ہے۔



دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ



# محدثین عظام کا عظیم کام

## فنِ اسماء الرجال

### (۵)

اور حوالہ نامہ تفتی الدین ندوی کا مظاہری  
(اساتذہ حدیث دار العلوم فلاح دارین ترکیب و جرات)

حدیث کے پرکھنے کے اصول و ضابطے | ائمہ محدثین نے اپنے وجدانی ذوق و ملکہ سے جو انھیں حق تعالیٰ شانہ کی طرف سے دیا گیا تھا، حدیث کے متن و اسناد دونوں کو پرکھنے اور جانچنے کے لئے ایسے اصول و ضابطے مرتب کئے کہ مستشرقین یورپ اور ان کے تلامذہ و خوشہ چیں منکرین حدیث بھی انہیں کوتاہی کا الزام نہیں لگا سکتے۔

وضع حدیث کی وہ علامات جن کا تعلق متن سے ہے | جس طرح راویوں کی صداقت و بیانت کو ایک لازمی امر قرار دیا ہے، اسی طرح چند ایسی علامتیں مقرر کی ہیں کہ اگر وہ یا ان میں سے کوئی ایک علامت پای جائے تو حدیث قابل قبول نہ ہوگی، ان میں سے چند یہ ہیں:-

(۱) جو حدیث ایسی ہو جس کے معنی کی رکاوٹ و قارنہ ہوگی کے خلاف ہر وہ قابل قبول نہیں۔

- (۲) جو روایت قرآن یا حدیث متواتر یا اجماع قطعی کے خلاف ہو وہ صحیح نہیں،  
 (۳) جو عقل سلیم کے خلاف ہو وہ قابل قبول نہیں۔  
 (۴) اگر کوئی تاریخی واقعہ صحیح اور متواتر ذرائع سے معلوم ہے، اور کوئی روایت اسکے خلاف ہو تو وہ روایت قابل قبول نہیں۔  
 (۵) اگر کوئی روایت مشاہدات کے خلاف ہو، تو وہ قابل قبول نہیں،  
 (۶) جس حدیث میں کسی معمولی نیکی پر حج و عمرہ اور ایسے ہی بڑے امور خیر کے برابر ثواب بتلایا گیا ہو، وہ صحیح نہیں،  
 (۷) جس روایت میں ایسا واقعہ بیان کیا گیا ہو، جو اگر وقوع میں آتا تو سیکڑوں آدمی اسکی روایت کرتے، مگر اسکے باوجود صرف ایک ہی راوی نے اسکی روایت کی، اس صورت میں اس راوی کی یہ روایت قابل قبول نہیں،  
 (۸) جو حدیث انبیاء علیہم السلام کے قول سے مشابہت نہ رکھتی ہو، وہ قابل قبول نہیں،  
 بہر حال وہ تمام روایتیں جن میں مذکورہ بالا علتوں میں سے کوئی ایک علت بھی پائی جاتی ہو وہ محدثین کے نزدیک غیر معتبر ہیں۔

### وضع حدیث کی وہ علامات جن کا تعلق اسناد سے ہو (۱) راوی کذاب اور گذاب ہیں مشہور

ہو، اسکے علاوہ اور کوئی ثقہ راوی اسکو روایت نہ کر رہا ہو، (محدثین کرام نے کذابین اور انکی تاریخ معلوم کرنے کی پوری کوشش کی ہے، اور اس میں ایسا انتقصا کیا ہے کہ کوئی کذاب نہیں بچ سکا ہے)

(۲) وضع خود اپنے وضع کا اعتراف کرے، جیسے ابو حصمہ، نوح بن ابی مریم نے فضائل سور میں بہت سی احادیث کے وضع کا اقرار کیا ہے۔ اور اسی طرح کی بہت سی دوسری مثالیں موجود ہیں۔

(۳۰) راوی ایسے شخص سے روایت کرے جس سے اسکی ملاقات ثابت نہ ہو، یا اس کی وفات کے بعد پیدا ہوا ہو، یا جس جگہ سماع کا دعویٰ کر رہا ہو، وہاں کبھی گیا ہی نہ ہو جیسے ماتون بن احمد ہروی نے دعویٰ کیا، کہ اس نے ہشام بن عمار سے سنا ہے، حافظ بن حبان نے اسکو پوچھا کہ کب تم شام میں داخل ہوئے؟ تو اس نے کہا کہ ۲۵۱ھ میں، اس پر حافظ بن حبان نے فرمایا، ہشام جس سے تم روایت کر رہے ہو، اس کا انتقال تو ۲۳۵ھ میں ہو چکا ہو، اسی طرح عبد اللہ بن اسحاق کرمانی نے محمد بن ابی یعقوب سے حدیث روایت کی، حافظ ابو علی نیساپوری اسکے پاس آئے اور اس کا سن ولادت معلوم کیا، تو اس نے ۲۸۱ھ بتایا، حافظ ابو علی نے کہا کہ محمد بن یعقوب تو بخاری ولادت کے نو سال پہلے وفات پا چکے تھے پہلے اسی طرح محمد بن خاتم کشی نے عبد بن حمید کے واسطے سے حدیث بیان کی، تو حاکم ابو حمزہ نے کہا کہ اس شخص نے عبد بن حمید کی وفات کے تیرہ سال بعد اس سے حدیث سنی ہے۔

(۳۱) کبھی وضع کا اندازہ راوی کے حال اور اسکے ذاتی رجحانات سے لگایا جاتا ہے، مثلاً حاکم نے سیف بن عمر عیسیٰ سے روایت نقل کی، کہ انھوں نے بیان کیا کہ، ہم لوگ سعد بن ظریف کے پاس تھے، کہ اس کا لڑکا مکتب سے روتا ہوا آیا، تو سعد نے رونے کا سبب دریافت کیا، تو اس لڑکے نے بتایا کہ استاد نے مارا ہے، اس پر سعد نے کہا کہ آج میں ان لوگوں کو رسوا کروں گا، چنانچہ ایک حدیث بنا ڈالی، حدیثی حکمۃ عن ابن عباسؓ مرفوعاً، معلتو صبیانکم شرادکم، اقلہم دحمة للیتروا غلظہ علی المساکین، یا مثلاً محمد بن حجاج نخعی جو ہریہہ بچا کرتا تھا، اس نے ہریہہ کی فضیلت میں ایک حدیث بنا ڈالی۔

اسناد پر نقد کے اصول و ضابطے | محدثین کرام نے روایان حدیث کے نقد کے جن سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ کس راوی کی حدیث قابل قبول ہے اور کس کی قابل ترک،

اور کس کی حدیث بھی جائے گی، اور کس کی جھوڑی جائے گی، ان متردین کی اہم قسمیں حسب ذیل ہیں:-

(۱) وہ لوگ جن کے متعلق ثابت ہو جائے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جھوٹی بات منسوب کر کے بیان کرتے ہیں، اس پر اجماع ہے کہ ایسے لوگوں کی روایت نہیں لی جائے گی، اور یہ کذب علی النبی اکبر الکبائر ہے، بلکہ علماء کی ایک جماعت نے ایسے شخص کی تکفیر کی ہے اور ایک دوسری جماعت نے اس کو واجب نفی قرار دیا ہے۔ نیز اس میں بھی اختلاف ہے کہ ایسا شخص اگر توبہ کر لے تو اس کی توبہ قابل قبول ہوگی یا نہیں؟ امام احمد بن حنبل، اور ابو یوسف محمد بن ابی امام بخاری کے متفق ہیں، انکی رائے ہے کہ اسکی توبہ قبول نہیں کی جائے گی، لیکن علامہ نووی اس کی توبہ اور اسکے بعد اسکی روایت کو بھی قابل قبول قرار دیتے ہیں، ابو یوسف سمعانی کا مسلک ہو، کہ جو شخص ایک حدیث میں کاذب ثابت ہو جائے، اسکی اس سے پہلے کی بھی ساری مرویات ناقابل اعتبار ہو جاتی ہیں۔

(۲) جو لوگ عام بول چال میں راست گفتاری کے پابند نہ ہوں اور غلط بیانی سے پرہیز نہ کرتے ہوں (اگرچہ حدیث نبوی کے بارے میں ان کا جھوٹ علم و تجربہ میں نہ آیا ہو) ان کی روایت بھی قطعاً قابل قبول نہیں۔

امام مالک کا ارشاد ہے:-

لا یؤخذ العلم عن اربعة	چار آدمیوں سے یہ علم نہیں حاصل کیا
رجل معلن بالسفد وان کان	جائے گا، ایک وہ آدمی جس کی بیوقوفی
اروی الناس ورجل یكذب	آشکارا ہو، اگرچہ وہ بہت زیادہ دانا
فی احادیث الناس وان	کرنے والا ہو، اور دوسرا وہ آدمی
کنت لا اثمہ ان یکذب	جو لوگوں سے گفتگو میں جھوٹ بولے
علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ	ہو، اگرچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وسلم و صاحب ہوی یدعو الناس	کے بارے میں اس کا جھوٹ بولنے کی

الی ہواہ و شیعہ فی فضل و بہت نہ ہو، تیسرا وہ مبتدع جو اپنی  
عبادت اذاکان کلا یعرف ما یحدث بہ،  
بدعت کی طرف داعی ہو، اور چوتھے  
وہ شیخ بھی جو اگرچہ صاحب فضل و عبادت  
ہو مگر اپنی بیان کردہ حدیث کی اس کثرت  
پر جو اس سے کبھی حدیث نہیں لی جاتی تھی۔

مقام گفتگو میں جس شخص کا کذب ثابت ہو چکا ہو اس شخص اگر اپنے کذب کے توبہ کر لے اور اس  
کے بعد اس کی عداوت بھی ثابت ہو جائے، تو جہوہ و علل کے نزدیک اس کی توبہ قابل قبول  
ہوگی، اور اس کی خبر پر بھی اعتماد کیا جائے گا، البتہ ابو بکر صیرفی کا اختلاف ہو، وہ فرماتے ہیں  
کہ جس راوی کی روایت اس کے کذب کی وجہ سے چھوڑی جائے گی اس کے توبہ کر لینے کے بعد بھی  
اسکی روایت قبول نہیں کی جائے گی۔

اصحاب البریع والالہواء | اس پر تو ائمہ حق کا اتفاق ہے کہ کسی مبتدع کی حدیث  
جب کہ اسکی بدعت موجب کفر ہو، یا وہ کذب و محال  
کچھ خواہ اسکی بدعت حد کفر تک نہ پہنچتی ہو، اسکی روایت قابل قبول نہیں۔ متبعین  
کی ان دو قسموں کے علاوہ باقی کے بارہ میں ایک مسئلہ یہ ہو کہ جو مبتدع اپنی بدعت کی  
طرف داعی ہو اسکی بھی روایت قابل قبول نہیں۔ حافظ بن کثیر فرماتے ہیں: کہ متقدمین  
تاخرین کا اس میں اختلاف رہا ہے، اور جن پر اکثر لوگ ہیں، وہ یہ ہے کہ داعی و  
غیر داعی کے درمیان تفصیل ہے، یہی امام شافعی سے بھی صراحتہ نقل کیا گیا ہو،  
مگر ابن حبان نے اس پر اتفاق نقل کیا ہو کہ ہماری ائمہ کے نزدیک قاطبہ اس سے استدلال جائز نہیں۔  
دلائل علیہ فیہ اختلافاً (اور مجھے اس میں کسی اختلاف کا علم نہیں)

لیکن ابن حبان کا قول صحیح نہیں معلوم ہوتا، کیونکہ امام بخاری نے موطا میں جو احادیث خارج  
ہے جو عبد الرحمن بن عوف کا مراح تھا، روایت کی تھرتک کی ہے، حالانکہ عمران خارجی کا

کا بہت بڑا داعی تھا، نیز امام شافعیؒ نے بھی فرمایا ہے کہ اہل اہواء (مبتدعین) کی شہادت میں قبول کر دئی گا، سوائے ردافض میں فرقہ خطابیہ کے، کیونکہ وہ اپنے برائیتوں کے لئے جھوٹی شہادت کو جائز سمجھتے ہیں۔

امام عبد القادر بغدادی نے اپنی کتاب ”الفرق بین الفرق“ میں نقل کیا ہے کہ امام شافعیؒ اخیر زندگی میں اہل اہواء کے بارے میں اپنی رائے سے ہٹ گئے تھے، استثنائیں معتزلہ کا بھی اضافہ کر لیا تھا۔ مبتدعین کے بارے میں ائمہ حدیث کا یہ اصول تو معلوم اور معروف ہو کہ ان کی وہ روایت قبول نہیں کی جائے گی جس سے ان کی بدعت کی تائید ہوتی ہو، اسی طرح کسی ایسے مبتدع کی روایت بھی قبول نہیں کی جائے گی جس کا تعلق کسی ایسے گروہ سے ہو جو اپنی اغراض کے لئے دروغ بیانی کو مباح سمجھتا ہو، اسی لئے ایسے اہل بدعت کی جو صدق و امانت میں ہشور تھے وہ روایتیں قبول کر دئی گئی ہیں جن کا ان کی بدعات سے کوئی تعلق نہیں ہے جیسے عمران بن خطاب، علاء ذہبی فرماتے ہیں کہ بدعت کی دو قسمیں ہیں ایک صغریٰ، دوسری کبریٰ، بدعت صغریٰ جیسے شیعیت جس میں غلو و زیانی نہ ہو مثلاً حضرت عثمانؓ کے مقابلہ میں حضرت علیؓ کی صرف تفصیل کا عقیدہ ہو، اس طرح کی شیعیت تو بہت سے تابعین تبع تابعین میں ان کے تدرین و تقویٰ اور صدق و امانت کے باوجود تھی، اگر ان لوگوں کی حدیث کو رد کر دیا جائے، تو بہت سے آثار نبوی کا سرمایہ ختم ہو جائے گا، اور اس صورت میں کھلی ہوئی خرابی ہے،

بدعت کبریٰ جیسے رفض کامل اور اس میں غلو، مثلاً حضرت ابو بکر و حضرت عمرؓ کی تنقیص کرنا، اور اس کی طرف دعوت دینا، تو اس طرح کے لوگوں کی روایات ہرگز قابل تہلیل نہیں، اور نہ ان کا کوئی مقام ہے، بلکہ اس جماعت کا ایک آدمی بھی میرے سامنے ایسا نہیں ہے، جو سچا اور قابل اعتماد ہو، بلکہ کذب بیانی ان کا شعار اور قیہ و نفاق ان

محبوب مشغلہ ہے، پھر ایسے لوگوں کی روایت کو کیے قبول کیا جاسکتا ہے، حاشا وکلاء غالی شیعی سلف کے زمانے میں اور ان کی اصطلاح میں وہ لوگ ہیں، جنہوں نے حضرت عثمانؓ، حضرت زبیرؓ و حضرت طلحہؓ، حضرت معاویہؓ اور اس جماعت پر جس نے حضرت علیؓ سے جنگ کی تنقید کی، اور انہیں برا بھلا کہا، ہمارے زمانے میں اور ہماری اصطلاح میں غالی وہ ہے، جو ان اکابر کی تکفیر کرتا ہو، اور حضرات یثنیینؓ سے بیزاری اختیار کرتا ہو، (معاذ اللہ) پس وہ گمراہ و مفری ہے۔

حافظ بن حجر عسقلانی فرماتے ہیں، تشیع متقدمین کے عرف میں نام ہے، یثنیین کی تقدیم و تفضیل کے ساتھ حضرت عثمانؓ پر حضرت علیؓ کو فضیلت دینے کا،  
(۳) زمانہ و نساق اور وہ منقول لوگ جو اپنی روایات کا مطلب نہیں سمجھتے، اور نہ ان میں ضبط اور فہم کے صفات پوری طرح موجود ہیں، یہ بھی متروکین میں داخل ہیں،  
وہ لوگ جنکی روایات میں توقف کیا جائے گا | ایسے لوگوں کی چند قسمیں ہیں،  
(۱) جن کی جرح و تعدیل میں اختلاف ہو،

(۲) جن سے کثرت خطا کا صدر ہو، اور انکی اور ائمہ ثقات کی روایت میں فرق و اختلاف ہو، (۳) زبان کی کثرت ہو (۴) حافظہ خراب ہو (۵) اخیر عمر میں اختلاط پیدا ہو گیا ہو (۶) وہ راوی جو ثقاد ضعیفا ہر ایک سے روایت لے لیتا ہو، مصطفیٰؐ یا کسی سے لے لیتا ہو، ان مضبوط و محکم بیادوں پر ان حضرات ائمہ نے نقد احادیث اور صحیح روایتیں جو جاتی ہیں۔ اگر وہ صحیح روایتیں انہی انتہائی کوششوں کو صرف کیا، بلاشبہ یہ ایسے بے داغ مہول ہیں جن کی روایت لگنے والی ہر حدیث میں کئی منصف انکار نہیں کر سکتا، پھر ہمارے علمائے صرف اسی پر اکتفا نہیں کرتے۔ (۷) اسناد کے تمام علل سابقہ سے محفوظ ہونے کے بعد اس حیثیت سے بھی اس پر نقد کیا، کہ آیا اس میں اضطراب، شد و ذوال و اعلال تو نہیں، ایسے ہی انہوں نے اس پر غور کیا کہ اس میں قلب یا غلطی اور ادراج کا امکان تو نہیں ہے، ان کے بہت سے شاہد و امثلہ کے لئے ملاحظہ ہوں، تدریب الراوی و توجیہ النظر وغیرہ کتب مہول۔ (باقی)

لے بیان ہو، ۱۰ مقدمہ فتح الملہم ۱۱ بحوالہ مقدمہ فتح الباری ۱۲ اختصار علوم الحدیث ۱۳  
۱۴ السنۃ و مکاتیبہا

# جنوب مشرقی افریقہ اور حجاز مقدس

## تازہ سفر

از محمد منظور نعمانی

اس سال اکتوبر اور نومبر میں اپنی زندگی کا سب سے طویل سفر کیا، پہلے افریقہ کے تین مقامات پر جانا ہوا، مارشیس، ری یونین اور نیروٹی، اس کے بعد حجاز مقدس حاضری ہوئی۔

اس سفر میں ایسی بہت سی باتیں سامنے آئیں اور بہت سے ایسے واقعات پیش آئے جن کا ذکر امید ہے کہ ناظرین الفتنہ کے لیے مفید اور دلچسپی کا باعث ہوگا۔

جزیرہ مارشیس اس سفر کی پہلی منزل تھی۔ یہاں کے مخلص احباب جو اب تک الفتنہ کا ادب اسلام کیلئے "دعوات المدینہ" وغیرہ کے ذریعہ صرف غائبانہ واقفیت رکھتے تھے، عرصہ سے ان کا اصرار تھا کہ سرمایہ ختم ہو جائے گا، اور اس دفعہ حلائی کے ہینے میں انہوں نے مجھ سے ملے کیے بغیر میرے لیے

مارشیس کا اجازت نامہ بھیج دیا۔ لیکن پھر ایسے موٹا ٹکڑا، مثلاً تے رہے کہ میں یہ سفر شروع اکتوبر میں کر سکا۔ اکتوبر کو میں مارشیس پہنچا تھا اور مارٹک دہان قیام رہا۔

مارشیس جنوب مشرقی افریقہ میں مشہور جزیرہ ہے۔ اب تو جو ابی سرحدیں نے ملکوں کے درمیان فاصلے کو ختم کر دیے ہیں۔ لیکن پہلے جب سفر بحری جہازوں ہی سے ہوتا تھا تو ہندوستان سے مارشیس پہنچنے میں کئی مہینے لگ جاتے تھے۔ مارشیس کا رقبہ کل سات ہزار مربع میل کے قریب ہے۔ آبادی سات لاکھ سے کچھ زیادہ ہے (گویا ہمارے ملک کے بہت سے



ظہور سے بھی کم، ان سات لاکھ میں مسلمان مسالاک کے قریب ہیں اور سب ہندوستانی نسل سے تعلق رکھتے ہیں۔ جن میں تجارت پیشہ عموماً گجراتی ہیں۔ دوسرے بہت سے مالک اور مقامات کی طرح یہاں کے بھی گجراتی مسلمان دین و دنیا دونوں کے لحاظ سے ممتاز ہیں اور صاف نظر آتا ہے کہ ان پر اللہ تعالیٰ کا خاص فضل ہے۔

لارنیش اہلک برطانوی مقبوضات میں تھا، ابھی حال میں اس کی آزادی کا فیصلہ ہوا ہے۔ اب وہ ایک خود مختار ملک ہے۔ اس چھوٹے سے ملک میں کئی شہر ہیں، سب سے بڑا شہر پوٹ لوس ہے وہی ملک کا دار الحکومت ہے، میرا قیام پوٹ لوس ہی میں تھا، لیکن قیام کے ان دس دنوں میں جزیرہ کے قریباً سب ہی شہروں میں یکے بشروں کے علاوہ اکثر بڑی بستیوں میں بھی جانا ہوا، مسلمانوں میں احمدیہ دین کا وقار عام ہے۔ عجیب و غریب بات یہ ہے کہ افریقہ کے اس دور دراز جزیرہ کے دیہاتوں میں رہنے والے مسلمان بھی اردو سمجھتے اور بول لیتے ہیں معلوم ہوا کہ سرکاری اسکولوں میں اردو کی تعلیم کا بھی بندوبست ہے اور مسلمان بچے یہاں عام طور سے اردو بھی پڑھتے ہیں۔ اسی طرح ہندی بھی پڑھائی جاتی ہے اور ہندو بچے عام طور سے ہندی بھی پڑھتے ہیں۔ فرانسیسی اور انگریزی بھی مقامی زبان کی طرح بولی اور سمجھی جاتی ہے۔ بلکہ فرانسیسی کا چلن نسبتاً زیادہ ہے۔

بارش یہاں سال کے ۱۲ مہینے ہوتی ہے لیکن ہمارے ملک کئی برسات کی طرح بارش کا تسلسل نہیں رہتا بلکہ ہر مہینے میں ایک دو بارشیں ہو جاتی ہیں۔ اگر دو مہینے بھی بغیر بارش کے گزر جائیں تو مسلمان نماز استسقاء کے بارے میں سوچنے لگتے ہیں۔ موسم ہم لوگوں کے لحاظ سے تو ہمیشہ ہی معتدل اور خوشگوار رہتا ہے۔ لیکن جو مہینے ہمارے ان سردی کے ہوتے ہیں یعنی دسمبر، جنوری، فروری، مارچ ان مہینوں میں نسبتاً گرمی رہتی ہے اور یہ گرمی کے مہینے سمجھے جاتے ہیں۔

ملک بھر میں صرت گتا پیدا ہوتا ہے اور بہت زیادہ پیدا ہوتا ہے، ملک کی معیشت کا دار مدار گتے ہی پر ہے۔ فلے کی قسم کی کوئی چیز پیدا نہیں ہوتی۔ لیکن ضرورت کی چیزیں عام طور سے بہت ارزاں اور سستی ہیں۔ شکر و خیر وہاں کی خاص پیداوار ہے وہ بہت اعلیٰ قسم کی آج کل ایک روپیہ میں دو کلو سے زیادہ اور گھٹیا قسم کی جس کا رنگ زیادہ صاف نہیں ہوتا ایک روپے

کی تقریباً ساڑھے تین کلو میٹر ہے۔ گھیوں کا آٹا دوسرے ملکوں سے آتا ہے عمدہ ایک روپے کا قریباً ۲ کلوں جاتا ہے۔ یہی حال اکثر دوسری چیزوں کا بھی ہے۔

آبادیاں عام طور سے بہت صاف ستھری ہیں ختمہ حالی اور پھانڈ گی اور گند گی کے مناظر کہیں دیکھنے میں نہیں آتے، موٹروں کی بہت کثرت ہے، لیکن ان کی وجہ سے بازار میں کوئی شور اور ہنگامہ محسوس نہیں ہوتا، ہارن بجانے کا رواج بہت ہی کم ہے، عام طور سے لوگ موٹریں بڑی احتیاط اور اطمینان سے چلاتے ہیں۔ موٹر پہنچ کر ہر شخص موٹر روک لیتا ہے اور دائیں بائیں اطمینان حاصل کر کے اپنی موٹر آگے بڑھاتا ہے۔ اس لحاظ سے یہاں کے لوگ بڑے ہی شائستہ معلوم ہوتے ہیں، حالانکہ شہروں میں اکثریت ہندوستانیوں ہی کی ہے جن میں ہندو بھی ہیں اور مسلمان بھی، لیکن معلوم ہوتا ہے کہ وہاں کی آب و ہوا اور ماحول نے ان کو بہت ہی شائستہ بنا دیا ہے۔

ہندوؤں اور مسلمانوں کے علاوہ وہاں عیسائی بھی ہیں، جن میں یورپین بھی ہیں اور مقامی نسل کے لوگ بھی جو مسیحی مشنریوں کی کوششوں کے نتیجہ میں عیسائیت قبول کر چکے ہیں، لیکن فرقہ وارانہ کشمکش کے زہر سے اب تک یہ سب محفوظ ہیں۔

مارٹیش میں ۱۰۔۱۱ دن قیام رہا۔ بلائے والے دوستوں نے پردگرم اس طرح بنایا تھا کہ جزیرہ کا کوئی شہر بلکہ کوئی بڑی بستی ایسی نہیں رہی جہاں جانا نہ ہو، قریباً روزانہ ۳۔۲ جگہ جانا ہوتا اور ہر جگہ مسلمانوں سے خطاب کرنا ہوتا۔ کہیں کہیں غیر مسلم حضرات بھی شریک ہوتے اور شہرستان قیام کے آخری دن جبکہ میں ری یونین روانہ ہونے والا تھا، حکومت مارٹیش کے محکمہ نشریات نے نشر کرنے کے لیے ایک تقریر ریکارڈ کی جو اگلے دن مارٹیش ریڈیو سے نشر کی گئی۔ اس تقریر میں پورے ملک سے خطاب کیا گیا تھا، اس کا عنوان تھا "ایک مسلمان مسافر کا پیغام اہل مارٹیش کے نام"۔

مارٹیش کے بعد ری یونین جانا ہوا۔ یہ سفر کی دوسری منزل تھی، یہ بھی ایک جزیرہ ہے براہ راست فرانس کے زیر حکومت ہے، مسلمانوں کی آبادی بتایا گیا ہے کہ صرف ۵۰۰ رہائے ہوئے ہیں، کے قریب ہے جو اقتصادی اور معاشی حالت کے اعتبار سے بہت ہی اچھے حال میں ہے۔ پورے

جزیرہ میں تہارت بہت کچھ ان ہی کے ہاتھ میں ہے، یہ سلمان تاجر علما گجراتی ہیں، معلوم ہوا کہ یہاں کے لوگ مذہبی تقصیب اور فرقہ وارانہ کش مکش سے بالکل نا آشنا ہیں۔ اسی وجہ سے اتنی تھوڑی سی تعداد میں ہونے کے باوجود سلمان بہت اچھے حال میں ہیں۔ اس میں بہت کچھ دخل ان کی کاروباری دیانت داری کو بھی ہے۔ یہ جزیرہ مارشس سے بھی زیادہ ترقی یافتہ ہے۔ بہت خوبصورت اور صاف ستھری آبادی ہے۔ بازار اور سرکاری دفاتر اکٹھے کچھ کھل جاتے ہیں اور ۱۲ بجے بند ہو جاتے ہیں۔ پھر ۲ بجے کے بعد کھل جاتے ہیں اور کچھ دیر رات گزرنے کے بعد بند ہو جاتے ہیں۔ یہ طریقہ بہت ہی پسند آیا۔ یہاں کی زندگی میں بڑی شائستگی اور بڑا سکون ہے۔ یہاں بھی موٹر چلاتے ہوئے ہارن بجانے کا رواج بالکل نہیں ہے، بلکہ بتایا گیا کہ یہاں ہارن بجانا قانوناً ممنوع ہے اور پوری ملک فرانس میں یہی قانون ہے۔ یہاں سوٹریں داہنی طرف چلتی ہیں جس طرح کہ حجاز مقدس میں، اور بتایا گیا کہ پوری ملک فرانس میں یہی دستور ہے۔

دیکھ کر بڑی حیرت ہوئی کہ یہاں کے لوگ اپنی حکومت سے بہت ہی مطمئن اور اس کے حسن انتظام کے بہت مداح ہیں۔ لوگوں نے بتایا کہ جب کسی کام سے ہمیں حکومت کے کسی دفتر میں یا کسی افسر کے پاس جانا ہوتا ہے تو ہمیں محسوس ہوتا ہے کہ اس کو ہمارے ساتھ انتہائی ہمدردی ہے۔ اور ہمارے لیے سہولت فراہم کرنا اور جلدی سے جلدی ہیں فارغ کر دینا وہ اپنا فرض سمجھتا ہے، رشوت کا وہاں تصور بھی نہیں۔ دوستوں نے بتایا کہ مالی معاملات میں بھی سخت گیری بالکل نہیں۔ یہاں تک کہ دوسرے ملکوں کو روپیہ بھیجنے کے بارے میں بھی یہیں دشواریاں پیش نہیں آتیں۔

یہاں کے تاجروں میں جو بوڑھے ہیں، میں جہاں تک محسوس کر سکا وہ بڑے دیندار ہیں۔ جوان کے بعد کا طبقہ ہے اس کو بھی الحمد للہ دین سے لگاؤ ہے۔ لیکن بالکل نئی نسل کا دینی مستقبل بعض خاص اسباب کی وجہ سے سخت خطرہ میں ہے۔

یہاں کے ایک مخلص دوست حاجی داؤد صاحب ہیں۔ انھوں نے ہی اس عاجز کو ریاضین کے لیے دعوت دی تھی۔ یہ ہمارے حضرت اقدس شاہ عبدالقادر رائے پوری قدس سرہ سے سترہ برس قبل مکہ معظمہ میں جمعیت جوئے تھے جبکہ حضرت حج کے لیے گئے ہوئے تھے، انھوں نے اپنے بچوں کو ہندوستانی میں رکھ کر دینی تعلیم دلائی ہے۔ سب سے بڑے مولانا احمد سعید صاحب

کئی سال پہلے میاں سے فارغ ہو کر جا چکے ہیں۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مدظلہ سے صحبت کا تعلق ہے، اردو اور عربی کے علاوہ فرانسیسی میں بھی بہت روانی سے تقریر کرتے ہیں، محسوس ہوا کہ علم و صلاح کی جامعیت کی وجہ سے وہاں کے مسلمانوں پر ان کا بہت اچھا اثر ہے۔ ان کے باقیوں والدہ نے گویا ان کو دین کی فکر و خدمت کے لیے وقف کر دیا ہے۔ نئی نسل کے دینی مستقبل کے لیے جس خطرہ کا میں نے اوپر ذکر کیا ہے، الحمد للہ پوری طرح ان کے سامنے ہے اللہ تعالیٰ ان کی مدد و رہنمائی فرمائے اور ان سے کام لے لے چھوٹے بھائی مولوی شہیر علی خان فارغ ہوئے ہیں اور حضرت شیخ الحدیث کی خدمت میں تعلیم میں اس بلوغت پر پہنچ گئے ہیں کہ مسلمان تاجروں کے سامنے جن کو اللہ تعالیٰ نے دین کے تعلق کے ساتھ بھرپور دولت دینا بھی عطا فرمائی ہے، یہ تجویز رکھی کہ وہ طے کریں کہ اپنی اولاد میں سے کم از کم ایک بچہ کو دین کی تعلیم اور خدمت کے لیے وقف کر دیں گے جس طرح مولوی احمد عبید صاحب وقف کر دیے گئے ہیں۔ میں نے ان سے کہا کہ انبیائے بنی اسرائیل کے زمانے میں یہ دستور تھا کہ بچوں کو اللہ کی نذر کر دیا جاتا تھا پھر وہ عبادت اور دین کی خدمت کے لیے وقف ہو جاتے تھے اور تمثیل اور تجسّر کی زندگی گزارتے تھے۔ قرآن مجید میں حضرت مریم کی پیدائش سے پہلے ان کی والدہ کی نذر دنت کا جو ذکر ہے وہ اسی طرح کی نذر تھی۔ امام ابو بکر جیٹا مراد زئی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ بچوں کو اللہ کی نذر کر دینے کا یہ طریقہ اس اُمت میں بھی باقی ہے۔ لیکن اب اس کی شکل یہ ہو کہ آدمی اپنی اولاد کو علم دین حاصل کرنے کے لیے اور پھر دین کی تعلیم و خدمت کیلئے وقف کرے۔ اس اُمت میں اس کے لیے تجویز اور امر دینا سے بے تعلقی ضروری نہیں ہیں۔ میں نے وہاں کے دیندار تاجروں سے کہا کہ آپ اگر اپنے ایک بچے کے لیے اس طرح کا فیصلہ کریں تو یہ آپ کی بہت بڑی خوش نصیبی ہوگی اور اللہ تعالیٰ کے حضور میں آپ کا نہایت عزیز اور محبوب نذرانہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ اس کو ضرور قبول فرمائے گا، اور کچھ عجب نہیں کہ اللہ تعالیٰ آپ کے ان بچوں کی کوششوں سے پورے افریقہ میں اور اس سے آگے بڑھ کر یورپ میں بھی اسلام کا نور بھیلانے اور پھر اس کے مصلحت میں آخر میں آپ کو وہ بے جوڑے بڑے اولیاء اللہ اور مجاہدین فی سبیل اللہ کو ملنے والا ہے اور آپ کے اس عمل کا یہ نتیجہ تو بالکل یقینی ہے کہ اللہ اللہ آپ کی نسل کا دین محفوظ رہے گا۔

مجھے امید ہے کہ انشاء اللہ میری اس تجویز پر عمل کرنے کی کچھ خوش نصیبوں کو ضرور توفیق

لے گی۔ دائرہ المونی

وقت میں گنجائش نہ ہونے کی وجہ سے ری یونین میں صرف دو دن قیام کیا جاسکا۔ ۸ اکتوبر سے مکہ معظمہ میں رابطہ عالم اسلامی کا اجلاس شروع ہونے والا تھا اور مجھے ایک دو دن پہلے پہنچنا ضروری تھا، راستہ میں ایک دن نیروبی میں ٹھہرنا تھا اس لیے ۱۲ اکتوبر کو میں ری یونین روانہ ہو گیا۔ رات کو نیروبی پہنچا ہوا۔ یہاں ۲ گھنٹہ سے بھی کم قیام رہا، چونکہ پہلے سے اطلاع ہو گئی تھی اس لیے وہاں کے مخلصین نے جامع مسجد میں ایک تقریر کا پروگرام بنالیا تھا مقررہ وقت پر بس وہی ایک تقریر کی جاسکی۔ زیادہ قیام نہ کر سکنے کی وہاں کے لوگوں کو بھی شکایت ہوئی اور مجھے بھی بہت قلق ہوا۔ لیکن مجبوری یہ تھی کہ نیروبی سے جہدہ کو ہوائی جہاز اسی دن جاتا تھا اگر میں اس دن ٹھہر جاتا تو پھر کئی دن انتظار کرنا پڑتا۔

نیروبی کینیا کا دار الحکومت ہے۔ یہ افریقہ کا آزاد ملک ہے۔ وقت کی تنگی کے باوجود وہاں کے دوستوں نے اصرار کیا کہ میں شہر کے خاص مقامات دیکھ لوں۔ مجھے فطری طور پر شہروں اور عمارتوں کو دیکھنے سے کوئی دلچسپی نہیں ہے۔ لیکن ان کا مخلصانہ اصرار غالب آگیا اور قریباً تین گھنٹے اس میں بھی صرف ہمے۔ انھوں نے ابھی خاصی تفصیل سے نیروبی شہر دکھایا۔ یہ بہت ہی ترقی یافتہ شہر ہے۔ معلوم ہوا کہ انگریزوں نے بڑی دلچسپی سے لندن کے نقشہ پر اس کو براہِ حسین جمیل بنایا تھا۔ ان دوستوں نے بتایا کہ یہ لندن کا چھوٹا نمونہ ہے۔ یہاں کے اصل باشندے سیاہ فام نسل سے ہیں یوم ہوش کیاں اور خوشگوار رہتا ہوا سال کے کسی حصہ میں بٹنے کی جگہ بدلنے کی ضرورت نہیں ہوتی۔ دوسری جنگ عظیم کے بعد دنیا کے حالات میں کچھ ایسی تبدیلیاں آگئی ہیں کہ ایک ملک کا دوسرے ملک پر حکومت کرنا بہت مشکل ہو گیا ہے۔ اسی لیے برطانیہ کو جو اس جنگ سے پہلے دنیا کی سب سے بڑی اور طاقتور حکومت تھی اپنے بہت سے زیر حکومت علاقوں سے دستبردار ہونا پڑا۔ کینیا بھی ان ہی ملکوں میں سے ہے۔ وہاں انگریزوں کے آثار اور انگریزی حکومت کے نشانات ہمارے ملک ہندوستان کے بہ نسبت بہت زیادہ محسوس ہوتے ہیں۔ غالباً انگریز مذہب کے دہم و گمان میں بھی پہلے نہ ہو گا کہ انھیں اس طرح اپنے بنائے ہوئے ملکوں اور شہروں سے

دستبردار ہونا پڑے گا۔ اب انگلستان کے سفید فاموں کی جگہ حکومت کی کرسیوں پر کیا کے سیاہ فام بیٹھے ہوئے ہیں۔ کہ تَرَکُوا مِنَ جَنَاتٍ وَ عُمُیُونٍ وَ زُرُّوْا مَقَامَ کَبِیْرٍ وَ کُنْتُمْ بِهَا فَکَیْهِنَ۔ کَذٰلِکَ وَ اَوْرَثْنٰهَا قَوْمًا اٰخِرِیْنَ ۝ سلمان بہت تھوڑی تعداد میں ہیں لیکن اطالوی کا حال یہ ہو کہ شیخ غفور علی صاحب جو میرے میزبان تھے اور اُنکے چچہ تھا اسلامی بیوروٹی قائم کرنے کی بات کر رہے ہیں۔

نیر دبی سے جدہ مجھے جس ہوائی جہاز سے سفر کرنا تھا یہ پی۔ آئی، اے کا یعنی پاکستانی طیارہ تھا۔ یہ ہفتہ میں ایک دفعہ نیر دبی سے جدہ ہو کر کراچی جاتا ہے اور اسی طرح کراچی سے جدہ ہو کر نیر دبی آتا ہے۔ وہ دن اسی طیارہ کا تھا۔

جن لوگوں نے ہوائی سفر کیے ہیں انہیں معلوم ہو گا کہ مسافروں کی میزبانی کے لیے ہوائی جہازوں میں بالعموم نو عمر خواتین ہوتی ہیں (ان کو ہوسٹر کہتے ہیں) یہ گویا بین الاقوامی دستور ہے۔ اور ظاہر ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے بہت نامناسب اور افسوسناک ہے۔ پھر ان کا جو لباس ہوتا ہے وہ جدید مادہ پرستانہ تہذیب کے نقطہ نظر سے تو غالباً بہت موزوں اور مناسب ہوتا ہو گا لیکن اسلامی نقطہ نظر سے وہ بہت ہی قابل اعتراض ہوتا ہے۔ نیر دبی کے ہوائی اڈہ پر جب میں اس پاکستانی طیارہ پر پہنچا تو معمول کے مطابق میزبان خواتین دروازہ پر مسافروں کا استقبال کر رہی تھیں میں نے اس سے پہلے بھی دو ایک دفعہ پی۔ آئی، اے کے طیارہ سے سفر کیا ہے اس وقت وہاں کی میزبان خواتین کا لباس اُسی طرح کا ہوتا تھا جو اسلامی نقطہ نظر سے سمجھنا قابل اعتراض ہے۔ لیکن اس دفعہ یہ دیکھ کر ایک درجہ میں خوشی ہوئی کہ اس طیارہ کی میزبان خواتین کا لباس بہت سادہ اور سارے قسم کا تھا اور اس میں اسلامی اصول و تعلیمات کی پوری رعایت کی گئی تھی۔ دریافت کرنے سے معلوم ہوا کہ کچھ ہی عرصہ پہلے حکومت پاکستان کے حکم سے یہ تبدیلی ہوئی ہے۔

غروب آفتاب کے قریب دو گھنٹہ کے بعد یہ طیارہ جدہ کے ہوائی اڈہ پر اترا میں نے ری یونین سے رابطہ کر اپنے ہوسٹینج کی اطلاع دے دی تھی اس لیے رابطہ کے ایک نائنڈے منٹار پر میرے منتظر تھے۔ انھوں نے مجھ سے کہا کہ اگر میں اسی وقت مکہ معظمہ جانا چاہوں تو کار ہو ہو ہے اور اگر رات جدہ ہی میں گزارنا پسند کروں تو فزق بہاؤ الدین میں میرے لیے

کمرہ محفوظ ہے۔ میں نے یہی مناسب سمجھا کہ رات کو جب وہ ہی میں آرام کروں اور صبح مکہ منظمہ حاضر ہو کر عمرہ ادا کروں۔ چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا۔ ان صاحب نے یہ مجھے معلوم ہو چکا تھا کہ رفیق محترم مولانا علی میاں دودن پہلے پہنچ چکے ہیں اور ان کا اور رابطہ کئے دیگر تمام ارکان کا قیام فندق شبرا میں ہے اور مجھ کو بھی وہیں قیام کرنا ہے۔

رات میں نے فندق بہاء الدین میں گزار دی۔ ہمیں عمر میں پہلی دفعہ ٹیلی ویژن دیکھنے کا اتفاق ہوا۔ اس میں جو مناظر میں نے دیکھے اور جو کچھ سنا اس میں افادیت والا حصہ بہت ہی کم اور غیر موثر اور عوام کی تفریح اور لہو لعب کا حصہ بہت زیادہ اور خالب تھا اور افسوس ہے کہ میری رائے میں وہ بہت گھٹیا قسم کا تھا۔ بلکہ اس کے بعض اجزائے سخت دماغی ٹکڑے تھے۔

صبح چونکہ مکہ منظمہ جانے کی محفلت تھی اس لیے جہد میں کسی سے ملاقات بھی نہیں کر سکا۔ سویرے ہی مکہ منظمہ روانہ ہو گیا۔ شبرا پہنچ کر اس کمرے میں جو میرے لیے محفوظ تھا سامان دکھوایا مولانا علی میاں کے بارے میں دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ وہ بالکل برابر والے کمرے میں مقیم ہیں لیکن آج صبح طائف شریف لے گئے ہیں انشاء اللہ شام تک واپس شریف لے آئیں گے۔ اس کے بعد میں حرم شریف آیا عمرہ کا طواف کیا اور اس کے بعد بھی کی۔

رات کو نماز عشاء سے فارغ ہو کر جب میں حرم شریف سے ہوٹل اپنے کمرہ پر آیا تو معلوم ہوا کہ مولانا ابھی تک واپس شریف نہیں لائے۔ میں نے خیال کیا کہ طائف بھی میں قیام کر لیا ہوگا اور غالباً اب کل شریف لائیں گے میں آرام کرنے کے ارادے سے لیٹ گیا۔ بخوڑی دیر کے بعد مولانا شریف لائے۔ عمرہ کا احرام باندھے ہوئے تھے۔ معاف اور معاف کیا اور فرمایا اللہ کی شان ہے کہ میں آپ سے اس وقت اس طرح مل رہا ہوں۔ راستہ میں اب سے کچھ ہی دیر پہلے ایک ایسا حادثہ پیش آیا تھا کہ اگر اللہ تعالیٰ کا خاص فضل نہ ہوتا تو بجائے ملاقات کے اس وقت حرم میں میری نماز جنازہ پڑھی جاتی۔ اس کے بعد بتایا کہ طائف سے عصر کی نماز پڑھ کر ہم موٹر سے روانہ ہوئے ڈرائیور کے علاوہ موٹر میں بس میں تھا اور مولوی محمد میاں (مولانا کے حقیقی بھتیجے جو اس سفر میں مولانا کے رفیق تھے) راستہ میں سخت بارش ہونے لگی۔ طائف سے مکہ کو روانہ ہونے والی ٹی ٹی کے پہاڑیوں کے راستے سے گزرتی ہے اور اس کا کچھ حصہ بہت خطرناک ہے لیکن خدا کے فضل سے ہماری موٹر کو کوئی حادثہ

پیش نہیں آیا۔ جب وہ خطرہ کا علاقہ ختم ہو گیا اور موٹر میرانی علاقہ میں آگئی تو ڈرائیور نے مجھ سے کہا ”اُبشریا شیخ قد جاوزنا الخطر“ (مبارک ہو ہم خطرہ کے علاقہ سے نکل آئے)۔

مولانا نے بتایا کہ اس بچارے کے اس کہنے کے بعد ہماری موٹر بس دو چار منٹ ہی چلی ہوگی کہ اچانک وہ سڑک کے کنارے کی طرف کو غالباً پھسلی ڈرائیور نے اس کو موڑنا چاہا لیکن وہ کنٹرول نہیں کر سکا اور موٹر اُلٹ گئی اس وقت ہم نہیں سمجھ سکے کہ یہ کیا ہوا بس ایسا معلوم ہوا کہ موٹر اُلٹ پٹ رہی ہے اور کسی کھڈ میں جا رہی ہے۔ پھر جب اس کی شین بند ہوئی تو وہ رک گئی، سب سے پہلے مولوی محمد میاں اس کی کھڑکی کا شیشہ توڑ کر باہر نکلے۔ ان کے بعد اسی سے میں نکلا تو دیکھا کہ موٹر اس طرح اُلٹی ہوئی ہے کہ اس کی چھت زمین پر ہے اور پیٹے اوپر ہیں۔ خدا کا شکر ادا کیا اور اس کے فضل و کرم پر حیرت ہوئی کہ موٹر کے اس طرح اُلٹ جانے کے باوجود ہم لوگ صحیح سلامت ہیں۔ جب ڈرائیور (جو بے قابو ہو کر اپنی سیٹ سے نیچے گر گیا تھا) نکلا تو اس نے سب سے پہلے ہی کہا ”یا شیخ انت سچی؟“ (بزدگوار آپ زندہ ہیں؟) جو سڑسڑک سے گزرتی وہ ہماری موٹر کو الٹا ہوا دیکھ کر رک جاتی اور ہر ایک یہی پوچھتا ”انتم احیاء، کلکم احیاء؟“ (تم لوگ زندہ ہو، تم سب بچ گئے۔ کوئی ختم تو نہیں ہوا) الغرض اللہ تعالیٰ نے اس طرح حیرت انگیز اور سمجھ میں آنے والے طریقہ پر ہماری حفاظت فرمائی۔ مولانا نے بیان فرمایا کہ مجھے موٹر کو الٹا ہوا دیکھ کر اس لیے مزید حیرت ہوئی کہ میں اپنی سیٹ سے گرا بھی نہیں تھا بلکہ تسبیح کے جس دانے پر میری انگلی تھی باہر نکلنے تک انگلی اسی دانے پر رہی۔ اسی طرح مولوی محمد میاں سلسلہ بھی صحیح سالم ہے۔

یہ اکتوبر کی ۱۱ تاریخ تھی اور وہ اراکتو برے رابطہ کے اجلاس کا سلسلہ شروع ہو گیا جو پیر اکتوبر تک جاری رہا۔ اس دفعہ رابطہ کی مجلس تاسیسی کے سامنے مشرق وسطیٰ کا حادثہ ہی رہا۔ قریباً ایک ہفتہ کے عرصہ سفر کے بعد مجلس نے جو فیصلے اس سلسلے میں کیے وہ اس دوداد سفر کے غارتہ پرافشار اللہ راج کر دیئے جائیں گے۔

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے حجاز مقدس اس سے پہلے بھی مہرتبہ معاضری نصیب ہوئی لیکن یہ سب معاضریاں حج کے موقع پر ہوئی تھیں، غیر موسم حج میں معاضری کا یہ پہلا اتفاق تھا۔



اس فہمیت کا ایسی چیزیں سامنے آئیں جن کا بالکل اندازہ ذمہاء اللہ میں سے بعض کا ذکر انشاء اللہ مفید ہوگا۔

حرم شریف کی غیر معمولی وسعت کو دیکھ کر گمان تھا کہ موسم حج کے علاوہ یہ بالکل خالی خالی رہتا ہوگا۔ لیکن دیکھا کہ بالخصوص مغرب اور عشاء اور فجر میں حرم شریف روزانہ بھر رہتا ہے۔ اسی طرح رات دن کے ۲۴ گھنٹوں میں کوئی دقت ایسا نہیں ہوتا کہ طواف طواف کرنے والوں سے خالی ہو۔ خصوصاً عصر کے بعد سے عشاء کے کافی بعد تک تو طواف کرنے والوں کی تعداد روزانہ اتنی رہتی ہے کہ ہر شخص کے لیے طواف میں حجر اسود کا استلام (چمنا) آسان نہیں ہوتا۔ بہر حال میرے لیے یہ بات حیرت انگیز تھی کہ غیر موسم حج میں بھی حرم شریف میں اتنی چل چل رہتی ہے کہ کوئی غلامحوس نہیں ہوتا۔ عمرہ کرنے والے بھی قریب اور دور کے علاقوں سے روزانہ بھی خاصی تعداد میں آتے رہتے ہیں۔ منیٰ کی طرف سے دن بارات میں جس وقت بھی گزر ہوا اللہ کے کچھ بندوں کو سعی کرتا ہوا پایا ہے۔ بعض دوستوں کا یہ حال دیکھ کر بڑا ہی رشک آیا کہ اگرچہ وہ برہمابریس سے وہاں مقیم ہیں مگر روزانہ جگہ دن رات میں کئی کئی بار طواف اس ذوق سے اور اتنی کثرت سے کرتے ہیں کہ گویا ان کی حاضری کا کج پہلا دن ہے اور آج ہی انہیں یہ دولت نصیب ہوئی ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے حق بندہ کو بھی جیسے نصیب فرمائے پوری دولت ہے۔ وفي ذالک فلیتنا من المتناہون۔

## مقام ابراہیمؑ اور اس کی زیارت

اس دفعہ کی حاضری میں ایک خاص اخص نعمت اللہ تعالیٰ نے یہ نصیب فرمائی کہ مقام ابراہیمؑ کی بالکل کھلے طور پر زیارت میرے آئی جن کو خواب میں دیکھنے کی بھی کبھی امید نہیں کی تھی۔ اس موقع پر مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مقام ابراہیمؑ کے متعلق کسی قدر تفصیل سے پہلے کچھ عرض کر دیا جائے۔ اس کے بعد زیارت کا اپنا واقعہ عرض کیا جائے۔

جانب ترمذی اور سند احمد کی ایک حدیث میں ہے کہ ”حجر اسود اور مقام ابراہیمؑ، یہ دونوں جنت کے یاقوت ہیں اللہ میں اتنی نورانیت اور روشنی تھی کہ اس سے یہ پوری دنیا روشن ہو گئی تھی لیکن کچھ غلامانی نے ان کو اس دنیا میں بے نور کر دیا ہے۔“

مجرسود تو شروع ہی سے خانہ کعبہ کے ایک گوشہ میں نصب ہے اور اس کو اللہ تعالیٰ کی نیت کا اور اسی کے حکم سے چاہا جاتا ہے اور یہ چنانچہ اس کو اصطلاح میں "اسلام" کہا جاتا ہے، مناسک حج میں داخل ہے اور مقام ابراہیم ایک بالکل مربع پتھر ہے جس کا طول و عرض ایک فٹ سے کچھ زیادہ ہے۔ اس کے متعلق روایات میں یہ ہے کہ سیدنا ابراہیم علیہ السلام جب خانہ کعبہ کی تعمیر کر رہے تھے اور اس کی دیواریں اتنی بلند ہو گئیں کہ زمین پر کھڑے ہو کر اب آگے تعمیر نہیں کی جا سکتی تھی تو یہ خاص پتھر ان کو عطا فرمایا گیا، وہ اس پر کھڑے ہو کر تعمیر کا کام کرتے تھے، پھر جس جانب تعمیر کرنا چاہتے تھے وہ اس طرف اللہ کے حکم سے خود منتقل ہو جاتا تھا اور حسب ضرورت خود ہی اوپر اٹھ جاتا تھا۔ پھر روایات میں یہ بھی ہے کہ جب خانہ کعبہ کی تعمیر مکمل ہوئی اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ابراہیم علیہ السلام کو حکم ہوا کہ "وَ اَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ" (یعنی ہمارے بندوں کو ہمارے اس گھر کی زیارت اور حج کے لیے پکارو وہ تمہاری پکار پر سوار ہوں پر اور پیادہ یا ہر طرف سے آئیں گے) تو ابراہیم علیہ السلام نے اسی پتھر مقام ابراہیم پر کھڑے ہو کر اللہ کے بندوں کو حج کے لیے پکارا تھا۔

روایات میں یہ بھی ہے کہ خانہ کعبہ کی تعمیر کے وقت اور اس خدا کے وقت پتھر پر کھڑے ہونے سے معجزانہ طور پر اس پتھر میں حضرت ابراہیم کے قدموں کے نشان اس طرح پڑ گئے جس طرح موم جلی کی نرم چیز میں پڑ سکتے تھے

روایات کی ان تفصیلات سے قطع نظر اتنی بات تاریخی تو اتر کی روشنی میں یقینی ہے کہ حجر اسود کی طرح یہ مقام ابراہیم بھی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ سے اس وقت تک ایک خاص بابرکت اور مقدس یادگار کی حیثیت سے بعینہ محفوظ ہے۔

مشہور تفسیر کی بنا پر اسی کے بارے میں قرآن پاک میں فرمایا گیا ہے

فِيهِ اٰيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ

اِبْرٰهِيْمَ ۝ رَاٰلِ عَرٰنِ، ایک مقام ابراہیم ہے

مؤرخین نے بیان کیا ہے کہ یہ مقام ابراہیم پہلے خانہ کعبہ کے اندر رہتا تھا، کبھی کبھی عام زیارت کے لیے باہر نکال کر دیوار کعبہ کے بالکل متصل بھی رکھا جاتا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ حضرت محمد رضی اللہ عنہ نے طائفین کی سہولت کے پیش نظر یہ مناسب سمجھا کہ اس کو مطاف کے کنارہ پر رکھا جائے اس زمانہ

میں بابہ کعبہ کی جانب مطاعت کا دائرہ مقام ابراہیم کی موجودہ حلقہ تک تھا، اس لیے اس کو اس حلقہ پر رکھوایا گیا، اس پر کوئی عمارت نہیں تھی۔ صدیوں تک یہ اسی طرح رہا بعد میں (بعض مورخین کے بیان کے مطابق نویں صدی ہجری میں) اس کو ایک تابوت میں محفوظ کر کے اس کے اوپر ایک حجرہ تعمیر کر دیا گیا جس کے بعد اس کی زیارت کا عام زائرین کے لیے کوئی امکان نہیں رہا۔ یہ حجرہ خانہ کعبہ سے قریباً ۱۰۰ گز کے فاصلے پر تھا اور اس جانب میں مطاعت کی وسعت بس اتنی ہی تھی جبکہ دوسری جانبوں میں اس سے کچھ گنی وسعت ہو گئی تھی۔

ادھر دس بارہ سال — حجاج کی تعداد میں جو بہت زیادہ اضافہ ہو گیا ہے اس کی وجہ سے ایک نیا مسئلہ پیدا ہو گیا تھا کہ ایام حج میں مطاعت کے اس حصہ میں جو کعبہ اللہ اور مقام ابراہیم کے درمیان تھا طواف کرنے والوں کی کثرت اور حلقہ کی تنگی کی وجہ سے خاص کر صغفا کو بڑی زحمت ہوتی تھی جو بعض اوقات جان لیوا ہو جاتی تھی۔ پچھلے سالوں میں کئی ایسے حادثے ہو گئے کہ بعض صغفا اثر و دام کے دباؤ میں اپنے کو نہ سنبھال سکے، یہ بچاے گئے اور پھر اثر و دام کے پاؤں تلے روندے گئے اور اللہ کے گھر میں وہ ہو گیا جو جنگل اور باراد میں بھی نہ ہونا چاہئے۔ حکومت حجاز بھی اس کے لیے فکر مند ہوئی اور اب کے قریباً ۱۲ سال پہلے ۱۳۸۴ھ (۱۹۶۷ء) کے حج کے موقع پر رابطہ عالم اسلامی کی مجلس تالیسی نے بھی اس پر غور کیا اور اپنی ایک تجویز کے ذریعہ حکومت سے استدعا کی کہ طائفین کو اس زحمت سے بچانے کے لیے اور ایسے حادثات کے سد باب کے لیے اس حجرہ کو ختم کر دیا جائے جو ترکوں کے زمانہ میں حفاظت کے لیے بنادیا گیا تھا اور اس کے متبادل کوئی ایسی صورت کر دی جائے جس کے بعد مطاعت دوسری جانبوں کی طرح اس جانب میں بھی وسیع ہو جائے تاکہ اس طرح کے حوادث کا خطرہ نہ رہے۔ رابطہ کی اس تجویز میں وہ متبادل صورت تفصیل سے پیش بھی کر دی گئی تھی۔

حکومت نے اس تجویز کو منظور کر لیا اور رابطہ کے مشورہ کی روشنی میں مقام ابراہیم کے لیے ایسی متبادل صورت تجویز کی جس سے مذکور بالا مقصد بھی حاصل ہو جائے اور وہ حسین و جمیل اور خوش منظر بھی ہو۔ اور عام زائرین محفوظ ہونے کے باوجود اس کی زیارت بھی کر سکیں — لیکن یہ تجویز عمل میں اس وقت آئی جب کہ اس سال گزشتہ ماہ حج میں رابطہ کی مجلس تالیسی کا اجلاس ۵۱۲ھ سے شروع ہونے والا تھا۔ یہ عاجز ۵۱۲ھ حج کی صبح کو جب مکہ معظمہ پہنچا اور حرم شریف کی پہلی محضر ہی ہوئی تو دیکھا

و مقام ابراہیم کے چاند طرف کھڑی کی عارضی دیواریں قائم ہیں۔ اور ایک جانب جو دروازہ ہے اس پر  
 لیس کا پتہ ہے۔ معلوم ہوا کہ مقام ابراہیم والے حجرہ کو ختم کر کے اس کی جگہ رابطہ کی تجویز کے مطابق  
 نئی نئی چیز بنائی جا رہی ہے اور اندر صرف وہی لوگ جا سکتے ہیں جن کا ماننا اس کام کے لیے  
 ضروری ہے۔ یہ کام شیخ صالح قزاق کی نگرانی میں ہو رہا تھا ہی اس کے خاص ذمہ دار تھے۔  
 مکہ معظمہ کی ایک بہت بڑی شخصیت ہیں۔ رابطہ عالم اسلامی کے خاص ذمہ داروں میں ہیں  
 حکومت کے بھی معتد ہیں۔ اسم باسنی شیخ صالح ہیں۔ رفیق محترم مولانا علی میاں سے ان کو  
 ثمری عقیدت ہے۔ مولانا کے تعلق سے اس عاجز کے ساتھ بھی بڑی خیریت فرماتے ہیں۔ ایک دلی  
 پہر کے وقت یہ ناچیز طواف کر رہا تھا۔ طواف سے فارغ ہو کر دو گانہ طواف پڑھنے لگا۔ یہ ہندوستانی  
 الم کے لحاظ سے قریباً آٹھ بجے کا وقت تھا۔ یعنی نصف النہار سے قریباً ایک گھنٹہ پہلے۔ دن کے  
 اوقات میں بھی وہ وقت ہے جس میں حرم شریف میں آدمی کم ہوتے ہیں۔ میں نے جب نماز  
 سے سلام پھیرا تو مولوی رضوان بھراگچی میرے انتظار میں کھڑے تھے، انھوں نے مجھ سے کہا کہ  
 صالح قزاق صاحب ابھی گزر رہے تھے، انھوں نے آپ کو دیکھ کر مجھ سے فرمایا ہے کہ میں آپ سے  
 رخصت کروں گا کہ اگر آپ مقام ابراہیم کی زیارت کرنا چاہیں تو خاموشی سے اسی وقت اندر کھڑے  
 رہیں، میں فوراً پوچھ گیا، پہرہ دار سپاہیوں کو شیخ صالح قزاق صاحب نے ہدایت فرمادی  
 تھی کہ میں اندر داخل ہونا چاہوں تو مجھے ان کے پاس پہنچا دیا جائے۔ چنانچہ انھوں نے  
 میرے لیے دروازہ کھول دیا اور اللہ تعالیٰ نے مقام ابراہیم کھلے طور پر دیکھ لینے کی سعادت نصیب  
 فرمائی۔ حضرت ابراہیمؑ کی سطح نہیں دیکھی بلکہ ہر طرف سے دیکھتے اور اپنے ہاتھوں کو اس سے  
 نا بھی نصیب ہوا۔ اُس وقت وہ اُس جگہ پہنچا گیا تھا جہاں اُس کو رکھا جاتا تھا اس کے کسی طرف سے بھی چٹائی نہیں ہوئی تھی جیسا کہ  
 عرض کیا گیا یہ مقام ابراہیمؑ قریباً ایک فٹ مربع ہوا اور قریباً اتنا ہی اونچا ہو۔ یہ سفید نرم قسم کا پتھر ہے  
 اس میں مسیدنا ابراہیم علیہ السلام کے قدمین مبارکین کے نشان ہیں۔ یہ قدم قریباً  
 اتنے ہی بڑے ہیں جتنے کہ آج کل اچھے قد و قامت والے آدمی کے ہوتے ہیں، اس سے تعین  
 کے ساتھ معلوم ہو جا تا ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کا قدم ہمارے زمانہ کے انسانوں سے بہت  
 بڑا نہیں تھا۔

اس سلسلہ میں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ اس وقت قدوس کے دونوں نشان اصلی حالت میں باقی نہیں رہے ہیں اس سے میرا مطلب یہ ہے کہ کسی نرم چیز پر پاؤں رکھنے سے جس طرح کا نشان ہوتا ہے کہ ایڑھی پاؤں آگے کا پنجہ اور انگلیاں سب یہی چیزیں نشان میں نمایاں ہوتی ہیں اور پاؤں کے تپ کی گہرائی کے حساب سے نشان کا درمیانی حصہ ابھرا ہوا ہوتا ہے۔ مقام ابراہیم کے نشانوں میں ان میں سے کوئی چیز بھی نمایاں نہیں رہی ہے۔

اس صورت حال کو دیکھ کر مجھے ابتداً شبہ ہی تردد ہوا کہ ان نشانوں کی اس وقت جو صورت ہو اس سے کس طرح یہ پتہ نہیں چلتا کہ یہ کسی کے قدوس کے نشان ہیں، مجھے یہ بھی فکر ہوئی کہ اگر منہ جب اس کو ہر شخص باہر سے دیکھ سکے گا تو "مقام ابراہیم" کے بارے میں بہت سے ان لوگوں کے دلوں میں شکوک اور دس دس پیدا ہوں گے جو آزادانہ طور پر سوچنے کے عادی ہیں۔ میں نے اپنی اس ذہنی غلطی کا کسی سے ذکر کرنا مناسب نہیں سمجھا خود بھی سوچتا رہا اور وہاں کہ اگر تاہم کہ اللہ تعالیٰ کوئی ایسی بات سمجھا دے جس سے یہ نقش زائل ہو جائے۔ الحمد للہ ان بات میں طوطہ دنگ کرتے ہوئے ذہن اس طرف متوجہ ہو کر کہ یہ مقام ابراہیم نبیہؑ اور ابراہیم علیہ السلام کے زمانے طوت تک۔ جبکہ اس پر حجرہ بنا کر اس طرح اس کو محفوظ رکھا گیا کہ زورین کی رسائی اس تک ممکن نہیں رہی ان فرضیہ کہویش چار ہزار سال کے اس طویل دور میں "مقام ابراہیم" اس طرح کھلے ہوتا تھا کہ زورین اس کا زیارت کرتے تھے۔ برکت کے لیے اس کو ہاتھ لگاتے اور خاص کر سیدنا ابراہیم علیہ السلام کے نقش پا کی جگہ پر ہاتھ پھیرتے جھٹکتے تھے تو جس نقش پا پر چار ہزار سال تک مسلسل ہاتھ لگاتے اور لے کاغذ پڑھا ہوا شہرہ اس کو ایسا ہی ہو جانا چاہیے جیسا مقام ابراہیم اس وقت ہے بلکہ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ یہ بعد کے زمانہ کا مصنوعی نہیں ہے اگر ایسا ہوتا تو بنانے والا نقش پا کو اس طرح بنانا کہ ہر دیکھنے والا اس میں قدم کا صریح نشان اور نقش دیکھتا۔ الحمد للہ اس کے بعد وہ غلطی باقی نہیں رہی۔ پھر یہاں ہندوستان والی آگے کے بعد رفت نامہ "الزودہ" کو مکرہ کی مشہور شہان کی اشاعت میں سے نسخہ طیار کردیا کہ ایک شخص "مقام ابراہیم" کے بارے میں نظر سے گزارا جو صوفیوں کو مسئلہ کے حوالہ علم میں تھا۔ مقام ابراہیم کی تائید کے بارے میں ان کو شخص اور امتیاز حاصل ہے۔ اب سے ۲۰ سال پہلے مشہور "مقام ابراہیم" نے ایک متعلق کتاب لکھا کہ "مقام ابراہیم" کے نام سے لکھی گئی ہے۔ یہ موضوع بہتر کتاب لکھی جاتی ہے۔ اس کتاب کا ذکر اس مایہ سے

حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ کے چھوٹے بھائی مولانا میر محمد صاحب نے مدینہ طیبہ میں کیا تھا، اسی  
 ملک میں خود اس کو نہیں دیکھ سکا ہوں۔ شیخ محمد طاہر کردی نے اپنے تازہ معنوں میں جس کا حوالہ  
 اور دیا گیا، مولانا ابن دہب کے حوالے سے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے  
 فرمایا کہ میں نے مقام ابراہیم کو دیکھا، اس میں حضرت ابراہیم کی انگلیوں اور تلووں کے نشانات محسوس  
 ہوتے تھے لیکن لوگوں کے ہاتھ پھیرنے اور ملنے کی وجہ سے اب وہ نشانات اس طرح باقی نہیں رہے۔  
 جب یہ روایت نظر سے گزری تو بڑی خوشی ہوئی کیونکہ جو کچھ اللہ کی توفیق سے خود غور و فکر کے میں  
 نے اس بارے میں سمجھا تھا، حضرت انسؓ کے اس اور تاد سے اس کی پوری توثیق اور تصدیق ہو گئی۔

شیخ صالح قرظی کی عنایت سے جس دن اس عاجز کو اور پھر اسی روز رات میں رفیق محترم مولانا  
 علی میاں کو مقام ابراہیم کی زیارت نصیب ہوئی۔ یہ غالباً شنبہ کا دن تھا۔ شیخ محمد درج نے بتلایا تھا کہ  
 تجویز یہ ہے کہ مقام ابراہیم پر بلور کا ایک مضبوط تہہ ٹانغا لاس رکھ دیا جائے گا۔ جو خاص اہتمام سے تیار  
 کرایا گیا ہے۔ اس میں سے مقام ابراہیم نظر آئے گا اور خطائے کے لیے اسکے گرد جالی لگا دی جائے گی۔  
 جمعرات کے دن معلوم ہوا کہ مقام ابراہیم کا تعمیری کام کل جمعہ کو بالکل مکمل ہو جائے گا اور یہاں  
 شنبہ کے دن افتتاح ہوگا۔ اس کا باقاعدہ افتتاح ہو گا اور شاہ فیصل بن عبدالعزیز اگر افتتاح  
 کریں گے اور یہ ایک عظیم تقریب ہوگی۔ جمعرات ہی کو سعودی حکومت کے وزیر مالہ کی طرف سے اس تقریب  
 کا دعوت نامہ بھی رابطہ کی وساطت سے ملا۔ یہ تقریب شنبہ کے دن عصر اور مغرب کے درمیان ہونے  
 والی تھی۔ اُس دن نہر کی نماز کے لیے جب حرم شریف جانا ہوا تو دیکھا کہ مقام ابراہیم کی جانب میں سڑ  
 بلک قالینوں کا فرش پور ہے۔ مقام ابراہیم کی نئی تعمیر کے لیے لکڑی کی جو حاوضی جہاد دیا رہی  
 پردہ کے طور پر قائم کی گئی تھی۔ آج وہ نہیں تھی اور نئی عمارت پر اگر اس کو عمارت کھنکھاتا ہوا سبر کپڑا  
 فلات چڑھا ہوا تھا۔

اس کے بعد جب عصر کی نماز کے لیے حاضری ہوئی تو غیر معمولی قسم کے انتظامات دیکھے جو جہاں  
 میں ہزاروں عام مسلمانوں کے علاوہ اعیان حکومت، اکابر علماء و دوسری حکومتوں کے مسلمان سفراء  
 اور سینکڑوں کی تعداد میں حکومت اور مملکت کے دوسرے شہروں کے مختلف طبقوں کے خواص

داعیان جن کو اس تقریب کے لیے مدعو کیا گیا تھا موجود تھے۔ تھوڑی دیر کے بعد شاہ فیصل اپنے ساتھیوں کے ساتھ غالباً باب السود سے حرم شریف کے اندر آئے۔ عصر مغرب کے درمیان طوان کرنے والوں کی تعداد روزانہ ہی زیادہ ہوتی ہے۔ آج اس تقریب کی وجہ سے اور بھی زیادہ تھی کیونکہ بہت سے لوگ باہر سے بھی آئے ہوئے تھے۔ شاہ فیصل اور ان کے سب ساتھی جن میں غالباً ان کے محافظ دستہ کے سپاہی بھی ہوں گے۔ پہلے سید محمد امجد کے سامنے آئے اور قاعدہ کے مطابق اسلام کر کے عام طاغیوں کے ساتھ طوان کرنے لگے۔ تقریب کے منتظین نے مقام ابراہیم کے نیچے متصلاً ایک خوبصورت مٹھی مصلیٰ سمجھا دیا تھا۔ ان کا مجوزہ پردہ گرام پہ تھا کہ ہلک طوان پورا کرنے کے بعد دو گانہ طوان اس مصلیٰ پر پڑھیں گے اور اس کے بعد یہ سبز غلاف اپنے ہاتھ سے اتار دیں گے، اس مصلیٰ کے نیچے مختلف طبقات کے خواص داعیان عیش بندے ہوئے بیٹھے تھے۔ سب سے اگلی صفوں میں اکابر علماء اور وزراء حکومت اور سفراء اور ارکان رابطہ اور اسی طرح کے دوسرے طبقوں کے داعیانِ خواص تھے۔ یہ سب منتظر تھے کہ ”جلالۃ الملک“ طوان سے فارغ ہو کر یہاں ہمارے قریب اور ہمارے سامنے اس مصلیٰ پر کھینٹیں طوان پڑھیں گے۔ اسی اثنا میں منجانب اللہ ایک عجیب و غریب اور ہم جیسوں کے لیے ایمان افروز اور سبق آموز واقعہ پیش آیا۔ ایک سیاہ فام جو غالباً کوئی غریب بوڑھی تھا۔ میلا سا احرام باندھے مٹاں میں اپنا طوان پورا کر کے مجمع میں سے سیدھا مقام ابراہیم کے پاس آیا اور جو نہایت قیمتی اور خوبصورت مٹھیں مصلیٰ وہاں شاہ کے لیے بچھایا گیا تھا، بے تکلف اس پر کھڑے ہو کر اللہ اکبر کہہ کر اس نے نماز شروع کر دی اور بڑے اطمینان سے نماز پڑھنے اور سلام پھیرنے کے بعد مختصر سی دعا کر کے اسی طرح بے تکلفی سے اٹھا اور چلا گیا۔ وزراء اور داعیانِ حکومت بھی موجود تھے۔ پھر پولیس کے افسران اور سپاہی بھی، کوئی اشارہ سے بھی اُسے نہیں روک سکا۔ سب نے بالکل خاموشی کے ساتھ یہ منظر دیکھا اور اس عاجز کا خیال ہے کہ یہ دیکھ کر سب ہی کو روحانی خوشی ہوئی کہ اس گھر میں شاہ دگر الکی کوئی تفریق نہیں، یہاں سب بندے ہیں اور صرف بندے — ایک صاحبہ نے کہا کہ شاید اللہ کا یہ بندہ رجالِ غیب میں سے تھا اور بس یہی دکھانے اور بھلانے کے لیے آیا تھا۔ واللہ اعلم۔

یہ بات ذکر کرنے سے رہ گئی کہ مقام ابراہیم میں اس تبدیلی کے بعد مٹاں کو اس بج

میں بھی اتنا ہی وسیع کر دیا گیا ہے جتنا وہ دوسری سستوں میں وسیع کیا جا چکا ہے اور اس کی وجہ سے اب مقامِ ابراہیم گویا طوائف کے وسط میں آ گیا ہے۔ اب لایم ج میں جب طوائف کرنے والوں کی تعداد زیادہ ہو کر آگے گئی تو کسی کو مقامِ ابراہیم کے متصل نماز پڑھنے کی گنجائش نہیں ملے گی اس لیے اب ان لوگوں کے واسطے جو مقامِ ابراہیم کے پیچھے ہی رکعتیں طوائف پڑھنا چاہیں گے طوائف کے دائرہ سے باہر مقامِ ابراہیم سے قریباً بیس گز کے فاصلے پر ایک مسقف جگہ بنادی گئی ہے گویا اب تک جس طرح مقامِ ابراہیم کے پیچھے بالکل متصل لوگ نماز پڑھا کرتے تھے اب اس کے بجائے اس مسقف حصہ میں پڑھا کریں گے۔

شاہ فیصل نے جب اپنا طوائف پورا کر لیا تو وہ اس مخفی مصلے کے بجائے جو خاص ان کے لیے مقامِ ابراہیم کے بالکل متصل بچھایا گیا تھا اُس مسقف جگہ پر آئے جو رکعتیں طوائف ادا کرنے ہی کے لیے سب کے واسطے بنائی گئی ہے، اور انہوں نے اور ان کے ساتھیوں نے بھی دو گانہ طوائف دہیں ادا کیا اور سلام کے بعد بہت دیر تک دُعا میں مشغول رہے۔ دلوں کے راز تو انٹر سلام الغیب ہی جانتا ہے ظاہر حال سے ہی محسوس ہو رہا تھا کہ دُعا دل کی گھرائی سے کی جا رہی ہے۔

میرے بالکل قریب ہی ایک صاحب بیٹھے ہوئے تھے یہ غالباً کوئی صلح اور صاحبِ دل عالم تھے۔ میں نے دیکھا کہ شاہ فیصل نے جن وقت سے طوائف شروع کیا اور اس کے بعد رکعتیں طوائف پڑھیں جب تک دُعا کی وہ اللہ کا بندہ بڑے احوال کے ساتھ اور بظاہر بڑی قلبی توجہ کے ساتھ شاہ فیصل کے حق میں توفیقِ خیر کی، شرور و فتن اور بے راہ روی سے حفاظت کی، ٹھیک ٹھیک چلتے اور حق و عدل پر قائم رہنے کی اور دینی و شرعی واجبات اور عالمانہ ذمہ داریوں کو صحیح طور پر ادا کرنے کی اس طرح دُعا کرتا رہا جس طرح کوئی شفیق دیندار باپ اپنے حاکم بیٹے کے حق میں کرتا ہو گا۔ میں اس شخص کو بالکل نہیں جانتا تھا۔ اس دُعا میں اس کا انداز کچھ نیم مجذوبانہ تھا۔

شاہ فیصل رکعتیں طوائف اور اس کے بعد کی دُعا سے فارغ ہو کر مقامِ ابراہیم کی طرف آئے اور وہ ڈوری کھولی جو سبز غلاف کے اوپر لٹپی ہوئی تھی اور اب سب دیکھ سکے کہ مقامِ ابراہیم پر کس طرح کیا چیز بنائی گئی ہے۔

(باقی)



چند روز بعد از این که در این شهر بود  
در روز شنبه ۱۳۰۰

[illegible][illegible]

وہی ہے جس نے ان کو اپنا گھر بنا لیا ہے۔

*[Illegible handwritten notes]*

Regd. No. L-353

# Monthly 'ALFURQAN' Lucknow

Vol. 35 No. 6

OCTOBER 1967

پسکوان کے  
عصمہ تیلوں میں  
آپ کی خاص پسند۔

پوسٹ میں برائڈ  
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل  
۳، ۲، ۱ اور ۱۵/۵ کینو

عصمہ ونا سیتی  
۳، ۲، ۱ اور ۱۶/۵ کینو

سٹیلولا، سٹیل کا تیل  
۳، ۲ اور ۱۵/۵ کینو

او برائڈ خالص ناریل کا تیل  
۳، ۲ اور ۱۶ کینو

کوکو جابر

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل

۳، ۲ اور ۱۵/۵ کینو

امی سلاڈ تیل

۳، ۲ اور ۱۵/۵ کینو

احمد میٹرز بمبئی ۸

APR. 2078 USD

Only cover printed at PRINTERS & PRINTERS Lucknow-3

# انوارِ مکتبہ لکھنؤ

35 (10-12)



1-50

مکتبہ

عتیق الرحمن بن سبیل

محمد منظور نعمانی



2  
MEGA

WEST END

CITIZEN

SARGENT

FAVRE-LEUBA

ROAMER

امیگا

بیت

بیرون

بیت

فیلو

رومر



تہ المکرمہ وصدیقہ المنورہ میں

زیادت کے لئے جب خدا  
جو لائے اور گھڑی کی ضرورت  
میں ہوتا ہوا محفل کے  
میں نور و میں تشریف لاکر  
گھڑیاں نئے ڈیزائنوں

ہر حمایت خرید ضروری ہیں۔ اپنے آئیو ایس و سٹ ایڈیٹ کو پتہ منورہ کروا دیں

اصل اللغز و مکرمہ المکرمہ

دیکھو

ماہنامہ

# نشان

بابتہ ماہ شوال ذیقعدہ و ذی الحجہ ۱۳۸۶ھ۔ فروردی و مارچ ۱۹۶۷ء

جلد ۲۵ — شماره ۵ — ۱۰ — ۱۱ — ۱۲

اس شمارہ کی قیمت ۱/۵۰

سالانہ چندہ { برائے ہندوستان و پاکستان — ۵۰/، ششماہی ۴/-  
دیگر ممالک — ۵۰ شلنگ۔ ہوائی ڈاک کیلئے ضروری اضافہ ہوگا۔

اگر اس نمبر میں ○ کھنچ نشان ہو، تو

اس کا مطلب یہ کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہو، براہ کرم نمبر کے لئے چندہ ارسال فرمائیں یا خریداری کا ارادہ ہو تو مطلع فرمائیں چندہ یا کوئی دوسری اطلاع ۲۰ مارچ تک آجائے ورنہ اگلا شمارہ بعینہ دی گئی ارسال ہوگا۔  
پاکستان کے خریداریار۔ اپنا چندہ ادارہ اطلاع و تبلیغ آسٹریلیا، بلڈنگ لاہور کو بھیجیں اور ہم کو فوراً اطلاع دیرینہ  
نئے خریدار بھی اسی طریقہ سے چندہ بھیجیں۔

غیر خریداری۔ بلا کرم خط لکھنا اور پتی آئندہ کو پہنچانا غیر خریداری ضرور کہہ دیا کیجئے جو تپ کی چٹ پکچا ہو تا ہو۔  
تاریخ اشاعت دیکھیں ہر اگر پتی بعینہ کے پہلے ملتے ہیں وہ اذکر دیا جاتا ہو۔ اگر ۲۰ مارچ تک کسی صاحب کو نہ ملے  
تو اطلاع کریں یہی اطلاع ۲۰ مارچ تک آجانی چاہیے، اس کے بعد سالانہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر نہ ہوگی۔

دفتر الفرجان — پکری روڈ لکھنؤ

برائے ممبران ہندوستان و غیر ہندوستان جو پتہ اور دفتر الفرجان پکری روڈ لکھنؤ سے شائع کیا۔

# فہرست مضامین

۱	نگاہِ آدیں	۲	عقیق الرحمن سنبلی
۲	یک دساعت صحتہ باہل دل	۵	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
۳	حضرت عبداللہ بن مبارکؓ	۲۳	مولانا نسیم احمد فریدی
۴	اسلامی اور مغربی تہذیب کا تقابل	۴۶	جناب مصطفیٰ اسماعیل مرحوم
۵	قول بلا عمل	۵۱	سید قطب شہید
۶	محدثین عظام کا عظیم کا زنامہ	۵۵	مولانا تقی الدین ندوی
۷	یقین و ایمان کا سودا (تقریر)	۶۱	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
۸	نس بندی برائے خاندانی منصوبہ بندی	۷۳	عقیق الرحمن سنبلی
۹	حجاز مقدس کا سفر	۸۹	مولانا محمد منظور نعمانی
۱۰	مولانا عبید اللہ سندھی کا سفرِ دوس و ترکی	۱۱۵	نظفہ حسن ایک
۱۱	سراج المند حضرت شاہ عبدالعزیزؒ	۱۴۹	مولانا نسیم احمد فریدی

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## نگاہِ اولیں

علیق الرحمن سنبھلی

اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اللہ  
 ذی الجلال کا عشرہ اول شروع ہونے پر الفرقان کا یہ شمارہ نکل رہا ہے اور بہت سے ناظرین کے ہاتھ  
 میں شاید ایام تشریف ہو جانے پر پہنچے گا، اس لئے افتتاحیہ کے طور پر اس شمارہ کے لئے اس سے  
 زیادہ موزوں کوئی اور کلمہ نہیں ہو سکتا، خدا نہیں تو فریق ہے کہ ابراہیمی روح و انابت کے ساتھ یہ کلمات  
 ان دنوں میں ہماری زبان پر زیادہ سے زیادہ آئیں۔ اور زبان سے زیادہ دل ان کی حقیقت کا  
 لذت شناس ہو۔

ملت اسلامیہ کا حال آج جس پہلو سے بھی دیکھئے، خسارہ کا حال ہے۔ لیکن سب سے بڑا خسارہ  
 اور تمام خساروں کی جڑ اس روح کا فقدان ہے جسے نسبت ابراہیمی چاہی تھی۔ نسبت ابراہیمی  
 کا نام رہ گیا ہے، ملت اسلامی کا عنوان رہ گیا ہے۔ لیکن وہ روح باقی نہیں جو اس نام  
 اور عنوان کی جان تھی۔

رہ گئی رسم اذالہ روح ہلائی نہ رہی

عشق اور عہدیت کے مظاہر کی شان جن دلی رکھوں میں پائی جاتی ہے، ان میں سے  
 بھی روح کا فقدان خسارہ و خوارگی کا باعث ہے۔ لیکن ناگہمی کا بھی کیا عجیب و غریب مظاہرہ  
 ہے کہ آدمی وقت، محنت اور مال و دولت ان رکھوں میں خرچ کرے، جن کا فائدہ وہ ضائع کر  
 اور اچھا آخرت کے سوا کچھ نہیں، لیکن اندر کی اس روح کے تھکے جس پر یہ فائدہ و موزوں ہو





# ایک دو ساعت صحبۂ باہل دل

مجلس حضرت شاہ محمد یعقوب صاحب مجددی <sup>رحمۃ اللہ علیہ</sup>

مرتبہ :- مولانا سید ابوالحسن علی ندوی

[حضرت شاہ محمد یعقوب صاحب مجددی رحمۃ اللہ علیہ کے مجلسی لغزعات کا ایک سلسلہ اس سے پہلے پہنچے قسطوں میں ہمیں حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی عنایت سے شائع کرنے کا موقع ملا تھا۔ ناظرین نے اس سلسلہ کو بہت ہی مفید پایا، خوش قسمتی سے مولانا ندوی کا پھر ایک سفر بھوپال کی سمت ہوا۔ اور ان جوہر حرکت کا پھر ایک ذخیرہ مولانا کی عنایت و سیلاب ہو گیا ہے۔ دعا ہے کہ اشرفیائے المجلس مجددی کا فیض تادیر قائم رکھے]

۱۹ اشوال الحکرم ۱۳۸۸ھ مطابق ۲۴ جنوری ۱۹۶۸ء مابین عصر مغرب

خانقاہ شریف بھوپال

حاضرین مجلس :- مولانا حافظ محمد عمران خاں صاحب ندوی، مولانا

جمیل احمد صاحب حیدر آبادی، مولانا حافظ نعمان خاں صاحب ندوی

حافظ منظور صاحب، مولوی علی آدم صاحب فریقی اور مولوی محمد حمزہ حسنی غفرلہ

راقم السطور اسی روز حاضر ہوا تھا طائف کی واپسی میں جو حادثہ پیش آیا تھا اسکے باقی اثرات

کو دیکھتے ہوئے جس کے لئے حضرت نے مالش کے لئے ایک روغن ارسال فرمایا تھا، ارشاد فرمایا کہ قریب

قریب اسی زمانے میں مجھے بھی دوران بہر شدہ برضعت اور قلب کی تکلیف پیش آئی۔ میں اکثر صبح سے

کچھ کھانے پہ بغیر مجلس میں آکر بیٹھ جاتا ہوں اور کہنے سننے کا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے۔ ایک ٹائیکٹنگ

یہ سلسلہ جاری رہا، جب میں اٹھ کر مکان میں جانے لگا تو مجھے چکر آگیا میں سمجھا کہ ضعف کا اثر ہے کھانا کھا لول گا تو جاتا رہے گا، لیکن کھانے کے بعد بھی وہ نہ گیا، دن بھر بڑا زور ملا، شدید ضعف تھا، قلب پر بھی اثر محسوس ہوا، میں نے اکثر کثیر الحسن لوگوں کو دیکھا ہے کہ چٹ پٹ ختم ہو گئے، لوگوں نے کہا کہ ابھی تو بات کر رہے تھے، ابھی تو خاں جگہ دیکھا تھا لیکن اس عمر میں یونہی ہوتا ہے، اس لئے جو کوئی بوڑھا آدمی آج کا کام کل پر اٹھا رکھے اس کو میں غلط دماغ سمجھتا ہوں، میں نے مولوی عمران صاحب کو بلا کر دھیتیں کر دیں، اتفاق سے اسی دن مولوی عبدالماجد صاحب دیبا دی تشریف لائے تھے اگلے روز صبح ان کو خانقاہ میں آنا تھا، مولوی عمران صاحب کو تامل تھا کہ اس حالت میں ان کو لائیں۔ میں نے کہا کہ یہی وقت مغز کی بات کا ہے، جب ظاہری قوی ضعیف ہو جائیں تو اصل خالص بات نکلتی ہے، جب بادل کا خول توڑا جاتا ہے اور اس کی گہری نکلتی ہے تو پھر رخن بادل حاصل کیا جاتا ہے، میں نے مولوی صاحب کو اندر ہی بلالیا اور دیر تک کہتا رہا، مولوی صاحب نے اپنی بلند نظری سے ان باتوں کو بہت اہمیت دی۔ مجھے کچھ یاد نہیں کہ میں نے کیا کہا، اتنا یاد ہے کہ ان پر وقت طاری تھی انھوں نے ان باتوں میں سے ایک بات ”صدق“ میں بھی لکھی ہے۔

فرمایا ہر چیز کے مقدمات اور آثار ہوتے ہیں، اہل بصیرت مقدمات اور آثار سے صحیح نتائج نکالتے ہیں، بعض مرتبہ عذاب کی شکل میں رحمت اور بعض مرتبہ رحمت کی شکل میں عذاب ہوتا ہے۔ عذاب الہی آنے سے پہلے قدرت کی چونٹا نیاں اور خوت و درہشت پیدا کرنے والے جو واقعات پیش آتے ہیں وہ اپنی ظاہری شکل کے اعتبار سے عذاب معلوم ہوتے ہیں، لیکن آنے والے عذاب سے بچانے کے لئے وہ آذیاد عبرت کا کام دیتے ہیں۔ پہلے صبح کا ذب ہوتی ہے پھر صبح صادق پھر آفتاب نکلتا ہے۔ گھنٹے والے صبح کا ذب کو دیکھ کر سمجھ جاتے ہیں کہ صبح صادق ہونے والی ہے اور دیکھنے والے صبح صادق کو دیکھ کر کہہ دیتے ہیں کہ سورج نکلے والا ہے۔ میں حیدر آباد میں تھا کہ سخت طاعون آیا موت کا بازار گرم تھا شاہ علی بندہ سے لے کر چارمینار تک کوئی آدمی نظر نہیں آتا تھا اگر کوئی نظر آتا تو گردن میں بھولی ڈال کر کسی مرے کو بچاتا ہوا دکھائی دیتا، شہر میں ہو کا عالم تھا، لوگ شہر چھوڑ چھوڑ کر بھاگ رہے تھے، کچھ عرصہ کے بعد

انظرو! آیا اس میں بھی موت کی گم بازی ہوئی، پھر کچھ عرصہ کے بعد موسیٰ ندی کا طوفان آیا اس نے قیامت برپا کر دی، شہر میں کہرام مچا ہوا تھا، کتنی بار ان میں بہہ گئیں، کتنے خاندانوں کا تہ نشان نہ رہا، کوئی کہتا تھا کہ میرے ساتھی تھے سب طوفان کی نذر ہو گئے، کوئی کہتا تھا کہ میں بھی ڈوبتے ڈوبتے بچا، غرض لوگوں کی داستانوں سے دل ٹکڑے ہوتا تھا اس کے بعد مجھے ایسی رحمت سوار ہوئی کہ میرے لئے ایک منٹ نہر نامشکل ہو گیا، یا تو حیدر آباد سے ایسا اس تھا کہ کہتا تھا کہ مجھے موت مدینہ میں آئے گی یا حیدر آباد میں، یا ایسا رحمت ہوئی کہ وہاں رہنا دو بھر ہو گیا، میں گلبرگ میں تھا، لوگوں نے نہر ارٹھرایا، نہر ابالآخر پولیس ایکشن ہوا گلبرگ اور اس کے اطراف میں بھی بڑی تباہی آئی، ان واقعات کو لوگ عذاب الہی کہتے تھے میں ان کو رحمت سمجھتا تھا کہ بڑے عذاب سے ڈرانے کے لئے جکایا اور سمجھوڑا جا رہا ہے۔

ایک شخص سردی کے زمانے میں موٹا سا لحاف اُدھے ہوئے بیٹھ رہا تھا، ایک شخص سختی کے ساتھ پکڑ کر اس کو نیچے گھسیٹ لیتا ہے، اس سے اس کو چوٹ بھی لگتی ہے، غصہ بھی آتا ہے، لیکن جب وہ ہشیار ہوتا ہے اور دیکھتا ہے کہ اس کے پہلو میں سانپ تھا اگر اس کو پکڑ کر گھسیٹ نہ لیا جاتا تو وہ اس کو ڈس لیتا اور اس کا کام تمام کر دیتا۔ اس سانپ کو دیکھ لینے کے بعد اس کا یہ فعل سزا پر سردی اور شفقت نظر آئے گا۔ کبھی عذاب کی شکل میں رحمت ہوتی ہے اور کبھی رحمت کی شکل میں عذاب، فرعون کی آگ کی شکل عذاب کی تھی لیکن اس میں رحمت تھی اور سمندر کی شکل رحمت کی تھی لیکن اس میں فرعون کے لئے عذاب تھا۔

فرمایا کہ ظاہری الفاظ سے بہت دھوکا ہوتا ہے، ان الفاظ کو ان کے محل میں لکھ کر اور ان کے بنیاد و بنیاد میں دیکھنا چاہیے، الفاظ مشترک ہوتے ہیں لیکن اشخاص اور اوقات کے لحاظ سے ان کے معانی بدلتے رہتے ہیں پہلے بھولال کے جیل میں دریاں اور جالازین بھی بنتی تھیں، میں دریاں اور جالازین خریدنے کے لئے کبھی کبھی جیل جاتا، ایک صاحب مجھے دیکھ کر کہتے ہیں، اچھا پیر صاحب آپ بھی جیل پہنچ گئے؟ حالانکہ میں تازہ دہلی، عارضی طور پر ایک ضرورت سے جیل گیا تھا اور ایک قیدی کسی کام کے لئے شہر میں لایا جاتا ہو،

اگر اس سے کوئی بچے کہ تم آزاد ہو گئے کہے گا نہیں صاحب میں جیل ہی میں ہوں! تو میں وہیں جا کر قیدری بنا اور وہ شہر میں آکر آزاد ہوا، مگر الفاظ و اشکال کے مشترک ہونے سے لوگ دھوکا کھاتے ہیں یہی دھوکا کفار کو ہوا کہ آنحضرتؐ کے ضرورت سے بازار میں جانے اور بشریت کے تقاضے سے کھانے پینے سے ان کو دھوکا ہوا تو انہوں نے آپ کو عام انسانوں کی طرح سمجھ لیا اور کہا کہ "ما لہذا الا انہ سول یا سئل الطعام و یشرب فی لاسواق" پانی کی اصل فطرت اور حقیقت یہ ہے کہ وہ ٹھنڈا ہو اور ٹھنڈک پہنچائے، لیکن جب وہ آگ پر گرم کیا جاتا ہے یا اس کو گرمی پہنچتی ہے تو وہ گرم ہو جاتا ہے اور اس کو گرم پانی کہتے ہیں اس کا مطلب نہیں کہ وہ ہمیشہ گرم ہی رہتا ہے، جب گرمی کا اثر زائل ہو جائے گا تو وہ پھر ٹھنڈا ہو جائے گا اور اپنی فطرت پر واپس آجائے گا، اسی طرح عبادات، مہادرات کیفیات اور تعلیمات سے سالک مغلوب ہو جاتا ہے اور کبھی اس کی زبان سے اس طرح کے فقرے نکلنے لگتے ہیں "سبحانی ما اعظم شافی" یا "لیس فی جنہی الا اللہ" لیکن یہ سب ماضی اور اضافی چیزیں ہیں، گرم پانی ہزار کہے کہ میں گرم ہوں اور میں آگ ہوں وہ پانی پانی ہی ہے گا اور اس کو اس کے حال پر چھوڑ دیا جائے گا آخر ٹھنڈا پانی بن جائے گا جو پہلے تھا۔ کوئی کہتا ہے کہ میں عبادت کرتا ہوں میں کہتا ہوں کہ وہ کیا عبادت کرتا ہوں کہنا چاہیے کہ جب خدا مجھ سے عبادت کراتا ہے، جب مجھے عبادت کی توفیق دیتا ہے، عبادت اس کی دائمی صفت اور اس کا لازم نہیں ایک خارجی اور عطا کی صفت ہے۔

منت نہ کہ خدمت سلطان، ہی کف  
منت نہ اس ازو کہ بخدمت بداشت

فرمایا کہ لوگ الفاظ پر گرفت کرتے ہیں یہ نہیں دیکھتے کہ وہ الفاظ کن حالات میں صادر ہوئے، ایک شخص کہتا ہے کہ نبی میرے قد سے اونچی ہے لوگ کہتے ہیں کہ کافی لمبی ایسی دیکھنے میں نہیں آتی جو انسان کے قد سے اونچی ہو اس پر چھوڑا ہو رہا ہے، لیکن

لے یہ کیا رسول ہے کہ کھاتا پیتا ہے اور باز ادبھی آتا جاتا ہے۔

ہی کو اگر زمین پر اتار لیا جائے تو سارا جھگڑا ختم ہو جائے، ایسے ہی بزرگوں کے بہت سے اقوال جو خاص حالات میں کسی چیز کے شاہدہ کرنے سے صادر ہوئے اس وقت تک سمجھ میں نہیں آسکتے جب تک کہ ان کے محل کو نہ دیکھا جائے۔

فرمایا کہ لوگوں کو اپنے ذوقی دائرہ کے اندر محنت و ترقی کو نا بہت آسان معلوم ہوتا ہے جس کو ذکر و مشغل کا شوق ہے وہ ذکر و مشغل میں اضافہ کرتا چلا جاتا ہے، جس کو عبادات کا شوق ہے وہ عبادات میں اور اضافہ کر لیتا ہے اور کچھ معلوم نہیں ہوتا، تبلیغ میں ایک جلد دینے والوں کو تین چلے بہت آسان معلوم ہوتے ہیں، لوگ وظائف پر وظائف پوچھتے رہتے ہیں، ختم پر ختم پڑھتے رہتے ہیں، لیکن اگر کسی مرغوب چیز کو چھوڑ دینا شریعت کے کسی حکم کو اختیار کرنے کے لئے کہا جائے یا کسی رسم کو ترک کرنے کے لئے، تو نہایت دشوار معلوم ہوتا ہے، حالانکہ قرآن مجید سے زیادہ تغیر کا مطالبہ کرتا ہے، مولانا عبد الشکور اور حاجی شتاق علی خاں مرحوم نے حضرت مولانا عین الفقہاء کی ایک بات سنی میں نے اس کو اپنی عادت کے مطابق لکھ لیا اور میں نے کہا کہ عمر بھر کے لئے یہی ایک بات کافی ہے انھوں نے نقل کیا کہ حضرت مولانا فرماتے تھے کہ اگر کسی کا دین دیکھتے ہیں تو اس کی دنیا دیکھو یعنی اگر دنیا شریعت کے مطابق ہے تو دین بھی شریعت کے مطابق ہو گا۔

ایک مرزا صاحب ہیں سالہا سال سے خانقاہ و ذکر و مشغل سے تعلق رکھتے ہیں اور ختموں کو پوچھتے رہتے ہیں کہ فلاں ختم بھی شروع کر دوں؟ میں ان سے شروع میں بھی کہتا تھا کہ مرزا صاحب آپ کے اس ذکر و مشغل سے زیادہ ضروری اور مفید یہ ہے کہ آپ ایک حدیث روز پڑھا لیا کریں اور اس پر عمل کریں آپ کے لئے علم زیادہ ضروری ہے، لیکن ان کو ذکر و مشغل سے زیادہ دلچسپی رہی بیٹے کی شادی کا وقت آیا، اس نے کہا میں گھوڑے پر بیٹھوں گا اور باجوہ اور گاناغہ دوں گا، انھوں نے سمجھا یا اس نے کہا میں گھر چھوڑ کر چلا جاؤں گا اور شادی نہ کروں گا، عورتوں نے بھی اصرار کیا آخر وہ مان گئے اور بارات اسی شان سے نکلی یہاں آئے تو میں نے ان سے کہا کہ تم نے سخت گناہ کیا، وہ بہت نادم ہوئے اور کہا کہ میں تو بہ کرتا ہوں، میں نے کہا کہ ہاں حجرے میں گھونگٹ ڈال کر چپ کر لو، تم نے گناہ تو عظیم

کیا ہے اور سارے قصبہ میں ایک سہارا قائم کر دی کہ دیندار گھروں سے بھی ایسی باتیں نکلتی ہیں اور تو یہ یہاں چپ چاپ بیٹھ کر کر لو گے، علانیہ گناہ کے لئے علانیہ توبہ چاہیے، قصبہ میں جا کر کہو کہ مجھ سے سخت غلطی ہوئی اور میں نے بہت بُرا کیا۔ اس کے بالمقابل یہ غریب قاضی جو بیٹھے ہوئے ہیں ایک مجلسِ محاج میں شریک تھے، کچھ خلافِ شرع ایسی باتیں ہونے لگیں، جن سے دین کا استخفاف اور اہانت معلوم ہوتی تھی یہ اٹھنے لگے اور کہا کہ میں ایسی مجلس میں نہیں بیٹھ سکتا، لوگوں نے خوشامد کر کے بٹھایا اور اس طرح باتیں کرنا چھوڑ دیں پھر نوشہ آیا اس کے منہ پر سہرا اٹھایا پھر اٹھنے لگے اور کہا کہ خلافِ شرع ہے عورتوں نے بہت شور مچایا کہ بے ہوشی کے نوشہ کیا ہے یہ پھر اٹھنے لگے لوگوں نے پھر بٹھایا، کہا کہ میں منع نہیں کرتا خود جاتا ہوں آخر لوگوں نے ان کو بٹھایا اور سہرا نکال دیا آخر انھیں کی بات چلی۔

فرمایا دین جب جاپانی ہوتا ہے دنیا سے ٹکرا کر ٹوٹ جاتا ہے، لیکن جب وہ پختہ مال اور اصلی ہوتا ہے تو کسی ٹکڑے نہیں ٹوٹتا، بازار میں سوار و پہرہ کی گھڑی بھی بکتی ہے مین کے پرزے اور دیکھنے بھر کی گھڑی، وہ ذرا بھی صدمہ برداشت نہیں کر سکتی۔

دینداروں کو شطرنج کھیلنے والوں سے سبق لینا چاہیے کہ وہ اپنے اصولوں کے کتنے پابند ہوتے ہیں، کتنا ہی کہے کہ اس موقع پر فیمل کو آگے بڑھا دیجئے، گھوڑا ڈھائی خانے چلتا ہے اس کو آگے چلا دیجئے، وہ نقصان پر نقصان برداشت کریں گے، مات پر مات کھائیں گے گرایا نہیں کریں گے، پوچھے گا کیوں نہیں کرتے؟ کہیں گے کہ یہ شطرنج کے اصول و ضوابط کھیلان ہے، اللہ اکبر! کھیل اور بازی کے اصول و ضابطے کی اتنی پابندی! ہم لوگوں کو عبرت حاصل کرنی چاہیے، دین کیا ہے؟ شریعت کے اصولوں کی پابندی، اپنی خواہشات و مصالح کو شریعت کے احکام اور آسمانی تعلیمات کے ماتحت کر دینا ہے۔ قائد ہو چاہے نقصان، جیت ہو چاہے ہار، یہی مضمون ہے اس حدیث پاک کا جو کل مکتوباتِ شریعت میں پڑھی جا رہی تھی کہ ”لایومن احدکم حتی یکون هوا تبعاً لہما جئتُ جہ“ (تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک دھن نہیں ہو سکتا جب تک اس کی خواہش نفسانی اس ہدایت کے تابع نہ ہو جائے جس کو میں نے کرایا) میرانی کھیلوں میں بھی یہی دیکھا ہے کہ جو جس جگہ کھڑا کر دیا

کیا مجال جو اس جگہ سے ہے، جو ردی مقرر ہے، ضرور پہنچ جائے گی، کھیل کے جو ضوابط ہیں ضرور پورے کئے جائیں گے، کیا دین کا معاملہ کھیل سے بھی کم اہم ہے؟

فرمایا کہ ایک صاحب نے مجھ سے کہا کہ نمازیں جی نہیں لگتا، دعا کیجئے! میں نے کہا جب میں روپیہ ڈیڑھ روپیہ ہے؟ انھوں نے کہا جی ہاں! میں نے کہا جامع مسجد چلے جائے اور بوند کو یہ روپیہ دیدیجئے کہ آپ کو مسجد کے منارے پر چڑھنے کی اجازت دیدے، پھر منارے کی چوٹی پر پہنچ کر اس کا دروازہ کھول دیجئے اور بالکل کنارے پر کھڑے ہو کہ نیچے بھانکیے تو کیا اس وقت آپ بکاہر کو لوگوں سے کہیں گے کہ میرے لئے دعا کرو میں کو دنہ پڑوں! اسی طریقہ سے اگر آپ جہنم کی گہرائی دیکھتے کہ نماز نہ پڑھنے سے آدمی کہاں گرا دیا جائے گا تو پھر یہ کہنے کی ضرورت نہ ہوتی کہ دعا کرو میں نماز پڑھوں۔

فرمایا کہ میں جہنم میں ایک بڑے دکیل صاحب کے یہاں ٹہرا ہوا تھا، شہر میں کچھ غریب لوگ بھی تھے جن کا ہمارے سلسلہ اور خانقاہ سے قدیم تعلق تھا، میں نے بہت چاہا کہ میں انکے یہاں منتقل ہو جاؤں، غریبوں کے یہاں آرام زیادہ ملتا ہے، مگر دکیل صاحب نے اصرار کیا کہ ایک رات تو ٹہر جائیے، پھر دسترخوان بچھا، کھانا بہت پر تکلف اور انواع و اقسام کا تھا یہ حضرات پہلے خاطر کرتے ہیں، آدمی کو ممنون بناتے ہیں، پھر سوال کرتے ہیں تاکہ جواب مرضی کے مطابق ملے، کھانے کے دوران انھوں نے پوچھا کہ حضورؐ کا عالم الغیب کتنے یا نہیں؟ میں نے کہا پہلے غیب کی حقیقت سمجھ لیجئے کہ غیب کسے کہتے ہیں؟ غیب ایک اضافی چیز ہے۔ آپ اپنے گھر کے غیب کے عالم ہیں میں اپنے گھر کے غیب کا عالم ہوں، آپ کے گھر کے اندر کی چیزیں آپ کے لئے شہود ہیں، میسر لے غیب، میسر گھر کے اندر کی چیزیں میسر لے شہود ہیں، آپ کے لئے غیب۔ اس طرح ایک معنی میں آپ کو کچھ مغیبات کا علم ہے، مجھے بھی کچھ مغیبات کا علم ہے۔ پھر بتائیے کہ حضورؐ اللہ کے پیدا کئے ہوئے ہیں یا خود پیدا ہو گئے۔ انھوں نے کہا کہ اللہ نے آپ کو میرا فرمایا میں نے کہا کہ آپ خدا کے پیدا کئے تھے میں تو آپ کی تمام صفات بھی خدا کی پیدا کی تھیں۔ میں یہ نہیں ہوسکتا کہ ذات حادث ہو اور صفت قدیم ایسے آپ کی صفات اللہ کی صفات قدیم نہیں ہیں وہ حادث ہیں تو کئے۔ فرمایا، ہر چیز کا ایک ذی، سبھی حضورؐ ہوتا ہے ضروری نہیں کہ وہ حقیقت کے مطابق ہی ہو

لکھ لکھ نام آتے ہی ایک تصور آتا ہے، اکثر لکھتے اس سے بالکل مختلف ثابت ہوتا ہے۔ اسی طرح کلمہ مغفلہ کا نام آتے ہی ایک تصور ذہن میں آتا ہے، جب زیارت نصیب ہوتی ہے تو وہ اس سے بہت مختلف نکلتا ہے۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا تصور لوگوں نے اپنے اپنے طور پر قائم کر رکھا ہے، مگر جب تک اللہ کی صحیح معرفت اسکے صفات کا صحیح علم نہ ہو اس کا اثر مکمل طور پر کیسے مرتب ہو، میرے پاس ایک صاحب آئے کہا میرا بیٹا بہت بیمار ہے جلد کر دیکھ لیجئے، میں نے کہا آپ کا بیٹا کون ہے؟ کہا آپ نہیں جانتے؟ عنایت! میں نے کہا کہ خالی صاحب میں نے آپ کو نہیں پہچانا، کہا آپ نے مجھ کو نہیں پہچانا؟ میں عنایت کا باپ ہوں! اسی طرح تعریف الجھول الجھول ہوتی ہے۔ اگر تعلیم و تبلیغ خدا کی صحیح معرفت اور اس کی ذاتی صفات کے صحیح علم اور تعریف کے ساتھ ہو تو وہ اپنا صحیح اثر دکھاتی ہے، شریعت کے احکام اور قرآن شریف علی کے لئے ہیں جب تک ان پر عمل نہ کیا جائے گا ان سے فائدہ نہ ہوگا۔ ایک شخص نے مجھ کو عطر دیا کہ یہ ایک بہت نفیس اور قیمتی عطر ہے، دوسرے روز میں نے اس کو چکھا تو کوڑا اٹھا، میں نے کہا کہ کیا عطر دیا کہ کوڑا ہے، عطر کا نقل تو قوتِ شامہ سے ہے اور اس کا استعمال یہی ہے کہ اس کو لگایا جائے، اسکی خوشبو سے فائدہ اٹھایا جائے، جب تک قوتِ شامہ بیدار نہ ہو، نظر سے یا ذائقہ سے وہ فائدہ نہیں اٹھایا جاسکتا۔

فرمایا، میں نے ایک کتاب میں مُنڈی کی تعریف دیکھی مصنف نے اسکے فوائد بہت سے گنائے تھے، اسکے فوائد گنائے گنائے یہاں تک لکھ دیا تھا کہ اس سے حضورؐ کی زیارت ہو جاتی ہے، اچھے بہت تعجب ہوا کہ مُنڈی کو زیارت سے کیا واسطہ؟ کچھ عرصہ بعد مجھے معلوم ہوا کہ مُنڈی سے خون کا تصفیہ اور دماغ کا تنقیہ ہو جاتا ہے اور چونکہ معاملہ دماغ کی صفائی کا ہے اگر دماغ صحیح اور ذہن صاف ہو جائے تو پھر زیارت کبھی بعید نہیں۔

فرمایا مولانا یحییٰ عیسیٰ ایک دن بیٹھے ہوئے تھے، میرے نیچے عربی زبان کی ابتدائی کتابیں پڑھ رہے تھے، فرمایا کیا یہی کتب کے تھے آپ پڑھا رہے ہیں؟ قرآنِ حدیث کے ذریعہ زبان کھائیے۔ میں نے کہا قرآنِ حدیث کا یہ موضوعات ہیں قرآنِ شریف میں آتا ہو (ہذا کہ بالقرآن من یحیٰ و یموت) جو لوگ قرآن و حدیث کے ذریعہ زبان سیکھتے ہیں ان کے ذہن سے قرآنِ مجید کی عظمت نکلتی جاتی ہو دیکھتے ہیں کہ یہی ایک بات کو نہ دیکھ ہزاروں لاکھوں عربی زبان کے بڑے ادیب ہیں اور ان پر قرآنِ حدیث کا کوئی اثر نہیں۔

اس سے یاد دہانی کہ قرآن کے ذریعہ (اس کو) جو ڈرنا ہو وعید سے۔



۲۰۔ سوال ۱۰۰ مطابق ۲۲ جنوری ۱۹۷۵ء (۱۰ اپریل ۱۹۷۵ء صبح ۱۲ بجے دن)

آج تودہ ہونے کی وجہ سے حاضرین کی بڑی تعداد تھی، خانقاہ کچا کچ  
 بھری ہوئی تھی، کم و بیش ستر آدمیوں کا اندازہ ہے، حاضرین میں متعدد علماء  
 شہرہ جہد تعلیم یافتہ نوجوان، اور ملازمین اپنا، ای، ایل، انسران وغیرہ تھے۔  
 گئے اور دوسرے درختوں کا وہ فرق بیان کرتے ہوئے جو ایک پچھلے لفظ میں چکا ہے  
 خرابا، جس طرح گئے کا پھل نہ ہونے کی وجہ سے عداوت و شیرینی اس کے سارے جسم  
 میں سرایت کر جاتی ہے، اور وہ ہر پائے، اور عجم صلاوت بن جاتا ہے، اسی طرح جو اہل دل  
 تقریر نہیں کرتے اور زبان سے زیادہ کام نہیں لیتے، وہ ہر پائے و جسم و فائدہ  
 بن جاتے ہیں، فرمایا، ایک مرتبہ ہمارے یہاں مزدور لگے ہوئے تھے، نیری عداوت ہے  
 کہ میں بھی کام کرنے والوں کے ساتھ شامل ہو جاتا ہوں، اکثر تجربہ ہوا ہے، کان غریب  
 اور بے پڑے آدمیوں کی گفتگو سے بعض مرتبہ کوئی بڑا نکتہ، اور بڑے کام کی بات ہاتھ  
 آ جاتی ہے، چنانچہ میں بھی ان کے کام میں شریک ہو گیا، جب میں ان میں گھل بی  
 گیا، اور کچھ بے تکلفی ہوئی، تو انھوں نے کہا، باباجی! ہم کچھ کہنا چاہتے ہیں، میں نے کہا  
 کہو، میں اسی لئے تو گھلا ملا ہوں، انھوں نے کہا کہ، ہم اگر فلاں جگہ کام کرتے تو ہم کو  
 زیادہ مزدوری ملتی، میں نے کہا کہ، تم اطمینان رکھو، یہاں مزدوری خاک نہ ملے گی،  
 یہاں تو صرف دعاؤں میں ملے گی، وہ کام کرتے رہے، شام کو جب چھٹی ہوئی، تو میں نے  
 ان کو حساب سے زیادہ، اور ان کی توقع سے بڑھ کر مزدوری دی، اس پر وہ خوش  
 ہو کر کہنے لگے، باباجی! ہمارا دنگلار دنگلار آپ کے لئے دعا کرے گا، میں نے کہا، یہی تو  
 چاہیے، زبان سے دعا کرنے سے دنگلوں کا دعا کرنا کہیں بڑھ کر ہے، زبان کی دعا  
 میں تو قطع دریا کا رسی بھی ہو سکتی ہے، اور غفلت کا شائبہ بھی، لیکن اس میں غلوں کے  
 سو کچھ نہیں، میں ایسے ہی جلوں کا شائق رہا کرتا ہوں، ان سے بڑے بڑے سبقت  
 لیتا ہوں۔

مع زیادہ تھا، جہد تعلیم یافتہ، اور خوش پیش نوجوان بھی تھے، آپنے انکی طرف

مخاطب ہو کر فرمایا، کہ آپ حضرات ہم جیسے لوگوں کو بزرگ اور خدا رسیدہ سمجھتے ہیں، حالانکہ آپ کے پاس بہت بڑی دولت ہے، آپ کو قبر اور ترقی کے جو مواعظ حاصل ہیں، ان سے ہم لوگ محروم ہیں، دیکھئے، اگر کسی کے پاس قربانی کے لئے بہت جانور ہوں، اور وہ انکی راہ خدا میں قربانی کرے، تو اس کا درجہ زیادہ ہوگا، یا اس کا جس کے پاس نہ کوئی جانور ہو، نہ وہ قربانی کر سکے؟ ایک شخص کے پاس بڑے فرہ اور تردانہ دُبنے اور بکرے ہیں، اور وہ ان کو سال بھر کھلاتا اور پلاتا ہے، اور عید الاضحیٰ میں ان کی قربانی کرتا ہے، ایک شخص کے پاس مریل بکری ہے، جس کا پیٹ پیٹھ سے لگا ہوا ہے، کس کو تقبیر الی اللہ کا زیادہ موقع ہے؟ قربانی کے جانور اور فرہ دُبنے، یہ معاصی اور عادات دما لوفات اور مرغوبات ہیں، جن کی راہ خدا میں قربانی کی ضرورت، اور احکام شریعت کے ماتحت کرنے کا موقع ہے، ہم لوگوں کی زندگی کا ایک لگا بندھا نظام ہے، ہم تو ایک ہی ڈگڈگی بجاتے رہتے ہیں، ہم معصیتوں کو چھوڑ کر، اور اپنے مالوفات و مرغوبات کو قربان کرنے کے ذریعہ جہاں یہ قرب و ترقی حاصل کر سکتے ہیں، جو آپ کو ہر وقت میسر ہے، یہ بھی میں آپ کے نظریہ کو تسلیم کر کے کہہ رہا ہوں، کہ آپ ہم کو پارسا اور پاکباز سمجھتے ہیں، ورنہ ہم سب گنہگار ہیں، لیکن آپ کے خیال کو صیح جان کریں یہ عرض کرتا ہوں، کہ آپ کو جو دولت حاصل ہے وہ ہم کو حاصل نہیں، اسی سے تو انسان کو فرشتوں پر فضیلت حاصل ہے کہ وہ ذکر و طاعت کے سوانہ کچھ جانتے ہیں، نہ کچھ ان کے امکان میں ہے، لیکن انسان میں خواہشات و دلیست کی گئی ہیں، اور انکی تکمیل کے ذرائع و مواقع بھی اسکو عطا کئے گئے ہیں، اس لئے اگر وہ اپنی خواہشات کی قربانی کرتا ہے اور اطاعت و عبادت کا راستہ اختیار کرتا ہے، تو اس کے درجہ کو فرشتے نہیں پہنچ سکتے۔

”وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ  
وَفَهِيَ النَّفْسُ عَنِ الْهَوَىٰ  
فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ“  
اور جو ڈر اپنے رب کے حضور پیشی سے اور  
روکا اس نے اپنی خواہش کو تو بے شک  
اُس کا ٹھکانا جنت ہے۔

فرمایا میں جب کسی تندرست جوان، اور صحیح العقول آدمی کو دیکھتا ہوں تو ہزار شک آتا ہے، آپ کو عبادت کے کتنے مواقع حاصل ہیں، آپ جاہل ہیں تو رمضان میں ایک قرآن مجید، روزِ ختم کر سکتے ہیں، پچھلے برسوں میں میں نہیں تین، کبھی چار رمضان کو قرآن شریف ختم کر لیتا تھا، اس سال تو بیش کو ختم کر سکا، لیکن ان قوی کے ساتھ اگر کوئی طاقت و عبادت نہ کرے، اور اپنی مرغوبات اور معاصی کی قربانی نہ دے، اور کوئی اپنے نفع و نذرِ جسم کے ساتھ عبادت و مجاہدہ کرے، تو اسکی مثال ایسی ہے کہ جیسے ایک شخص کے یہاں خوب تیار دُبنے بندھے ہوئے ہوں، اور وہ روزِ دال کھائے، اور ایک شخص کے یہاں کوئی جانور بھی نہ ہو اور وہ روزِ قورمہ، قلیا اڑائے، کون خوش قسمت ہو؟

جمع میں متعدد حفاظ اور قراء موجود تھے، فرمانے لگے ابھی کچھ روز ہوئے شہر کے ایک صاحب میسرے پاس آئے، اور کہا کہ وہ حفاظ اور قاریوں کا ایک نفعی مقابلہ کرنا چاہتے ہیں، اس میں وہ اپنے فن کا مظاہرہ کرینگے اور اس میں انکو اخلاعات دیئے جائیں گے، میں نے کہا کہ آپ کیا انعام دیں گے، کسی کو دس روپے، کسی کو پندرہ روپے، کیا یہ قرآن مجید کے ایک حشر پڑھنے کا بھی معاوضہ ہے؟ حدیثوں میں آتا ہے کہ قرآن مجید کے ایک ایک حرف پڑھنے کا ثواب تیس تیس نیکیاں ہیں، اور یہ تیس بھی اللہ تعالیٰ کے یہاں کے تیس ہیں، یہاں کے تیس نہیں، وہاں کے اوزان و معادیر کا یہاں کے اوزان و معادیر پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، کسی نہ میں بھوپال کا سیر ایک سو میں تولہ کا تھا، اور بیاست کے باہر اسی تولے کا سیر چلتا تھا، اب یہاں کا سیر بول کر دوسری جگہ کا سیر مراد نہیں ہو سکتا تھا، دونوں میں بڑا فرق تھا، پھر اللہ تعالیٰ اپنے شایانِ شان عطا فرماتا ہے، حاتم کا قصہ ہو کسی نے اس سے باریج بتائے مانگے، اس نے دو تھیلے بھرنے شروع کئے، کسی نے کہا کہ اس نے تو پانچ مانگے تھے، کہا وہ تو مانگنے والا کا حوصلہ تھا، یہ دینے والے کا حوصلہ ہے، جب حوصلہ مندانوں کا مال ہے، تو اللہ تعالیٰ کی شان عطا

کیا تھا؟

فرمایا، ایک مرتبہ گھنٹوں ایک برادری کے چودھری مجھ سے بیعت ہوئے، بیعت ہونے کے بعد وہ گھر میں چلے گئے اور وہاں سے چند نوٹ لے کر آئے اور کہا، یہ آپ کے خرچ کے لئے ہے، میں نے کہا گھر میں اتنے ہی نوٹ ہیں یا اور بھی؟ انھوں نے کہا اللہ کا دیا بہت کچھ ہے، میں نے کہا کہ سب نقدی میسر حوالہ کرو، گھر کا قبیلہ بھی مجھے دے دو، اور تم سب بیوی بچے خط غلامی لکھ دو، تم نے اللہ کا نام لیکھا، ہو اور سب گناہوں سے توبہ کی ہے، اور اس کے حکم ماننے کا عہد کیا ہے، اسکی قیمت یہی چند روپے ہیں؟ انھیں اس موقع پر اس کا تصور ہی کیوں آیا، کہ تم چند ٹکلیاں اس کے بدلے میں پیش کرو، کیا اللہ کے نام کی اور اس تعلق کی یہی قیمت ہے؟ اسی طرح بیٹھی کے ایک سیٹھ تشریف لائے، اور جہان ہوئے، بیعت کے بعد کہنے لگے اجازت ہو تو کچھ عرض کروں؟ میں نے کہا، فرمائیے، کہنے لگے، میں کچھ پیش کرنا چاہتا ہوں، میں نے کہا، میں نے آپ کو جو کچھ دیا ہے اگر اس سے زیادہ قیمتی چیز آپ میں کر سکیں تو بسم اللہ فرمایا، اسکی مثال ایسی ہے کہ کوئی شخص کسی سے پورا مکان خرید لے، اور وہ سب پر تو قابض رہے، ایک کھوٹی اکھیر کو اس کے حوالہ کر دے، خریدار اس کو کیسا سمجھے گا، یا کوئی کسی کو اثرفیاں اور جواہرات دے، اور وہ اس سے کہے شاید آج آپ کا چولہا نہ جلا ہو میں آپ کی خدمت میں کندے (داپے) پیش کر دوں گا، یہ ان جواہرات کی قدر ہوئی یا ناقدری؟ کلمہ کا مطلب کیا ہے، جس نے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہا وہ اپنی ہر چیز سے دست بردار ہو گیا، اور سب کچھ خدا کی نذر کر دیا۔

بے شک اللہ نے خرید لیا ہے، اہل

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَّا

ایمان سے اُن کو اور اُن کے اموال کو

الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ

اس وعدہ پر کہ اُن کا بدلہ جنت ہے۔

بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ،

فرمایا، خدا کا نام لیتا آسان نہیں، ایک قہر ہو، کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک

شخص کو دیکھا کہ ہر وقت اہم ذات ہی کا ورد کرتا ہے، ایک منٹ کے لئے اس کی زبان نہیں ٹھمتی، اور ایک لمحہ بھی اپنے وقت کا ضائع نہیں کرتا، حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس سے ملنے کا بڑا اشتیاق ہوا، جب اس کو معلوم ہوا کہ یہ حضرت موسیٰ ہیں تو وہ بہت خوش ہوا، اور کہا کہ مجھے عرصہ سے اللہ کے نبی کی زیارت کا اشتیاق تھا، خوب ہوا کہ آج دیدار ہو گئے، اگر اللہ تعالیٰ سے مناجات، اور شہرہم کلامی کا موقع ہو تو یہ دعا کر لیجیے گا کہ اللہ مجھے ایک بار اپنا نام لینے کی توفیق دیدے، اور مرنے سے پہلے ایک مرتبہ وہ پاک نام لینا نصیب ہو جائے، حضرت موسیٰ کو بڑا تعجب ہوا کہ یہ تو ہر وقت اللہ کا نام ہی لیتا رہتا ہے اب اور کیا چاہتا ہے؟ غرض جب حضرت موسیٰ کو باور پائی ہوئی، اور ہم کلامی کا شرف حاصل ہوا، عرض کیا، خدایا تیرے فلاں بندہ نے مجھ سے یہ خواہش کی کہ میں تجھ سے عرض کروں، کہ تیرا نام لینا نصیب ہو جائے، فرمایا اچھا، اسکی دعا قبول ہوئی، اسکو میرا نام لینا نصیب ہو جائے گا، جب حضرت موسیٰ اس کے پاس پلٹ کر آئے، اور کہا تھا رومی کا قبول ہوئی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ تم کو نام لینا نصیب ہو جائے گا، بس اس پر اس نے ایک نعرہ لگایا اور اللہ کا نام لیا، اللہ کا نام لیتے ہی جاں بحق تسلیم ہو گیا، حضرت موسیٰ کو بڑا تعجب ہوا، اور بارگاہ الہی میں رجوع فرمایا، ارشاد ہوا، کہ اسلم سے مانوس تھا، سستی تاک نہیں پہنچا تھا، اب سستی تاک پہنچ گیا، حقیقت یہی ہے کہ پہلے کثافت کو دور کرتے ہیں، پھر حقیقت تاک پہنچتے ہیں، پہلے غلیہ ہوتا ہے پھر غلیہ، کسی کو نماز کے لئے کہا جائے، اور اس کو بشری ضرورت کا تقاضہ ہو تو پہلے وہ اپنی ضرورت رفع کرتا ہے پھر نماز ہی کی تیاری ہے۔

فرمایا، کہ تمام عارفین کا کلام سرانگہوں پر، امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ کی احیاء العلوم اور کیمیائے سعادت کا کیا کہنا! سب نے اپنے اپنے مرتبے کے مطابق علوم و معارف لکھے ہیں، لیکن مجھے شیخ سعدی کے کلام سے بہت نفع ہوتا ہے، پہلے تو خیال تھا کہ یہ میرا ہی تاثر ہے، لیکن جب سے حضرت شاہ غلام علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول دیکھا کہ شیخ سعدی نے دو شعروں میں سادے تصوف کا خلاصہ بیان کر دیا ہے، تو میرے خیال

مکی تقویت اور تائید ہو گئی، اور مجھے سند مل گئی، وہ شعر یہ ہیں:-

حرا پر دانائے مرشد شہاب      دو اندرز فرمود بر روعے آب  
یکے آنکہ بر خویش خود میں مباح      دوم آنکہ در کس تو بر میں مباح  
(سعدی)

شیخ سعدی کی بڑی خوبی یہ ہے کہ وہ پہلے کپسٹ دھونے کی تلقین کرتے ہیں، کپٹ دھلے ہوئے ہوں، تو جو چاہو رنگ چڑھا دو، چاہے سرخ، چاہے سیاہ، چاہے نیلا، چاہے کچھ اور، میلے اور سیاہ کپڑوں پر کوئی رنگ نہیں چڑھتا، ان دو شعروں میں بھی انھوں نے یہی تلقین کی ہے کہ دل کو کبر و غرور اور عجب و خود پسندی سے، اور دوسروں سے بدگانی، بدبینی، اور بغض و حسد سے پاک کر لو، جب دل اس طرح سے پاک و صاف ہو جائے گا، تو اس پر ہر اصلاح و تزکیہ کا رنگ چڑھ جائے گا، فرمایا کہ ایک صاحب نے تجھے لکھا کہ میں ”نقشبند“ میں آپ کے ملفوظات پڑھ کر بہت متاثر ہوا، مجھے پہلے بھی طریقہ نقشبندیہ سے عقیدت تھی، اور میں اسی میں فسلک ہونا چاہتا ہوں، میں نے جواب دیا کاش کہ آپ لکھتے کہ میں مسلمان بنا چاہتا ہوں، مسلمان بن جانا کپڑے دھونے کے مراد ہو، جب آدمی مسلمان ہو گیا تو چاہے اس پر حشیت کا رنگ چڑھا دیا جائے، چاہے نقشبندیہ کا، مجھے یہ تعصب اور گروہ بندی بھی پسند نہیں، ان طریقوں میں بھی بڑی سفارت پیدا ہو گئی ہے، حشیت کا دل نقشبندی سے نہیں کھلتا، نقشبندی کا حشیت سے، اسی طرح جب میں بغض کتابوں میں دیکھتا ہوں کہ ہمارے مذہب میں اس طرح ہے، یعنی مذہب حنفی میں، تو مجھے یہ بات چھپتی ہے، چاروں مذاہب حنفی، شافعی، حنبلی، مالکی، ہمارے ہی ہیں، میں نے یہ بھی لکھا کہ یہ بھی ضعیف الاعتقاد کی بات ہے کہ کسی کے اقوال اور کلام دیکھ کر اتنی جلدی معتقد ہو جائے، اصل چیز زندگی اور عمل ہے، حکمت کی باتیں دوسرے مذاہب کی کتابوں میں بھی بہت ہیں۔ فرمایا کہ میں ایک مرتبہ دہلی میں قطب صاحب گیا، میں ہمیشہ بزرگوں کے مزارات پر تنہا حاضر ہونا چاہتا ہوں، تاکہ فقیرانہ شان ظاہر ہو، جس سے فائدہ ہوتا ہے، یہ

مخدومیت و مشقت کا موقعہ نہیں، لیکن لوگ نہیں مانتے، ایک ایک، دو دو کر کے بہت سے آدمی ساتھ ہو گئے، دہلی خدام نے جب یہ جگھٹا دکھا تو سمجھے یہ کوئی بہت بڑے صاحبِ سجادہ اور شیخِ طریقت ہیں، ایک صاحب نے دریافت کیا کہ حضرت کا کیا طریقہ ہے؟ میں نے کہا میرا طریقہ آپ پوچھتے ہیں؟ میرا طریقہ ہے ضرورت سے زیادہ بولنا، ضرورت سے زیادہ کھانا، ضرورت سے زیادہ سونا، میں اسی طریقہ میں مرید ہوں، پھر میں نے کہا کہ آپ اس سے زیادہ اور آسانی سے سمجھ جائیں گے کہ میں ایک ایسا گناہوں جو کچھ میں کت پت ہے، اس کو جس کی گود میں بٹھا دیجئے گا اس کو گندہ کر دے گا، اسی طرح جس طریقہ میں داخل ہونگا اس کو گندہ کر دوں گا۔

فرمایا کہ یہاں ایک صاحب تھے مولوی لطف اللہ بڑے زاہد، بڑے تارک الدنیا و دنیویہ اپنے پاس نہیں رکھتے تھے اور ہر پر رات گزرنے نہیں پاتی تھی، حضرت ابوذر غفاریؓ کی دلیں دیا کرتے تھے، لیکن ان کے پاس تو روپیہ رہ بھی جاتا تھا، اور انہماک کے وقت بھی انہوں نے کچھ چھوڑا، لیکن یہ حضرت کچھ رکھنے کے بھی رو دار نہ تھے، حضرت والد صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے تعلق تھا، جب کسی مسئلہ میں اختلاف ہوتا تھا، تو میں انہی کی پیروی کرتا تھا کہ والد صاحب رحمۃ اللہ علیہ تو اپنے ہی ہیں، یہ غیر ہیں، ایک مرتبہ جماعت میں شریک تھے، انہوں نے اقامت کہنی شروع کی اشہد ان محمد رسول اللہ ایسی محبت اور غیر واضح طریقہ کے ساتھ کہا کہ اچھی طرح الفاظ ادا نہیں ہوتے تھے، والد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے مڑ کر فرمایا، کہ مولوی صاحب آپ عالم ہیں ان الفاظ کو تو ذرا صفائی کے ساتھ ادا کرنا چاہیے، ان کو ناگوار ہوا، اور کہنے لگے کہ میں اس سے اچھے طریقہ پر نہیں کہہ سکتا، اس سے طرفین میں کچھ انقباض ہوا، والد صاحب کا تھا طب کم ہوا، انہوں نے اپنا بستر خانقاہ سے اٹھایا اور باہر چلے گئے، بس اتنی سی بات پر اتنے بوجھ ہوئے کہ اتنے پرانے تعلق کی بھی پروا نہ کی، اسی طرح سے جانہ کی ایک مسجد میں ایک مولوی صاحب تھے نور محمد نامی، مثنیٰ کی طرف کے رہنے والے، پستہ قد تھے، اور نہایت زاہد متقی، قبرستان جایا کرتے تھے، جہاں کوئی خلاف شرع چیز سامنے آئی،

خام نئے ذرا سا لہجہ دہایا فوراً آنکھیں بند کر لیں کہ خلاف شرع چیز پر نظر نہ پڑنے پائے، ایک دن پڑھانے پڑھاتے غصہ آیا، ایک طالب علم کو اتنا مارا کہ توبہ تو یہ سب دماغ کی خشکی، اور لوگوں سے الگ تھلگ رہنے اور دور بھاگنے کا نتیجہ ہے، ان حضرات کے واقعات کو دیکھ کر وہ حدیث سمجھ میں آئی جس میں بیان کیا گیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کے دن حضرت عائشہؓ کو حبشیوں کا کھیل اور کرتب کھائے اور آپ کبھی کبھی حضرت عائشہؓ کے ساتھ دوڑ کا مقابلہ بھی فرماتے تھے، اصل یہ ہے کہ مٹھائیوں کے ساتھ چٹنیوں کی بھی ضرورت ہے، حیاتِ طیبہ اور صحابہ کرامؓ کی زندگی میں مٹھائی کے ساتھ چٹنی بھی تھی، جس سے طبیعت کا اعتدال، اور مزاج کی شگفتگی باقی رہتی ہے، ان حضرات نے مٹھائیاں تولے لیں، چٹنی چھوڑ دی، میں نے اکثر گوشہ نشین زاہدوں، اور صحبت و اختلاط سے بچنے والوں کو غیر متوازن اور سسکا ہوا پایا، مٹھائی کے ساتھ چٹنی ضروری ہے، ورنہ معدہ خراب ہو جائے گا اور طبیعت اعتدال سے ہٹ جائے گی۔

فرمایا کہ انسان کے جسم کی ساری قدر و قیمت روح سے ہے، روح نہیں انسان کا جسم بے قیمت اور بے حقیقت ہے ”قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي“ کی تفسیر میں لوگوں نے صفحے کے صفحے لکھے ہیں، لیکن مجھے تو ایک مثال سے اس کے معانی خوب سمجھ میں آئے، سب سمجھتے ہیں کہ مجھے نوٹ سے دھسپی ہے مگر مجھے نوٹ سے دھسپی نہیں، حکم سے دھسپی ہے، اگر حکم ہو جائے کہ فلاں نمبر کے نوٹ بیکار ہیں تو نوٹ ردی کاغذ سے زیادہ نہیں، پھر نہ کوئی اس کو رکھے گا، نہ کوئی اس کی حفاظت کرے گا، میں نے ایک صاحب سے کہا کہ میں ایسی ترکیب بتاؤں کہ تیرہ ہزار روپے تجوری میں رکھے ہیں اور فضل بھی نہ ٹوٹے، اور چوری چلے جائیں، سب کو اس پر تعجب ہو گا، لیکن یہ بات بہت آسان ہو، حکم آجائے کہ فلاں نشان کے نوٹ بیکار ہیں وہ نہیں چلیں گے بس تجوری میں رکھے کھے وہ نوٹ بے جانی اور بے قیمت ہو جائیں گے، گویا چوری چلے گئے، اسی طرح حکم صادر ہوا، کہ روح نفسِ غضبی سے پروا نہ کر جائے، اگر وہ آہنی برجوں اور بڑے بڑے قلعوں میں بھی ہوں تو لاشہ بے جا



اور مٹی کا ڈھیر اسی کو قرآن مجید میں کہا گیا ہے :-

”أَيُّهَا نَكُورُ إِنَّا آتَيْنَاكَ رَحْمَةً لِّئَلَّا تُكَذِّبُوا  
ذَلِكُمْ إِنَّمَا بُنِيَ بِزُجُوجٍ مُّشْتَدَّةٍ“

تجوری میں نوٹ ہیں مگر بے قیمت کا خد کا ڈھیر، آہنی برجوں اور سنگین قلعوں میں انسان ہیں، مگر جسے جان اور خاک کا ڈھیر، دونوں میں کیا فرق ہوا؟

فرمایا، تجھے یہ جملہ بہت چھتا ہے کہ قرآن مجید ختم ہو گیا، فلاں کا سلوک ختم ہو گیا، فلاں کو خلافت مل گئی، کہیں قرآن بھی کسی کا ختم ہوا ہو؟ اور سلوک بھی کبھی تمام ہوا ہو؟ کہنے والے نے صبح کہا، کہ سہ

اے برتر از خیال و قیاس دگمان و دوہم  
داز ہر چہ گفتہ ایم و شنیدیم، و خواندہ ایم

منزل تمام گشت و بہ پایاں رسید عمر  
ما ہم چناں در اوّل و صفت تو مانده ایم

یہاں ترقی کا سلسلہ برابر جاری رہتا ہے، ہر منزل کے بعد ایک منزل ہو، تمدنی ترقیات کا بھی یہی حال ہے، پہلے میٹھے تیل کا دیا جلتا تھا، ہمارے یہاں خانقاہ میں جب کوئی بہت معزز آدمی آنے والا ہوتا تھا، تو دو بیتوں کا دیا جلاتے تھے، اور ہم بہت خوش ہوتے تھے، کہ خانقاہ چمک اٹھی، پھر مٹی کا تیل نکلا، اور گیس آئی، اور پھر نکلی آئی، حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی معرفت اور سلوک کے اس ارتقاء کا ذکر کیا ہے، وہ وعدۃ الوجود کا انکار اور اس کے ماننے والوں پر طنز و تعریف نہیں کرتے، فرماتے ہیں کہ یہ ایک مقام ہے جو سالک کو پیش آتا ہے اور میں بھی اس پر مدت تک رہا ہوں، پھر اللہ نے اس سے آگے بڑھایا، اپنے پر حضرت خواجہ باقی باللہؒ کا بھی حوالہ دیتے ہیں اور حضرت شیخ عبدالحقؒ محدث دہلویؒ کو گواہ بناتے ہیں کہ شیخ بھی اس مقام پر تھے، لیکن پھر اس سے آگے بڑھ گئے، اور حضرت مجددؒ کے کلام کی تصدیق فرمائی، سلوک ایک بے نہایت اعلیٰ پایاں چیز ہے۔

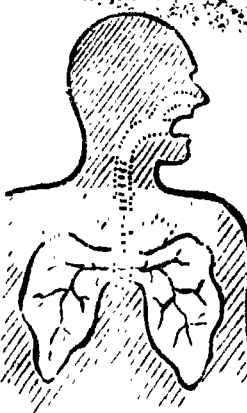
ہر شخص بقدر ظرف اور بقدر حوصلہ اس سے حصہ پاتا ہے اور اس میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی کسی ہندی شاعر نے خوب کہا ہے :-

مصری کا پر بت بھیر چونیٹی لے لے جائے  
ان منکھ اپنا بھر لو پر بت لئے نہ جائے

قرآن مجید میں ہے :-

”وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ  
مِنْ شَجَرَةٍ أَفْلَاحٌ وَالْبَحْرُ يَمْدُ  
مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ آبِجٍ مَا أَفَدَتْ  
كَلِمَاتُ اللَّهِ“

اور اگر زمین کے تمام درخت قلم ہوں اور  
سندریا ہی ہو اور اسکے بعدرات کھند  
اور سیاہی بن جائیں تو اللہ کے کلمات  
ختم نہ ہوں گے۔



## شریت نزلہ

نزلہ زکام اور کھانسی کی  
مغرب دوا ہے۔ اس کے  
استعمال سے ہر حالت  
میں فائدہ ہوتا ہے



دوا خانہ طبیکان بمسلم یونیورسٹی علی گڑھ

# ایک مبارک شخصیت ایک تابندہ حیات شیخ الاسلام حضرت عبداللہ بن مبارکؒ

تلخیص و ترجمہ از — مولانا نسیم احمد فریدی امر دہی

فخر المجاہدین، قدوة الزاہدین، شیخ الاسلام امام عبداللہ بن مبارکؒ کی کتاب زندگی کے یہ چند اوراق، محقق شہیر حضرت مولانا حبیب الرحمن محدث اخطی دامت برکاتہم کے مقدمے سے اخذ کر کے پیش کر رہا ہوں۔ یہ مقدمہ کتاب الزہد والرقائق کے شروع میں ہے۔ جو حضرت عبداللہ بن مبارکؒ کی مبارک تصنیف ہے اور جن کو حضرت مولانا مدظلہ نے اپنی مثالی تحقیق و تعلیق اور غیر معمولی تلاش و محنت کے ساتھ مرتب کیا ہے اور آپ ہی کی قائم کردہ مجلس احیاء المعارف مالنگاؤں نے بڑے اہتمام سے اور بہترین شکل میں اس کو شائع کر کے ایک نادر علمی و ایقانی شاہکار سے اہل علم کو فائدہ اٹھانے کا موقع دیا ہے۔ اس سے پہلے بھی آپ نے سید امام حمیدی جیسے اہم مجموعہ حدیث کو جو صحیح بخاری کا سب سے بڑا ماخذ ہے اسی طرح مرتب کر کے شائع کرایا تھا۔ اور ابھی حال میں سنن سعید بن منصور کو تحقیق و تعلیق کی پوری خصوصیت کے ساتھ شائع کر کے شائقین علم حدیث پر احسان عظیم فرمایا ہے۔ حدیث کے یہ سب نایاب ذخائر تھے مختلف ممالک کے کتب خانوں کی فہرستوں میں صرف ان کے نام ملتے تھے۔ مولانا ممدوح نے ان کے عکسی فوٹو حاصل کر کے اپنی محنت و تعلقات کے ساتھ شائع کرایا ہے۔ سچ یہ ہے کہ حضرت محدث اعلیٰ مدظلہ صنف پیری اور

مستقل صحت کی غواہی کے باوجود اپنی خداداد بلند ہستی اور عالی حوصلگی کو بروئے کار لا کر سماج کی ترقی اور علمی جماعت کا کام انجام دے رہے ہیں ذلک فضل اللہ یؤتیه من یشاء۔ اللہ تعالیٰ آپ کی ان سامی اور خدمات کو قبول فرمائے اور تادیر یہ سلسلہ فیض باقی رکھے۔ آمین!

اتفاق کی بات میں لکھنؤ آیا ہوا تھا کہ حضرت مولانا اعظمی بھی دیوبند جاتے ہوئے لکھنؤ تشریف لے آئے چند گھنٹے اُن کی برکاتِ علیہ سے تغید ہوا۔ حضرت مولانا نعمانی مدظلہ کے پاس کتاب الزہد کا نسخہ موجود تھا مجھے مطالعہ کے لیے ملا۔ اس کے مقدمہ میں مولانا اعظمی مدظلہ نے متعدد تذکروں اور تاریخوں سے اخذ کر کے صاحب کتاب امام عبداللہ بن مبارکؒ کا تذکرہ بھی لکھا ہے اور جو چیز جہاں سے لی ہے اس کا حوالہ بھی دیا ہے۔ میں مولانا نعمانی کے ایسا سے تلخیص کے ساتھ اس کا ترجمہ پیش کر رہا ہوں۔ حوالے دینے کی میں نے ضرورت نہیں سمجھی۔ اللہ تعالیٰ بزرگوں کے طفیل ہمیں صحیح علم و عمل کی توفیق عطا فرمائے (آمین)

**ولادت اور نسب** | امام جلیل عبداللہ بن مبارک بن واضح مروزی مجددِ خلافت برہنہ بن عبدالملک ۱۱۸۵ھ میں یا اس کے ایک سال بعد پیدا ہوئے۔ آپ کے والدہ ماجدہ ترکی النسل تھیں اور والدہ خوارزمی تھیں۔

**آپ کی زندگی عہد** | آپ نے بہت سے تابعین کو پایا۔ یہ وہ مبارک زمانہ تھا جس میں اسلام اور اہل اسلام کو فربغ حاصل تھا۔ جہاد فی سبیل اللہ کے پھریرے فضاے آسمانی میں لہرا رہے تھے۔ سنیتِ رائج دسر بلند اور بدعات سرنگوں تھیں۔ آوازِ حق بلند کرنے والے اور عبادت میں زندگی گزارنے والے کثیر تعداد میں تھے امن و امان کا دور دورہ تھا اور جیوشِ محمدیہ دورِ دور تک پہنچ چکے تھے۔ اس وقت صاحبِ کمین و عارفین میں سے ابراہیم بن ادرم، داؤد طائی، سفیان ثوریؒ اور نقادِ مجتہدین میں سے امام اعظم ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ اور امام احمدؒ ایسی کابر امت موجود تھے۔

**شوقِ علم اور طلبِ علم** | ابواسامہ کا بیان ہے کہ میں نے عبداللہ بن مبارکؒ سے زیادہ شوقِ علم اور طلبِ علم شوقِ علم رکھنے والا کوئی نہیں دیکھا، مختلف مقامات پر متعدد

اساتذہ سے آپ نے علمی فیض حاصل کیا۔ ۱۴۱ھ میں عراق سے طلب علم کے لیے نکلے تھے۔ شام، مصر اور یمن پہنچے اور کثیر العباد اساتذہ سے بہت کچھ احادیث سنیں۔ آپ نے خود فرمایا ہے کہ میں نے چار ہزار شیوخ سے علم حدیث حاصل کیا ہے اور ایک ہزار سے روایت کرتا ہوں۔ ان میں کا قول ہے کہ عبد اللہ بن مبارک نے میں اکیس ہزار کتابوں سے حدیث بیان کی ہے۔

مصر نامی آپ کے ایک دوست بیان کرتے ہیں کہ بچپن کے زمانے میں میرا والد عبد اللہ حافظہ بن مبارک کا گزر ایک خطیب کے پاس سے ہوا۔ اس نے ایک طویل تقریر کی۔ جب وہ تقریر ختم کر چکا تو ابن مبارک نے کہا میں نے اس تقریر کو یاد کر لیا۔ اس بات کو ایک شخص سن رہا تھا اس نے کہا اچھی بات ہے تقریر کو یاد کر لیا ہے تو اس کو سنا دے۔ آپ نے وہ تقریر لے کر سنا دی۔ نعیم بن حاد کا بیان ہے کہ مجھ سے خود عبد اللہ بن مبارک نے بیان فرمایا کہ ایک دفعہ میرے والد نے مجھ سے فرمایا کہ اگر تیری کتابیں میرے ہاتھ لگ گئیں تو میں ان سب کو ہلا دوں گا۔ میں نے ان سے عرض کیا کہ اس سے میرا کوئی بڑا نقصان نہیں ہوگا کیونکہ جو کچھ میری کتابوں میں لکھتے ہیں وہ میرے سینہ میں بھی محفوظ ہے۔

ایک شخص حضرت سفیان ثوریؒ کی خدمت میں ایک مسئلہ دریافت کرنے آیا۔ دریافت فرمایا کہاں سے آئے ہو؟ اُس نے کہا مشرق کے علاقے سے۔ حضرت ثوریؒ نے فرمایا کہ کیا تمہارے یہاں مشرق کے سب سے بڑے عالم موجود نہیں ہیں جو یہاں آئے ہو۔ اُس شخص نے دریافت کیا کہ وہ کون ہیں۔ فرمایا کہ عبد اللہ بن مبارک۔ اُس نے تعجب سے دریافت کیا کہ کیا وہ تمام اہل مشرق میں بہتر اور ممتاز عالم ہیں۔ حضرت ثوریؒ نے فرمایا کہ وہ مشرق ہی نہیں مغرب کے بھی تمام لوگوں میں زیادہ عالم ہیں۔

عبد الرحمن بن ابی جہل کہتے ہیں کہ ہم مکہ مندر میں ابن مبارک کے ارد گرد بیٹھے تھے ہم نے اُن سے عرض کیا کہ اے عالم مشرق آپ ہم سے حدیث بیان کیجئے۔ حضرت سفیان ثوریؒ ہم سے قریب بیٹھے تھے۔ انہوں نے یہ بات سنی تو فرمایا۔ یہ صرف مشرق ہی کے عالم نہیں ہیں، مشرق و مغرب اور اُس کے درمیان کے تمام علاقوں کے ممتاز عالم ہیں۔

حضرت سفیان ثوریؒ نے خود فرمایا ہے کہ میری تمام عمر یہ خواہش رہی کہ کاش میری زندگی کا ایک سال ہی عبداللہ بن مبارک جیسا گزر جاتے مگر میں اس پر قادر نہ ہو سکا۔ ایک سال تو بڑی بات ہے میں تو ان جیسے تین دن گزارنے کی دسترس نہ پاسکا۔

علاء بن حسن نے آپ کی درس میں جو استاد کہے ہیں ان میں سے ایک شعر یہ ہے۔

اذا سار عبد اللہ من مردیلة فخذ سارحنا نورہا و جمالہا

یعنی جب عبداللہ بن مبارک مرد سے ایک رات کے لیے بھی کہیں چلے جاتے ہیں تو شہر مرد کا سارا نور و جمال آپ کے ساتھ ساتھ چلا جاتا ہے۔

امام ابن مبارکؒ سے دریافت کیا گیا کہ علم حدیث کس سے حاصل کیا جائے؟ اسناد کا اہتمام فرمایا اس شخص سے جس نے اللہ کے لیے علم حاصل کیا ہو اور اسناد میں بہت شدید ہو۔ نہ وہ ایسے ثقہ سے روایت کرنا ہو جو غیر ثقہ سے روایت کرے اور نہ ایسے غیر ثقہ سے روایت کرے جو ثقہ سے روایت کرنا ہو، بلکہ اس کی روایت ثقہ عن ثقہ ہو۔

صحت اسناد کے ساتھ اتصال اسناد کا سبب بڑا اہتمام تھا۔ ابو اسحاق طالقانی کہتے ہیں کہ میں نے ابن مبارکؒ سے دریافت کیا کہ کیا کوئی شخص اپنے والدین کی طرف سے ناز پر مدد کتا ہو آپ نے استعفاء فرمایا اس سلسلے کی روایت کون کرتا ہے؟ میں نے کہا کہ شہاب بن خراش فرمایا یہ خود ثقہ ہیں۔ آگے چلو یہ کس سے روایت کرتے ہیں؟ میں نے کہا حجاج بن دینار سے۔ کہا خیر یہ بھی ثقہ ہیں یہ کس سے روایت کرتے ہیں؟ میں نے کہا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ اس کو سن کر فرمایا کہ میں، حجاج بن دینار اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان اتنا بڑا فاصلہ اتنا وسیع میدان ہے کہ اونٹ چلتے چلتے تھک جائیں یعنی درمیان کے اور راوی کہاں ہیں، جب درمیانی وسائل غائب ہیں تو روایت بھی قابل اعتبار نہیں۔

حدیث سے شغف

علی بن حسن بن شقیق بیان کرتے ہیں کہ سردی کی ایک رات میں ناز عمار سے فارغ ہو کر میں عبداللہ بن مبارکؒ کے ہمراہ مسجد سے باہر نکلا، انہوں نے دروازے پر حدیث کا ذخیرہ شروع کر دیا مجھے سب اس میں دل چسپی ہوئی

بہارِ توحید و توحید و توحید ہستی کو مومن نے جو کی اذان دے دی۔

ایک شخص نے رات چلتے عبداللہ بن مبارک سے ایک حدیث کے متعلق پوچھی تو قیر علم حدیث کیا آپ نے فرمایا کہ یہ بات تو قیر علم کے خلاف ہے کہ لوں سرسری طور پر چلتے چلتے معلوم کرو۔

تلاذہ | دیکھا کہ آپ سے مختلف مالک کے جن اشخاص نے روایت کیا ہے ان کو شمار نہیں کیا جاسکتا۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے طلب و مشق کی رہنمائی میں کثیر روایات کو حاصل کیا اور مختلف علوم میں بہت سی کتابیں لکھیں ان کتابوں کو لوگ ہاتھوں ہاتھ نقل کر کے لے گئے اور ان سے دوسروں نے نقل کیں۔ ابن ندیم نے لکھا ہے کہ آپ کی تصنیفات میں کتاب السنن فی الفقہ، کتاب التفسیر، کتاب الطبائع، کتاب الزہد اور کتاب الترواد والصلوہ ہیں۔

آپ کا یہ طریقہ تھا کہ آپ کھانا کھانے کے بعد فقط روایات و حدیث و تفسیر کے ساتھ ساتھ احادیث اور تعلیم و تدریس ہی پر اکتفا نہیں کرتے تھے بلکہ طلبہ کی اصلاح و تربیت

بھی توجہ دیتے رہتے تھے جن میں ان کے لیے رشد و فلاح اور خیر و شہرہ جو بعض اوقات بعض طلبہ کی تادیب و تنبیہ پر ترک تعلق اور ترک کام سے بھی فرمایا کرتے تھے۔

حادثہ جو ان کے اصحاب اور تلامذہ میں سے ہوا یہ بیان کرتے ہیں کہ ایک دفعہ میں نے ایک ہندو کے ہاں کھانا کھایا عبداللہ بن مبارک کو جب یہ بات معلوم ہوئی تو انہوں نے مجھ سے فرمایا کہ اب میں ایک مہینہ تک تم سے باہر نہیں کروں گا۔

جوئی جو کہ کتاب الزہد کے راوی عبد اللہ بن مبارک نے بیان کیا ہے کہ ایک تربیہ آپ نے فرمایا کہ شہرت سے بچنے کے لیے گوشہ نشینی کا چند کچھ ایسا یہاں بھی خواہ خواہ لوگوں کے سامنے ظاہر نہ کرو کہ تم گوشہ نشینی کا چند کرتے ہو یا جس سے بھی نفس کا بھونے اور گھٹنے گھٹنے کا سونے کا گوشہ نشینی کا دھوکا دہی کی گئی تو یہ دعویٰ یا زہد و تقویٰ سے بے نفع ہونے کی طرف اشارہ کرنا اس کی توجہ دینا میں خاص کرنا

چاہو گے۔

**حسن احستہ ام** | اسماعیل بن علی بیان کرتے ہیں کہ مجھے عبداللہ بن مبارک کا یہ واقعہ معلوم ہوا ہے کہ وہ ایک مرتبہ حماد بن زید کی خدمت میں سلام کر کے حاضر ہوئے (یہ حماد بن زید عبداللہ بن مبارک کے شیوخ و اساتذہ میں سے تھے) حماد کے حلقہ درس میں بیٹھے ہوئے طالبین حدیث نے اپنے استاد سے عرض کیا کہ آپ ابو عبد الرحمن (عبداللہ بن مبارک) سے فرمائیے کہ وہ ہمارے سامنے حدیث بیان کریں، شیخ نے عبداللہ بن مبارک سے فرمایا کہ ان طلبہ کو حدیث سنائیے یہ سب اس بات کے خواہشمند ہیں اور مجھ سے تقاضہ کر رہے ہیں، آپ نے استاد سے عرض کیا سبحان اللہ! اے ابواسمعیل (حماد) میں اور آپ کے سامنے حدیث بیان کر دوں۔ حماد بن زید نے اصرار کے ساتھ فرمایا کہ آپ کو حدیث ضرور بیان کرنا ہوگی ابن مبارکؓ نے فرمایا اچھی بات ہے بسلا تمہیں حکم حدیث بیان کرتا ہوں۔ پھر تو آپ نے حدیث ابواسمعیل حماد بن زید کہہ کر احادیث بیان کرنا شروع کر دیں یعنی ادباً استاد کے سامنے استاد کے مرویات ہی کو دہرایا۔

**اصلاح میں حکمت کا لحاظ** | محمد بن حمید کہتے ہیں کہ ایک شخص کو جو عبداللہ بن مبارک کے پاس بیٹھا تھا چھینک اُٹی اُس نے الحمد للہ نہیں کہا تو آپ نے اُس سے فرمایا کہ جب چھینک اُٹے تو کیا پڑھنا چاہیے اُس نے جواب دیا الحمد للہ اس کو سن کر آپ نے یہ حکم اللہ۔ کہا۔ سب نے اس طریقہ پر عمل کیا۔

**حسنت پسندی اور ذوق گستاخی** | علامہ ابن جوزی حسن سے روایت کرتے ہیں کہ مرد میں حسرت عبداللہ بن مبارک کا مکان بڑا وسیع تھا۔ صرت مکان کا طول دس تقریباً ۵۰ × ۵۰ ہاتھ تھا۔ علامہ و شافعی اور اعیان شہر کا ہر وقت ایک مجمع آپ سے ملنے کے انتظار میں موجود رہتا۔ لیکن جب کوڑ کا قیام اختیار فرمایا تو ایک چھوٹے سے مکان میں رہائش پسند فرمائی صرت نماز کے لیے مکان سے باہر تشریف لاتے اور فوراً واپس ہو جاتے۔ حسن کہتے ہیں کہ ایک دن میں نے عرض



کیا کہ آپ کو یہاں مرد کے مقابلہ میں دشت نہیں محسوس ہوتی۔ فرمایا کہ میں نے مرد کو اس چیز کی وجہ سے تو چھوڑا ہے جو تمہاری نظر میں اچھی تھی۔ وہاں ہر معاملہ میرے پاس آتا تھا ہر مسئلہ کے بارے میں کہا جاتا تھا کہ ابن مبارک سے پوچھو۔ یہاں غلوت اختیار کر لینے کی وجہ سے بڑی عاقبت پاتا ہوں۔

اسی دور کا ایک واقعہ حسن بیان کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت عبداللہ بن مبارک کے ساتھ ایک ستارہ (سیل) پر سے گزر رہا ہے۔ جہاں پانی پینے والوں کا ایک مجمع تھا۔ آپ بھی پانی نوش کرنے لگے۔ ستارہ کے پاس پہنچے لیکن بھر میں سخت زحمت پیش آئی۔ اس لیے کہ آپ کو وہاں کوئی پہچان نہ تھا۔ مگر واپس ہو کر فرمایا کہ میں زندگی تو یہ ہے۔ یعنی نہ کوئی پہچانے اور نہ ہونچو گئے۔

نعم بن حماد کہتے ہیں کہ عبداللہ بن مبارک (علاؤ اوقات نماز و درس کے) گوشہ رخلوت میں زیادہ رہتے تھے آپ سے کہا گیا کہ آپ اپنے گھر میں تنہا رہتے ہیں اس سے آپ کی طبیعت نہیں

خلوت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ تابعین کی معیت

گھبراتی، فرمایا کہ میری طبیعت گوشہ تنہائی میں کیوں گھبرائے جب تک مجھے وہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت معنوی حاصل ہوتی ہے (یعنی میں وہاں احادیث کے مطالعے میں رہتا ہوں)

شفیق بن ابراہیم کہتے ہیں کہ عبداللہ بن مبارک سے ایک مرتبہ کہا گیا کہ آپ ہمارے ساتھ نماز پڑھنے کے بعد (کچھ دیر) ہمارے پاس کیوں نہیں بیٹھتے؟ اس کا انہوں نے یہ جواب دیا کہ میں یہاں سے جا کر صحابہ و تابعین کی مجلس میں بیٹھتا ہوں۔ لوگوں نے تعجب سے دریافت کیا کہ اب یہاں صحابہ و تابعین کہاں ہیں۔ اس پر ارشاد فرمایا کہ میرے پاس جو احادیث ہیں اور جن کو میں دیکھتا رہتا ہوں ان میں صحابہ و تابعین کے آثار و اعمال ہیں (اسی لحاظ سے میں ان کی ہم نشینی کا لطف اٹھاتا ہوں) میں تمہارے پاس بیٹھ کر کیا کروں تم خواہ خواہ میرے سامنے لوگوں کی غیبت کر دگے۔

علی بن حسن بن شفیق کہتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن مبارک کو یہ کہتے سنا ہے کہ اگر میں شبے والا ایک دم غائب

تقویٰ اور خشیت

حق کو دلی گدوں تو یہ میرے لیے اس سے اچھا ہے کہ ایک مالکہ بکری مالکہ درہم خیرات کر دوں۔  
 نسیم بن حماد بیان کرتے ہیں کہ ایسا مالک جب کتاب الرقائق پڑھتے تھے تو خدا اور اخوت  
 کے خوف سے اس طرح روتے اور تپتے تھے کہ گویا قربانی کا ہانڈہ ذبح کیا گیا ہے اور وہ خوب  
 رہا ہے۔ اس وقت ہم میں سے کسی کی جرأت نہیں ہوتی تھی کہ ان کے قریب جلا جائے یا کچھ سوال  
 کرے۔

قاسم بن محمد بیان کرتے ہیں کہ سب دلی میں یہ خیال آیا کہ اتنا کہ عبداللہ بن مبارک  
 کی لوگوں میں اتنی محبوبیت اور شہرت کیوں ہے۔ وہ نلکا پڑھتے ہیں تو ہم بھی پڑھتے ہیں، وہ دعا  
 رکھتے ہیں تو ہم بھی رکھتے، وہ دعا کرتے اور جہاد میں حصہ لیتے ہیں تو ہم یہ سب بھی کرتے ہیں ایک  
 دفعہ وہ اپنا ہوا کہ ہم سفر میں شام کے راستہ میں تھے۔ رات کو ایک گھر میں کھانا کھا رہے تھے کہ  
 چرواہا گل ہو گیا، ہمارا ایک ساتھی چراغ لے کر باہر گیا تاکہ کہیں سے اس کو روشن کر کے لائے  
 چنانچہ وہ روشن کر لایا تو میں نے چراغ کی روشنی میں دیکھا کہ عبداللہ بن مبارک کی ڈاڑھی  
 آنسوؤں سے تر ہے اور وہ ڈاڑھا ڈاڑھ دوسرے ہیں۔ چراغ گل ہونے سے ان کو قیامت کا  
 اندھیرا یاد ہو گیا اور ان کی یہ حالت ہو گئی۔ اس وقت میں نے سمجھا کہ ان کی محبوبیت کا راز  
 ان کی یہ انشیت کی کیفیت ہے۔

حسن بن عرف بیان کرتے ہیں کہ عبداللہ بن مبارک ایک دفعہ شام گئے پہلے تھے۔  
 وہاں ایک دن انہوں نے لکھنے کے لیے کسی سے قلم مانگ لیا، پھر واپس کرنا بھول گئے اور  
 اپنے وطن مرو گئے یہاں آکر قلم دیکھا تو اس کو واپس کرنے کے لیے شام کا منتقل ہو کر آیا  
 وہاں جا کر قلم واپس لیا۔

تواضع | ایک مرتبہ آپ کو نے میں تھے۔ پڑھنے والے نے کتاب لٹا رکھ  
 آپ کے سامنے پڑھی۔ ایک حدیث پڑھی جس کے آخر میں یہ جملہ تھا  
 قال عبد اللہ بہ تاخذ یعنی عبد اللہ بن مبارک نے فرمایا کہ ہم اسکا اختیار  
 کرتے ہیں اس کو نہ کہ فرمایا کہ حدیث کے بعد یہ جو کس نے لکھا ہے؟ قاری نے عرض کیا کہ  
 جس کا تہ نے کتاب لکھی ہے وہی کہہ دے۔ آپ نے یہ جملہ پڑھا۔

باقی سے کاٹ دیا اور فرمایا سچا میں کون ہوں تاہوں کہ یہاں میرا قول لکھا جائے۔

آپ کی توفیق کے سلسلے میں ایک واقعہ یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ حضرت محمد نے اپنے لڑکے کی تقویٰ نکاح میں آپ کو دعوت دی آپ جب محفل میں آئے تو وہ سب آئے دالوں کی خدمت کے لیے کمر بستہ ہو گئے۔ صاحب خانہ نے قسم دے کر آپ کو اس کام سے روکا۔

اس سلسلے میں آپ کے تذکرہ نویسوں نے بہت سے واقعات لکھے ہیں **کرم و حرمت** ان میں سے چند یہاں لکھے جاتے ہیں۔

(۱) آپ طربس کو بہت جایا کرتے تھے۔ رقبہ میں جب آرتے تھے تو ایک سرائے میں قیام پرتا تھا وہاں ایک جوان تھا جو آپ کے پاس آتا جاتا تھا اور حدیث سنتا تھا۔ ایک مرتبہ جب آپ رقبہ پہنچے تو اُس جوان کو نہیں پایا آپ کو بھی غلٹ تھی۔ ایک غزوے میں جا رہے تھے غزوہ سے واپس ہوئے اور رقبہ پہنچے تو اُس جوان کے بارہ میں معلوم فرمایا کہ وہ کھانا ہے؟ لوگوں نے کہا کہ وہ کسی قرض خواہ کے قرضے کی وجہ سے جیل خانے میں محبوس ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اُس پر کتنا قرض تھا۔ جواب دیا گیا کہ دس ہزار درہم۔ یہ سن کر آپ نے قرض خواہ کو تلاش کیا اور اُسے رات کو بلا کر دس ہزار درہم قرضدار جوان کی طرف سے ادا کیے اور صاحب مال سے قسم لی کہ وہ میری زندگی میں اس بات کو کسی سے بیان نہیں کرے گا اور صبح چمک اُس جوان کو قید خانے سے رہائی دلا دے گا۔ یہ کام کر کے آپ رات ہی کچلے گئے اور وہ جوان قید سے آزاد کر دیا گیا اور اُس سے لوگوں نے کہا کہ عبداللہ بن مبارک یہاں تشریف لائے تھے وہ تم کو یاد کرتے کرتے چلے گئے، وہ جوان آپ کی تلاش میں چلا اور دو تین منزلیں چل کر آپ سے ملاقات کرنے میں کامیاب ہو گیا۔ آپ نے باگل انجان بن کر اُس سے دریافت کیا اور یہ میاں تم کہاں تھے ہم نے اس مرتبہ رقبہ کی سرائے میں تم کو نہیں دیکھا اُس نے کہا کہ حضرت! میں قرضے کی وجہ سے محبوس تھا۔ فرمایا سلامی کس طرح ہوئی؟ اُس نے عرض کیا کہ اللہ کے کسی بندہ نے اپنا نام اور چہنماہر کیے بغیر میری طرف سے قرضہ ادا کر دیا اور میں قید سے چھوٹ گیا۔ مجھے معلوم نہیں کہ وہ کون تھا؟ فرمایا اللہ

تمہارے فریضے کی ادائیگی کا انتظام غیب سے ہو گیا۔ اس واقعہ کی اطلاع قرض خواہ نے حسب وعدہ آپ کی وفات کے بعد کی۔ وفات سے پہلے یہ بعید نہیں کھل سکا۔

(۲) ایک شخص آپ کے پاس آیا اس نے آپ سے درخواست کی کہ میرے اد پر اتنا قرض ہے ادا کر دیں۔ آپ نے اپنے دیکھ کر اس کو لکھا کہ اس کو اتنی رقم ادائیگی قرض کے لیے دیدار جائے۔ جب دیکھ کر اس رقبہ پہنچا تو اس نے قرضدار سے خود بھی معلوم کر لیا کہ کتنا قرض ہے جس کی ادائیگی کا سوال تو نے کیا ہے، اس نے کمات سود درہم دیکھ کر آپ کو لکھا کہ اس شخص نے تو آپ سے سات سو درہم کا سوال کیا تھا اور آپ سات ہزار درہم دینے کے لیے مجھے لکھا ہے۔ مال اس طرح کی داد و دہش سے ختم ہوتا چلا جا رہا ہے۔ آپ نے دیکھ کر لکھا کہ اگر مال ختم ہو رہا ہے تو عمر بھی تو ختم ہوتی جا رہی ہو اگر میرے قلم کی سبقت سے سات ہزار لکھے گئے ہیں تو سات ہزار ہی اس کو دیدہم۔

(۳) ایک معمولی سائل نے آپ سے سوال کیا۔ آپ نے اس کو ایک درہم دیا جب وہ ماٹا چلا گیا تو آپ کے بعض اصحاب نے عرض کیا کہ یہ لوگ مانگنے کا پیشہ اختیار کیے ہوئے ہیں۔ بھنا ہوا گوشت اور مزیدار کھانے کھاتے ہیں۔ ایوں کو تو ایک درہم سے بھی کم مقدار میں دینا چاہیے۔ یہ سُن کر آپ نے فرمایا۔ خدا کی قسم میں تو یہ سمجھتا تھا کہ یہ معمولی طریقے سے روٹی زکریٰ کھاتا ہوگا۔ بقول تمہارے اگر یہ اچھا کھانا کھاتا ہے تو ایک درہم اس کے لیے ناکافی ہوگا پھر آپ نے خادم سے فرمایا کہ اس سائل کو دایں لٹاؤ اور دس درہم اس کو دو۔

(۴) ابن کثیر نے اس سلسلے میں ایک بہت ہی غیر معمولی واقعہ نقل کیا ہے۔ آپ ایک بار غلیج کے لیے روانہ ہوئے۔ حسب معمول اہل تعلق کا قافلہ ساتھ تھا۔ کافی سفر طے کیا جا چکا تھا کہ ایک منزل پر دباورچی خانہ کے پرندوں میں سے، ایک پرندہ مر گیا۔ آپ نے اُسے کوڑی پر پھینک دیا۔ قافلہ نے کوہ کیا تو آپ نے اس کوڑی سے گزرتے ہوئے دیکھا کہ ایک لڑکی قبرستان کے ایک مکان سے نکل کر آئی اور مردہ پرندہ کو چپکے سے اٹھا کر گھر میں چلی گئی۔ آپ فوراً اس کے پیچھے پیچھے ہوئے اور دریافت کیا کہ یہ کیا معاملہ ہے۔ لڑکی نے بتایا کہ

میں ہوں اور میرا ایک بھائی ہے۔ کوئی چیز ہمارے پاس نہیں ہے۔ اور کسی دن سے ہم اس حال میں ہیں کہ مردار ہمارے لیے حلال ہے۔ ہمارے والد کے پاس کافی مال تھا لیکن حال ہی میں اُن کو قتل کر کے سارا مال لوٹ لیا گیا۔ قافلہ آگے جا چکا تھا۔ حضرت عبداللہ بن مبارک نے سب کو لوٹانے کا حکم دیا۔ خرانچی سے پوچھا کہ کتنی رقم تحویل میں ہے۔ اُس نے کہا ایک ہزار دینار موجود ہیں۔ فرمایا اس میں سے بیس گن کر الگ کر دو کہ یہ ہماری واپسی کے لیے کافی ہیں باقی اس لڑکی کو دیدو۔ یہ کام ہمارے اس حج سے افضل ہے۔ چنانچہ وہیں سے واپسی اختیار فرمائی۔

آپ نے فضیل ابن عیاض سے فرمایا۔ آپ اور آپ کے اصحاب علماء و فقراء پر خرچ اور ان کے لیے کسب حلال نہ ہوتے تو میں تجارت نہ کرتا۔ یعنی یہ سارا کاروبار آپ حضرات کی خدمت کے لیے کر رکھا ہے۔ بیان کیا گیا ہے کہ آپ فقراء پر ہر سال ایک لاکھ درہم خرچ کرتے تھے۔ ایک مرتبہ اہل دمن نے آپ سے شکایت کی کہ یہ کیا بات ہے کہ آپ دوسرے شہروں میں جتنا مال تقسیم کرتے ہیں اپنے دمن والوں پر اتنا مال تقسیم نہیں کرتے۔ فرمایا کہ مجھے اُن لوگوں کا پتہ ہے جو فضل و صدق کے ساتھ ساتھ طلب حدیث میں مشغول ہیں اور سچی طلب اُن میں ہے وہ ضرورت مند ہیں اگر ہم اُن کو یوں ہی بے سہارا چھوڑ دیں گے تو اُن کا علم ضائع ہو جائے گا۔ ہم اُن کی امداد اعانت کریں گے تو وہ علم کو اُمت محمدیہ میں رائج کریں گے۔ نبوت کے بعد میں اشاعت علم دین سے ادنیٰ کوئی کام نہیں سمجھتا۔

علی بن فضیل کہتے ہیں کہ میرے باپ نے آپ سے عرض کیا اور میں سُن رہا تھا۔ کہ اے عبداللہ آپ ہم کو تو زہد اور کم سرائیگی کی تعلیم دینے ہیں اور ہم آپ کو دیکھتے ہیں کہ آپ کا سامان تجارت خراسان سے مکہ معظمہ جاتا ہے۔ یہ کیا بات ہے؟ آپ نے جواب دیا اے ابوطلی! میں ایسا اس لیے کرتا ہوں تاکہ جائز کمائی سے اپنی عزت و آبرو کی حفاظت کر سکوں اور اس کے ذریعے طاعت رب میں تقویت حاصل ہو۔ نیز جہاں اللہ کے راستے میں ضرورت ہو خرچ کر سکوں۔

جہاد اور شجاعت صاحب قلم ہونے کے ساتھ ساتھ صاحب سیف بھی تھے۔ غزوات

میں شرکت فرماتے رہتے تھے۔ اور وہاں آپ کی خداداد شجاعت کے نمونے دیکھنے میں آتے۔

اشعث بن شعبہ کا بیان ہے کہ ہارون رشید ایک مرتبہ رتہ میں آئے

عزیز و محبوبیت

عبداللہ بن مبارک سبھی اتفاق سے تشریف لے آئے تو ان کے

پیچھے مقتدین کا ایک جم غفیر تھا۔ امیر المومنین کی باندی نے قیام گاہ سلطان کے بالا خانے

سے جھانک کر یہ خبر اسان کے ایک عالم ہیں ان کو عبداللہ بن مبارک کہتے ہیں۔ نوڈی نے کہا

خدا کی قسم حقیقت میں تو یہی شخص بادشاہ ہے۔ ہارون رشید کی کیا بادشاہت ہے۔

رمضان ۱۸۰ھ میں آپ نے وفات پائی۔ ابن عیینہؒ کو جب

وفات اور اکابر ملت

آپ کی خبر وفات پہنچی تو فرمایا عبداللہ — فقیہ، عالم، عابد

کے تاثرات

زائد، شیخ، شجاع، شاعر سب کچھ تھے — فضیل بن عیاض

نے جب آپ کی وفات کی خبر سنی تو فرمایا کہ عبداللہ نے اپنے بعد اپنا جیسا نہیں چھوڑا

حاکم کہتے ہیں کہ عبداللہ بن مبارک آفاق میں اپنے زمانے کے امام تھے۔

علم دزمہ شجاعت و سخاوت میں سب سے افضل تھے — نسائی کہتے ہیں کہ میں

کسی کو نہیں جانتا کہ وہ فضیلت میں عبداللہ بن مبارک سے اعلیٰ ہو اور میں نے تمام

خصائل محمودہ کو اپنے اندر جمع کر رکھا ہو — اسود بن سالم کہتے ہیں — اگر تم

کسی کو دیکھو کہ وہ ابن مبارک پر اعتراض و تنقید کر رہا ہے تو اس کے کمال اسلام میں

شبہ کرو — خلیلی نے کہا ہے کہ ابن مبارک متفق علیہ امام تھے۔ ان کی کرامات

اتنی ہیں کہ احاطہ شمار سے باہر ہیں —

تذکرۃ الحفاظ میں ذہبی نے لکھا ہے خدا کی قسم میں عبداللہ بن مبارک سے محبت

کرتا ہوں اور اس محبت کی وجہ سے مجھے اپنے لیے خیر کی پوری امید ہے اس لیے کہ ان

کو اللہ تعالیٰ نے — تقویٰ، عبادت، اخلاص، جہاد، وسعت علم، اتقان، مواصلۃ و

مردہ اور تمام صفات حمیدہ سے نوازا تھا۔

آپ کے چند کلمات طیبات | آپ سے دریافت کیا گیا — تو اسے کیا ہے؟

فرمایا کہ انھیاد کے ساتھ خودداری کا مظاہرہ کرنا۔  
 آپ نے فرمایا کہ اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنے کے لیے کب ملال اور جہاد فی سبیل اللہ  
 سادی کوئی چیز نہیں۔

آپ سے دریافت کیا گیا کہ انسان کھلانے کے مستحق کون ہیں، فرمایا، علماء،  
 دریافت کیا گیا لوگ کون ہیں۔ فرمایا، زاہد لوگ۔ دریافت کیا گیا کہ کینہ اور  
 گھٹیا کھوارہ ملا کون ہے۔ فرمایا وہ جو دین کے عوض دنیا کماۓ۔  
 آپ نے سنرمایا کہ ادب، قریب قریب دین کا دو ٹوٹ ہے۔  
 آپ کا مقولہ ہے کہ ہم نے شروع میں علم کی طلب، دنیا کے لیے کی تھی، مگر آخر کار علم  
 ہی نے ہم کو دنیا سے کنارہ کشی کا راستہ بتایا۔

آپ نے ارشاد فرمایا ہے کہ آخرت کے نفع کی فراوانی، دنیا کے نقصان کے بغیر نہیں  
 ہو سکتی اور دنیا کی فراوانی آخرت کے نقصان کے بغیر نہیں ہو سکتی۔

فرمایا۔ کہ دنیا کی محبت دل میں موجود ہے اور گناہ دل پر محیط ہیں پھر دل میں  
 خیر کی گذر کیسے ہو؟

ایک مرتبہ آپ نے فرمایا کہ اہل دنیا، دنیا سے اس کے اندر کی مزے دار چیز کا ذائقہ  
 چکے بغیر چلے گئے۔ لوگوں نے کہا کہ یہاں کی مزے دار چیز کون سی ہے؟ فرمایا اللہ تعالیٰ  
 کی معرفت۔

آپ کا ارشاد ہے کہ مساکین کے ساتھ بیٹھو اور بدعتی کی صحبت سے پرہیز کرو۔ ابولہر  
 اسود کہتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن مبارک کو یہ کہتے سنا ہے کہ میں صالحین سے محبت  
 کرتا ہوں اگرچہ ان میں سے نہیں ہوں، اور بدکاروں سے نفرت کرتا ہوں اگرچہ خود  
 ان سے زیادہ بُرا ہوں۔

# اسلامی تہذیب اور مغربی تہذیب کا تقابل

انسانی مساوات کے آئینے میں

تحریر: — شیخ مصطفیٰ السباعی مرحوم  
ترجمہ: — جناب معروف شاہ شیرازی

ہماری لازوال تہذیب کی انسان دوستی کا ایک پہلو یہ ہے کہ اس نے بغیر یہ لحاظ کے کہ کس کا رنگ کیا ہے اور کس کا نسبی تعلق کس سے ہے انسانوں کے درمیان حقیقی مساوات کی بنیادیں مضبوط کیں۔ چنانچہ قرآن مجید کے اس اعلان کے بعد کہ ”إِنَّ أَوْلَىٰكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَلَّمُ“ (دیشناں اثر کے ہاں تم سے زیادہ باعزت وہ ہے جو تم میں زیادہ متقی ہو) حجرات ۱۲، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجرۃ الوداع کے زندہ جاوید خطاب میں فرمایا ”الناس من آدم و آدم من قراب، لا فضل لعربی علیٰ عجمی ولا لابیض علیٰ اسود الا بالتقویٰ“ (تمام انسان آدم کی اولاد ہیں اور آدم مٹی سے بنے تھے۔ کوئی فضیلت نہیں کسی عربی کو کسی عجمی پر اور نہ کسی سفید کو سیاہ پر مگر تقویٰ کے لحاظ سے)۔

یہ مساوات کوئی ایسی مساوات نہ تھی جس کا، چند رسمی مواقع پر، صرف اعلان کر دیا جاتا ہو جبکہ آج کل عام طور پر مغربی تہذیب کے فرزند کر دیا کرتے ہیں، بلکہ یہ ایک حقیقی اور زندگی کے



مختلف حالات پر منطبق ہونے والی مکمل سادات تھی، جو روزمرہ کے معمولات میں اس طرح کارفرما تھی کہ جس پر نہ کسی کو کوئی تعجب ہوتا تھا، اور نہ اس میں کسی قسم کے نقصان اور بناوٹ کو کوئی دخل تھا چنانچہ اس سادات نے اس صحنِ مہاجر میں قدم رکھا، جہاں اللہ کی بندگی کے لئے لوگ حاضر ہوتے، ان میں ہر رنگ و نسل کے لوگ ہوا کرتے اور سب ایک ہی فرش پر شائستے شانہ ٹائے اللہ کی بندگی اور اس کے حضور خشوع و خضوع میں مصروف رہتے، اور کوئی سفید رنگ والا، اپنے اندر کسی قسم کی دل گرفتگی نہ پاتا تھا کہ اس کے پہلو میں، ایک سیاہ فام حبشی کیوں کھڑا ہے۔ اسی طرح اس سادات نے حج میں بھی سرایت کیا، جب مختلف انسانی طبقات، خواہ سفید رنگ سے تعلق رکھتے ہیں یا سیاہ سے، جمع ہوتے ہیں اور ایک ہی جگہ مناسب حج ادا کرتے ہیں۔ ایک ہی لباس میں بلبوس ہوتے ہیں، کسی گورے اور کالے کے درمیان کوئی امتیاز نہیں ہوتا اور نہ ہی کسی گورے کو کالے پر کوئی برتری حاصل ہوتی ہے۔ اور زمانے کی آنکھوں نے اس سادات کے عروج کا یہ منظر بھی دیکھا ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم، فتح مکہ کے موقع پر بلال حبشیؓ کو حکم دیتے ہیں کہ وہ اعلانِ حق کے لئے کعبہ کے اوپر چڑھ جائیں اور اذان دیں۔ سوچنے کی بات ہو کہ کعبہ اللہ کا گھر ہے جسے جاہلیت میں بھی حرم مقدس ہونے کا مرتبہ حاصل تھا اور اسلام میں بھی قبۃ مغفلہ قرار پانے کا اعلیٰ مقام حاصل ہے لیکن تم دیکھتے ہو کہ ایک حبشی غلام اس کے اوپر چڑھ جاتا ہے اور ایسے مقدس مقام کے اوپر اپنے قدم رکھتا ہے۔ یہ ایک ایسی مثال ہے جس کے متعلق آج کسی مہذب دنیا میں بھی انہیں سوچا جاسکتا۔ مثلاً امریکہ میں دجہاں گوروں اور نکالوں کے گرد آج بھی علیحدہ علیحدہ ہیں، لیکن اسلام نے آج نہیں بلکہ آج سے چودہ سو سال پہلے اسے علما کے دکھایا ہے۔ حضرت بلال حبشی رضی اللہ عنہ کا کعبہ پر چڑھ کر کھڑا ہونا، حقیقت اس بات کا اعلان عام تھا کہ انسان کو کائنات کی ہر چیز پر فضیلت حاصل ہے، اور انسان اس عزت و تکریم کا مستحق اپنے ایمان، اپنے علم، اپنے اخلاق اور اپنی عقل کی بنا پر ہوتا ہے نہ کہ اپنے گوشت پوست یا رنگ و نسل کی بنا پر۔ لہذا کسی ایسے انسان کو محض اس کی رنگت آگے نہیں بڑھا سکتی جسے اس کے عمل نے پیچھے پھینک دیا ہو۔ اور نہ کسی کی سیاہ فامی اسے پیچھے ڈھکیں سکتی ہے، اگر اس کی عقل و فراست اور قوت اجتہاد و اعمال و اخلاق، نے اسے آگے بڑھایا ہو۔

یہی وجہ تھی کہ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ باوجود کہ ایک جلیل القدر صحابی تھے، ایک مرتبہ جب غصہ کی حالت میں انھوں نے حضرت بلالؓ کو "اور جھنک کے بیٹے" کہا، تو خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے اس فعل کو برداشت نہ کیا اور انھیں تنبیہ کی اور فرمایا کہ "تم ابھی جاہلیت کی برباس باقی ہے، جہی تو تم نے اس کی ماں کے سیدہ فام ہوئے کا طعنہ دے اسے ذلیل و شرمندہ کرنا چاہا ہے۔"

یہ وہ مقام ہے جو عظم اور جہل کے درمیان نقطۂ امتیاز ہے۔ دوسرے لفظوں میں حقیقی انسانی تہذیب اور جاہلی تہذیب کے درمیان حد فاصل ہے۔

### یہ کارنامہ کون انجام دے سکتا ہے؟

ایسی تہذیب، ایک وسیع النظر اور کریم النفس انسان ہی برپا کر سکتا اور پروانہ ہو سکتا ہے جس میں کسی نسل کو دوسری نسل پر فوقیت حاصل نہ ہو۔ کسی رنگ کو دوسرے رنگ پر برتری حاصل نہ ہو۔ اور یہی تہذیب عزت و تحکیم والی انسانیت کے لئے سعادت کا بن سکتی ہے۔ اور وہ تہذیب جس میں سفید فام کو برتری حاصل ہو اور سیاہ فام ذلیل و ذلیل ہو، سفید پوست رکھنے والے عیش و آرام کی زندگی بسر کرنے کے مستحق قرار پائیں، اور سیاہ فام غمتہ حال اور درنازہ ہوں، ایسی تہذیب جاہلی تہذیب ہے، جو انسانیت کو ہزار سال پیچھے کے قرون مظلمہ میں ڈھکیں دیتی ہے، یہ اندھی، جاہل، منکر اور احمقانہ تہذیب ہوتی ہے اور کہنے کو تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوذر سے یہ فرمایا تھا کہ "اغلواہ فیلک جاہلیۃ" (تمہارے اندر جاہلیت کا اثر باقی ہے) لیکن یہ فقرہ دراصل اس غیر کی نشان دہی ہے، جس سے ہر وہ جاہلی تہذیب ترکیب پاتی ہے جو انسان اور انسانیت میں خاک و خون یا زبان و رنگ کی بنا پر امتیاز و تفریق کرتی ہے۔ ایسی ہی جاہلی تہذیبوں کا، اسلامی تہذیب نے زندگی کے ہر میدان میں مقابلہ کیا ہے۔ مسجد میں، مدرسہ میں، عدالتوں میں، قیادت کے میدان میں، دوستوں اور دشمنوں کے ساتھ اس نے اس معاملہ میں سادہ بانہ برتاؤ کیا ہے۔

## ایک مثال

جب مسلمانوں نے مصر پر لشکر کشی کی، اور وہ مصر کے اندر ددر تاک بڑھتے گئے یہاں تک کہ وہ قلعہ بابیوں تک پہنچ گئے، تو مقوقس مصر نے مسلمانوں کے ساتھ بات چیت کرنے کے لئے ایک وفد بھیجا کہ وہ کیا چاہتے ہیں؟ اس نے یہ خواہش بھی ظاہر کی کہ مسلمان بھی اپنا ایک وفد بھیجیں۔ چنانچہ حضرت عمرو بن العاصؓ نے اس کے پاس دس آدمیوں پر مشتمل ایک وفد بھیجا، جس کا سربراہ حضرت عبادہ ابن الصامت رضی اللہ عنہ کو مقرر کیا اور انہی کو مقوقس سے گفتگو کرنے کا مجاز بھی دیا۔ حضرت عبادہ کا رنگ بے حد سیاہ تھا اور وہ طویل القامت بھی تھے، جب یہ وفد مقوقس کی ملاقات کے لئے پہنچا تو حضرت عبادہؓ آگے بڑھے تو ان کی شکل و شباهت اور قامت دیکھتے ہی مقوقس پر ہیبت طاری ہو گئی اس نے ارکان وفد سے کہا ”خدا کے لئے اس سیاہ فام کو مجھ سے دور ہی رکھو“ اور مجھ سے بات چیت کرنے کے لئے کسی دوسرے شخص کو سامنے لاؤ“ ارکان وفد نے یک زبان ہو کر کہا۔ ”یہ ہم سے علم و فہم رائے اور بصیرت ہر لحاظ سے افضل ہیں، یہ ہمارے سربراہ ہیں، ہم سب ان کی بات مانتے ہیں اور ان کی رائے کی طرہ رجوع کرتے ہیں۔ نیز ہمارے امیر نے انھیں کچھ خاص ہدایات دی ہیں اور ہمیں حکم دیا ہے کہ ہم ان کی رائے کی خلافت درزی نہ کریں“ اس پر مقوقس نے وفد سے کہا ”تم لوگ اس پر کس طرح راضی ہو گئے کہ ایک سیاہ فام تمہارا سربراہ ہو جائے۔ حالانکہ تمہارا ماتحت ہونا چاہیے تھا“ اس پر وفد نے جواب دیا ”بھلا یہ کس طرح ممکن ہے؟ جب کہ یہ علم و شرف کے لحاظ سے بھی ہم سے فائق ہیں اور رائے و بصیرت کے لحاظ سے بھی ہم سے افضل ہے؟ وہی سیاہ فامی، تو یہ ہمارے ہاں کوئی عیب نہیں ہے“ چنانچہ اجواب ہو کر مقوقس نے حضرت عبادہؓ سے کہا ”اے سیاہ فام آگے آؤ لیکن بات خود انرمی سے کرنا اس لئے کہ ایک تو تمہاری سیاہ رنگت سے بدن میں بھر جھری پیدا ہو رہی ہے۔ اس پر اگر تم نے گفتگو بھی کر خت لب و لہجہ میں کی تو میرے خوف میں اور اضافہ ہو جائے گا“ حضرت عبادہ بن الصامت نے مقوقس کے اس خوف کو دیکھ کر کہا۔ ”بھائی ہمارے

فوج میں تو ایک ہزار ایسے سیاہ فام موجود ہیں جو مجھ سے بھی زیادہ سیاہ فام ہیں۔ سوچئے کہ اسلامی تہذیب کا یہ پہلو کس قدر روشن ہے اور انسان کا مقام اس تہذیب میں کس قدر بلند ہے۔ لوگ سب کے سب سیاہ فام کو عیب تصور کرتے تھے۔ اور آج کے نام نہاد تہذیب یافتہ تو اس کو بیسویں صدی میں بھی 'ایک عیب ہی سمجھتے ہیں۔ اور کالوں کو گویا انسان میں شمار ہی نہ کرتے تھے۔ ان کو آگے بڑھانا اور علم اور رائے میں انکو ایک مقام عطا کرنا تو ایک بڑی بات تھی۔ لیکن جب ہماری تہذیب اُمی تو اس نے ان سب باطل معیاروں کا قلع قمع کر دیا اور ان باطل افکار کو حقارت کی نظر سے دیکھا اور حالت یہ ہوئی اگر کسی سیاہ فام کو اس کا علم، اس کی رائے اور اس کی جرأت آگے بڑھا سکتی تھی تو اسلامی سوسائٹی نے اسے بڑھانے میں نکل نہیں پڑا۔ حضرت عبادہ بن الصامتؓ کوئی ایک منفرد مثال نہ تھے جن کو اسلامی تہذیب نے قائد اور زعيم کے درجے تک پہنچا دیا بلکہ اس کی ہزاروں مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں۔

## دوسری مثال

عبد الملک بن مروان، موسم حج میں منادی کرتے تھے کہ عطاء بن ابی رباح کے علاوہ کوئی اور فتویٰ نہ دے جو اہل مکہ کے امام و عالم اور فقیہ تھے۔ کیا آپ جانتے ہیں کہ یہ عطا، کس شکل و شباهت کے تھے؟ ایک سیاہ فام، بھینگے، لنگڑے اور چپٹی ناک اور حلقہ دار بالوں والے ایک انسان تھے جن کے سامنے چھ منٹ بیٹھنے سے بھی وحشت ہو۔ اور جب وہ اپنے ہزاروں شاگردوں کے درمیان، حلقہ درس میں بیٹھے ہوئے ہوتے تھے تو ایسا معلوم ہوتا تھا جیسے کوئی سیاہ کوّا، کپاس کے کھیت میں بیٹھا ہو اسے لیسکن انہی کالے بھینگے اور چپٹی ناک والے کو ہماری تہذیب نے ایک امام کا درجہ دیا اور لوگ ان کی طرف فتوے میں رجوع کرنے لگے۔ ان کی ذات بجاۓ خود ایک مدرسہ فکر بنی، جس سے روشن پہرے والے ہزاروں علماء اور فضلاء فیضاب ہو کر نکلے اور وہ ان کے نزدیک ایک باعزت بلند اور محبت کا مقام رکھتے تھے۔

## زفرق تا بہ قدم

ہماری تہذیب اور معاشرے میں 'علم و ادب' کے کئی ایسے ماہرین گذرے ہیں جو جو نسلاً جہشی اور سیاہ فام ہوئے ہیں، لیکن ان کی یہ سیاہ فامی ان کو اس بات سے نہ روکتی تھی کہ وہ علم و ادب کے میدان میں ترقی کریں اور ایسے ادیب بن جائیں جن کو وقت کے نازک مزاج خلفا تک کی ہم نشینی حاصل ہو، یا وہ فقیہ بن جائیں، اور ایسی کتابیں تصنیف کریں جو اسلامی علوم و ادب میں مستند ترین مراجع قرار پائیں۔ مثلاً عثمان بن علی زلیلی جنہوں نے فقہ حنفی میں کنز الیوائف کی مستند شرح لکھی، یا جلال الدین ابو محمد عبداللہ بن یوسف زلیلی (۷۳۷ھ) جنہوں نے نصب الراية جیسی مستند اور مشہور کتاب تصنیف کی۔ یہ دونوں حضرات جہشہ کے مقام زلیح کے رہنے والے تھے۔ پھر کافور اخشیدی سے بھی کوئی ناواقف نہیں ہے، جو ایک سیاہ فام غلام تھے اور چوتھی صدی ہجری میں مصر کے حکمران رہے اور جن کے نام کو متنبی نے اپنی ہجو اور مدح کے ذریعہ رہتی دنیا تک کے لئے بقا سے ہم کنار کر دیا۔

مختصر یہ کہ ہماری تہذیب نے سیاہ فاموں اور گورے رنگ والوں کے درمیان کسی قسم کا کوئی طبقاتی فرق یا امتیاز روا نہیں رکھا اور نہ اسلامی تہذیب میں سیاہ فاموں کے لئے کوئی ایسی آبادی قائم کی گئی جو سفید فاموں سے دور اور الگ تھلگ ہو اور نہ ان کے حقوق میں کوئی ایسی کمی روا رکھی گئی جس کی وجہ سے سفید فاموں کو ان پر بالادستی حاصل ہو اور وہ سفید فاموں کے تشدد اور ان کی نیادیتوں کو سبوتاژ کرنا کر لے پر مجبور ہوں۔ بلکہ ہماری تہذیب ایک ایسی حقیقی انسانی تہذیب ہے جس کی نظر میں انسانیت کی قدر و قیمت ہے، وہ تمام انسانوں کو صرف حق اور خیر کے معیار سے دیکھتی ہے۔ اور اس کی نگاہوں میں صرف اعمال کی سیاہی اور سفیدی کا اعتبار ہے، پوست کی سیاہی اور سفیدی معتبر نہیں، فمن يعمل مثقال ذرة خیرا یرک و من يعمل مثقال ذرة شرا یرک (زلزال، ۷۸) جس نے ذرہ بھر نیکی کی ہوگی اسے دیکھ لے گا اور جس نے

ذرا بھر برائی کی ہوگی وہ اسے دیکھ لے گا۔“

اگرچہ یہ صحیح ہے کہ پچھلے پچاس سالہ دور کے بعد اب یہ حقیقت کسی کے لئے ڈھکی چھپی نہیں رہی ہے کہ سفید و سیاہ نسلوں میں محض رنگ کی بنا پر فرق کرنا ایک احمقانہ حرکت ہے اور کوئی ترقی یافتہ تہذیب اپنے معاشرے میں اس کو ہرگز برداشت نہیں کر سکتی اور ہماری تہذیب سے تو اس کی ہرگز توقع نہیں کی جاسکتی، جس نے محبت اور مساوات میں، دنیا کی تمام تہذیبوں سے زیادہ شہرت حاصل کی۔ اس لئے آج ہمارا اپنی تہذیب کی اس خصوصیت پر گفتگو کرنا عجیب سا معلوم ہوتا ہے۔ لیکن ہم مجبور ہیں کہ اس دور ترقی کے اندر اور اقوام متحدہ کی تشکیل اور بنیادی حقوق کے چارٹر کے اعلان کے باوجود ہمیں ایسے سائل پر لکھنے کی ضرورت پیش آرہی ہے کیونکہ جنوبی افریقہ میں نسلی امتیاز کی لعنت ہماری آنکھوں کے سامنے ہے اور ہم آئے دن اس کے متعلق دل خراش باتیں سنتے رہتے ہیں۔ کینیا میں استعمار کے خوفناک مظالم دنیا کے سامنے ہیں، امریکہ میں حبشیوں کی جو حالت ہے وہ کسی سے پوشیدہ نہیں اور اس سے بھی عجیب تر بات یہ ہو کہ جو لوگ جنوبی افریقہ میں نسلی امتیاز کے داعی ہیں اور جو لوگ کینیا کے سفید فاموں و ہر اقتصادی مظالم کو رہے ہیں اور جو امریکہ کے حبشیوں کو سخت ترین عذاب دے رہے ہیں ان میں سے کوئی ایک بھی شرقی اقوام کا فرد نہیں ہے، تاکہ اسے رجعت پسندی، پس ماندگی اور حماقت کا طعنہ دیا جاسکے۔ بلکہ یہ سب لوگ یورپ کی بزم خویش تمدن اور ترقی یافتہ اقوام کے فرزند ہیں اور جو اقوام متحدہ میں شامل اہم ممالک میں شمار ہوتے ہیں۔ یورپ کے یہ نام نہاد فرزند ان تہذیب ہمیشہ اہل مشرق کو پس ماندگی، رجعت پسندی اور تعصب کا طعنہ دیتے رہتے ہیں لیکن وہ خود اپنے ہاں جو کچھ کر رہے ہیں وہ کسی کی نظروں سے اوجھل نہیں۔ جو حکومتیں یہ مذموم حرکت کر رہی ہیں وہ اقوام متحدہ کے اہم ممبروں میں شمار ہوتی ہیں۔ امریکہ اس وقت پوری اقوام متحدہ کو کنٹرول کر رہا ہے، برطانیہ یورپ کی وہ بڑی حکومت ہے، جس کو اپنی جہوریت پر ناز ہے، جنوبی افریقہ ایک یورپی نوآبادی ہے اور سفید فام دہلے حکومت کر رہے ہیں، یہ بھی مہذب دنیا میں اہم ممالک شمار ہوتا ہے۔

جزبی امر کی بھی اقوام متحدہ کا ایک اہم ملک ہے اور اقوام متحدہ کے متوسط طبقے کی ہیں، اس کی بات کافی چلتی ہے تہذیب کی علم بردار یہ وہ حکومتیں ہیں، جو عین مبسوس ہیں، تاریخی انسانیت کے اس بدترین جرم کا ارتکاب کر رہی ہیں جس کا تاریخی انسانیت میں دوزخ کا پتہ نہیں پتا۔ یعنی خود انسان کا اپنے بھائی انسان پر ظلم و ستم توڑنا، لئے نہیں کہ وہ ناقابل اور جاہل ہے بلکہ محض اس لئے کہ وہ سیاہ فام ہے۔

## مغربی افریقہ میں

حکومت مغربی افریقہ نے نسلی امتیاز کی پالیسی اختیار کر رکھی ہے اور اس نے سیاہ سفید اقوام کے لئے علیحدہ علیحدہ حقوق و فرائض مقرر کر رکھے ہیں اور اقوام متحدہ کی ایشیائی افریقی گروپ کے مسلسل احتجاج اور پرجوش مخالفت کے باوجود وہ اپنی پالیسی پر مصر ہے۔ برطانیہ، کینیا میں وطن پرست اور حریت پسند تحریک ماؤاؤ پر مظالم ڈھا رہے اور ان کا اجتماعی قتل ہو رہا ہے۔ وہاں وہ شافعی کے نافذ شدہ قانون آرٹھ اصرار کر رہا ہے، جس کی رو سے صرف ۲۹ ہزار سفید فاموں کو چالیس لاکھ کچن ہسپتال افریقیوں سے بھی زیادہ زمین کا مالک قرار دے دیا گیا ہے۔ اور ان کی حالت یہ ہے کہ ان بچاروں پر، ان کے گھروں، زمینوں اور کام کے دوران حملہ کر دیا جاتا ہو گا وہ ملک کے اصل باشندے ہیں اور ملک کی دولت اور حکومت کے صحیح حق دار ہیں۔ مسٹر "سیرالیوٹ" جو کینیا کے پہلے اور آزاد مند ب تھے، جن کا قتل ۱۹۵۵ء میں ہوا، اپنے ایک بیان میں کینیا کی حکومت کی پالیسی کی وضاحت یوں کرتے ہیں "ذیرتولیت کینیا کی اندرونی حالت یہ ہے کہ وہاں تمام زمین سفید فاموں کے لئے، یہ ایک قسم کی منافقت ہوگی اگر ہم صاف صاف نہ کہیں کہ کینیا میں سفید فاموں کے کو غلبہ حاصل ہے۔ کینیا کی سیاست، اس کی پالیسیاں، اس کی قانون سازی، ہر چیز صاف صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ وہاں ایک سفید استعمار قائم کیا جا رہا ہے۔ آج تک کینیا کے مغربی حکمران ایسی پالیسی پر گامزن ہیں کہ زمین تمام سفید فاموں کو حاصل ہو جائے

اور وہ اس کی پیداوار اور برکات کو جس طرح چاہیں استعمال کریں۔  
 وہاں کے نرالی قوانین اراضی میں سے ایک یہ بھی ہے کہ جس زمین کا رقبہ ۵۰۰ ایکڑ  
 سے زائد نہ ہو، حکمرانوں کو یہ اختیار ہے کہ وہ اسے بالکل ایک معمولی معاوضے کے بدلے ۹۹۹  
 سال کی لیز پر دیدیں۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا ہے کہ وہاں یورپین اقوام کے پاس اوسط زمین  
 ۵۰ ایکڑ فی کس ہے۔ لیکن اس کے بالمقابل وہاں کے اصل باشندوں کے پاس صرف  
 ۸ ایکڑ فی کس ہے۔ حالانکہ وہ اس ملک کے اصل مالک ہیں۔ اس کے علاوہ وہاں سیاہ  
 فاموں اور گوروں کو علیحدہ رکھنے کے لئے، سیاہ فام آبادی کے لئے بالکل جداگانہ رہائشی  
 علاقے متعین کر دیئے گئے ہیں اور وہ کسی وقت بھی سفید فاموں کے علاقے میں نہیں جاسکتے۔  
 اور جب ان سفید فاموں کو اس کی اشد ضرورت پڑتی ہے اور وہ ان سیاہ فاموں سے  
 محنت و مشقت اور بیگار لینا چاہتے ہیں تو کام ختم ہوتے ہی انھیں سفید فام زمینداروں  
 کے ٹھکانوں سے دور اپنے علاقوں میں، اپنی بھونپڑیوں کی طرف بھاگنا پڑتا ہے اور یہ بھی  
 اس لئے کہ ان کے کام کی اجرت بہت ہی کم دی جاتی ہے ورنہ ان کو اس سال میں بھی جائز  
 نہ دی جاتی۔

### یہ امر کیسے ہے

جب ہم امریکہ کے سیاہ فاموں کا جائزہ لیتے ہیں تو ہمیں انتہائی درد انگیز مظالم کا پتہ  
 چلتا ہے اور ایک دفعہ تو انسان پر دہشت طاری ہو جاتی ہے۔ امریکہ ایک نیا براعظم ہے۔ اور  
 جذب ہونے کا مدعی ہے۔ امریکہ پہنچے ہی، ہر آنے والے کو نیویارک کی بندرگاہ میں آزادی کا  
 ایک ایک مجسمہ نظر آتا ہے، جو ہر آنے والے کا استقبال کرتا ہے۔ اس مجسمے کے نیچے یہ لکھا ہے۔  
 ”اپنے بے کس، معصیت زدہ، اور غلام عوام کو ہمارے حوالے کیجئے تاکہ وہ آزادی کی زندگی  
 بسر کر سکیں..... وہ لوگ جن کا ذکوئی ٹھکانہ ہے اور نہ وطن، ایسے میں حاضر ہوں اور نہ ہی  
 وہ دوائے کے قریب اپنی مشقی لئے کھڑا ہوں۔“

ہاں انسانی حریت کے اس دوسرے دار ملک کے اندر جس کی تمام بندرگاہوں اور شہروں



میں سے، سب سے بڑے شہر میں آزادی کا یہ مجسمہ نصب ہے۔ سیاہ فاموں پر مظالم ہو رہے ہیں یہ انسانی تاریخ کا بدترین جرم ہے۔ ہم اس سلسلے میں اپنی جانب سے کچھ کہنا نہیں چاہتے بلکہ خود اس قوم کو اعتراف ہے کہ وہ جو یہ سب کچھ کر رہی ہے امر واقعہ ہے اور جو کچھ ہو رہا ہے وہ سوچ سمجھ کر کیا جا رہا ہے۔ جیزیز امریکی سلطنت کے مجرم کہتے ہیں۔

”کسی سیاہ فام کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ سیاہی مسادات کے خیالات کو ذہن میں بھی لائے جیسا کہ جنوبی ریاستوں میں ہو رہا ہے۔ یہ ملک سفید فاموں کا ہے اور اسی پوزیشن میں رہے گا۔“

## تنہمہ داغ دار شد

امریکہ میں حبشیوں پر ڈھائے جانے والے مظالم مختلف قسم کے ہیں اور یہ مختلف میدانوں میں کئے جاتے ہیں۔ مثلاً ثقافت کے میدان ہی کو دیکھیے کہ امریکہ کی تقریباً بیس ریاستوں میں سیاہ آبادی کو اجازت نہیں ہے کہ سفید آبادی کے ساتھ ایک ہی مدرسہ میں باایک ہی یونیورسٹی میں تعلیم حاصل کر سکے اس کے دستور کی دفعہ ۲۵ میں صاف صاف لکھا ہے۔ اس میدان۔ یعنی تربیت و تعلیم کے میدان میں اس بات کا خیال رکھا جائے گا کہ گوروں کے بچوں اور حبشیوں کے بچوں کی تعلیم کا بند و بست علیحدہ علیحدہ ہو، لہذا اس سلسلے میں دونوں کے مدارس علیحدہ ہوں گے۔

فلوریڈا کی ریاست نے تو نصاب تعلیم میں بھی امتیاز ضروری سمجھا ہے اور وہاں گوروں اور کالوں کو پڑھائی جانے والی کتابیں ناکس علیحدہ ہیں۔ امریکہ کی تمام ریاستوں میں کسی سفید فام کا کسی حبشی عورت سے نکاح نہیں ہو سکتا اور نہ ہی کسی حبشی مرد کا کسی سفید فام عورت سے نکاح ہو سکتا ہے۔ سیمپی میں یہ نکاح آئینی طور پر باطل ہے بلکہ وہاں کسی سفید فام کا ایسے فرد سے بھی نکاح نہیں کیا جا سکتا جس کی رگوں میں دو ڈرنے والے خون کا بڑھ حصہ بھی کسی سیاہ فام کا ہو۔

مزدوروں کے میدان میں جو امتیاز ہے اس کی حالت یہ ہے کہ کارخانہ میں کسی حبشی کا کسی سفید فام کے ساتھ ایک میز پر بیٹھنا تو درکنار وہ ان دروازوں سے بھی آجائیں سکتا

جو عقیدہ فاموں کے آنے جانے کے لئے مخصوص ہیں۔

سماجی لحاظ سے نسلی امتیاز کا حال یہ ہے کہ قریباً ہماری ریاستوں میں ریل کے سفرِ دوران، قانوناً حبشیوں کو گوردوں سے علیحدہ بیٹھنا پڑتا ہے۔ ریل گاڑیوں، بسوں اور ٹیلیفون کے کمروں میں حبشیوں کے لئے علیحدہ انتظامات ہوتے ہیں۔ ہسپتالوں میں حبشیوں کے کمر علیحدہ ہوتے ہیں یہاں تک کہ دماغی امراض کے ہسپتالوں میں بھی سفید پاگلوں کو سیاہ پاگلوں کے مقام میں امتیازی شان حاصل ہے۔ اور اس سے بھی زیادہ عجیب و غریب یہ وہ احاطان ہے جو واشنگٹن کے کتوں کے مقبرے کے انچارج صاحب نے کیا کہ آئندہ وہ مقبرے میں ان کتوں کو دفنانے کی اجازت نہ دیں گے جن کے مالک سیاہ فام ہوں گے۔ مالک مقبرہ کو یہ اقرار ہے کہ مرنے کے بعد کتوں کو اس بات پر کوئی "عمر قضا" نہیں۔ تاکہ ان سے کو پہلو، پہلو بلکہ ایک ہی گھسے میں دفن کر دیا جائے۔ لیکن ان کے جذبہ آقاؤں کو کب گوارا ہے کہ ان کے معزز کتے بھی کسی کالے کتے کے پھلو میں دفن ہوں اور اس پر بھی مساوات جیسی "قیح" حرکت سرزد ہو جائے۔

## محض ڈھٹائی

بعض اوقات امریکہ کے سیاست داں، اس شرمناک صورت حال کی یہ توجیہ کرتے ہیں کہ نسلی امتیاز کی شدت صرف جنوبی ریاستوں ہی میں پائی جاتی ہے اور جنوبی ریاستیں ابھی اتنی جذب نہیں ہیں جس قدر شمالی ریاستیں جذب ہیں۔ لیکن قطع نظر اس سے کہ یہ گناہ بدتر از گناہ ہے، واقعات اسے غلط ٹھہراتے ہیں اور ملک کی صحیح صورت حال اس کی تکمیل کرتی ہے۔ امریکہ کے تمام شمالی شہروں میں، حبشی آبادی ایسے گندے علاقوں میں بانسوں اور تختوں سے بنے ہوئے مکانوں میں رہائش پذیر ہے جہاں فلاخت کے ڈھیر پڑے ہوتے ہیں اور کھیر اور پھروں کی بھرا ہوتی ہے۔ لکڑی کے مکانات میں اکثر لگتی رہتی ہے۔ نیویارک کے محکمہ دارم میں جو وہاں کے حبشیوں کا محلہ ہے، صرف ایک کمرے میں قریباً انیس حبشی رہائے پذیر ہوتے ہیں۔ وہاں کا ایک اخبار لکھتا ہے "اگر ہم محلہ دارم کی گھٹان آبادی کی نسبت سے

تمام امریکی باشندوں کو بے نام شروع کر دیں تو امریکہ کی تمام آبادی شہر نیویارک کے موجودہ نصف حصے میں آباد ہو سکتی ہے۔" دانشگاہ کے وائٹ ہاؤس کے مین بالمقابل اور ابراہم لنکن کے مشہور اور خوبصورت مجسمے کے زیر سایہ ایک ایسا محلہ آباد ہے جس میں ڈھائی لاکھ حبشی رہتے ہیں۔ یعنی دارالخلافہ کی تمام آبادی کا ایک چوتھائی حصہ۔ ان کی زندگی بالکل اسی طرح گزر رہی ہے جس طرح چوپائے اپنے بازوؤں میں زندگی بسر کرتے ہیں۔ اور اسی دارالخلافہ میں ان کو ان مدارس، ہسپتالوں، سیرکس ہاؤس، ہوٹلوں اور ریستورانوں میں داخلہ کی اجازت نہیں ہے، جو سفید فاموں کے لئے مخصوص ہیں۔ یہاں تک کہ وہ سفید فاموں کے مخصوص گرجوں میں بھی داخل نہیں ہو سکتے۔ ایک دفعہ دانشگاہ میں جمہوریہ پائمانہ کا کوئی حبشی کسی کیتھولک گرجے میں داخل ہو گیا اور عین اس وقت جب کہ وہ اپنی نماز میں مشغول تھا، اس کو کسی پادری نے کاغذ کا ایک پرزہ دیا، جس پر دانشگاہ کے اس کیتھولک گرجے کا پتہ درج تھا جو یہ فاموں کیلئے مخصوص تھا اور جیل میں پادری سے اس حرکت کے متعلق دریافت کیا تو اس نے جواب دیا اس شہر میں حبشی کیتھولک کوئی کیتھولک گرجے موجود ہیں حبشی ہاؤس پر لگا جاتا ہے۔ پتہ ان لوگوں کو ہو جواز نیت کو یہ بات دیتے پھرتے ہیں شہر میں ایسی ہی تمام عالم انسانیت کے نجات دہندہ ہیں۔

ایسی تجارت آمیز فضا میں، غربت و بد حالی سے دوچار اور مختلف امراض کی شکار قریباً ڈیڑھ کروڑ حبشی آبادی ممالک متحدہ امریکہ میں زندگی کے تلخ ایام گزار رہی ہے۔ یہ پوری آبادی کا قریباً دسواں حصہ ہیں۔ لیکن اس کے باوجود امریکہ اقوام متحدہ میں اس بات کا دعویٰ کرتا ہے کہ وہ حریت اور آزادی کا علمبردار ہے اور تمام قوموں کی سلامتی اور آزادی چاہتا ہے۔

### شہد شاہد من اھلہا

یہاں بطور شہادت ایک امریکی مصنف ہیری میورڈ کی کتاب "حبشیوں کی آزادی" سے چند اقتباسات نقل کئے جاتے ہیں، جو اس حریت و آزادی کی حقیقت بناء ہے ہیں جس کا امریکہ بڑے طعنا سے دعویٰ کرتا ہے۔

"اس میں شک نہیں کہ سوائے جنوبی افریقہ کے، نسلی بنیادوں پر کسی قوم کو اپنا

غلام سمجھے ہوئے اس قدر ذلیل و خوار نہیں کیا گیا جس قدر ہمارے ملک کے اندر مہشی آبادی کو کیا گیا ہے، اگرچہ غلامی اپنے معرودت معنی کے لحاظ سے ختم ہو چکی ہے کہ مالک اپنے غلام کا اس طرح مالک ہو جیسا کہ وہ سامان کا مالک ہوتا ہے۔ لیکن ایک طبقاتی نظام کی کارفرمائی کی بنا پر غلامی اب بھی موجود ہے اور آج غلام سازی کی شکل یہ ہو گئی ہے کہ گوروں کے لئے تو خوش گوار و خوش حال زندگی بسر کرنے کے سارے لوازم جمع ہوں اور سیاہ فام آبادیوں کو ان سے بہت تر درجے کے مقامات میں رکھا جائے اور اس پالیسی کے استحکام کے لئے مختلف ذرائع سے کام لیا جاتا ہے۔ چنانچہ بعض اوقات تو قتل اور ہلاکت کے احکام کی صورت میں ایسی پالیسی کا نفاذ ہوتا ہے، جو اقتدار سے بہرہ مند دنیا مہشی آبادی کے متعلق جاری کرتی رہتی ہے یا ظالمانہ اور غیر منصفانہ قانونی احکام کی شکل میں اور کبھی ایسے رسم و رواج کی شکل میں جس کے حق میں خدا نے کوئی دلیل نہیں نازل کی ہے۔“

امریکہ کے مشہور ماہر معاشیات ”سٹر مکڈیرلو“ کہتے ہیں۔ ”اس میں شک نہیں کہ شمالی ریاستوں کے صنعت کار جنھوں نے امریکہ کی خانہ جنگی کے زمانے میں فبڈرل گورنمنٹ پر قبضہ کر لیا تھا۔ مہشی آبادی کو فی الحقیقت آزاد کرنا ہی نہ چاہتے تھے، بلکہ وہ چاہتے تھے کہ امریکہ کی جنوبی ریاستیں جو سیاہ فام غلاموں کی واحد مالک بن بیٹھی ہیں، اور ان سے بے انتہا فائدے حاصل کر رہی ہیں، تنہا یہ استحصاں نہ کریں بلکہ وہ بھی اس میں شریک ہو جائیں، حقیقت یہ ہے کہ ڈیٹا کوٹیک پارٹی اور فوج نے جنوبی ریاستوں میں یہ سیاسی چال چلی کہ غلاموں کے سابق مالکوں سے گٹھ جوڑ کر کے سیاہ فاموں کو نئے سرے سے غلام بنایا جائے۔“

یہی مصنف کہتا ہے۔

”نسلی امتیاز کا زہر، ملک کے طول و عرض میں بری طرح پھیل چکا ہے۔ اور امریکی زندگی کے رگ و ریشہ میں اس قدر سرایت کر چکا ہے کہ اب جمہور و حوام اس بات کے عادی ہو گئے ہیں کہ مہشی اقوام اور دوسری اقلیتوں کی تھینوٹ ذلیل کے کسی موقع کو اتھ

سے دہانے دیں اور اس تحقیر و استحقاق کے لئے نئی تعبیریں اور طرح طرح کے مشائے وضع کرتے رہتے ہیں۔

”سٹر جاک لیٹ“ اور ”لی مور“ کہتے ہیں۔ امریکہ کا اقوامِ عالم میں اس لحاظ سے شہرہ ہے کہ اس کا نشان امتیاز ”مثالی حریت“ ہے۔ جس کے معنی یہ ہیں کہ ہم اپنے ملک میں ہر آنے والے اور پناہ لینے والے کو خوش آمدید کہیں، خواہ وہ ظلم و ستم کی صنعت گریوں سے بھاگ کر آیا ہو یا مظالم و مصائب کی دسترس سے دور بھاگتا چاہتا ہو۔ لیکن یہ بڑے انوس کی بات ہے کہ جب سے آزادی کا یہ مجید نصب ہوا ہے امریکہ سے آزادی اور سادات کے یہ معنی ختم ہو چکے ہیں۔“

سب سے آخر میں بات قابلِ لحاظ ہے کہ ۱۹۴۷ء میں، شہر کو لیا میں، ایک حبشی اور اس کی والدہ اپنے ریڈیو کی خرابی درست کرانے کے لئے ریڈیو کے پرندوں کی مرمت کرنے والی کسی دوکان پر گئے۔ پھر جب دوکان دار کی مطلوبہ اجرت ادا کر چکے اور ریڈیو چلانا چاہا تو دیکھا کہ خرابی مٹ چکی ہے، اور کسی طرح کی کوئی مرمت نہیں کی گئی ہے۔ اس پر حبشی کی والدہ نے کہا کہ تیرہ ڈالر لے لے اور ریڈیو ہنوز ٹوٹکا ہے اس گستاخی پر صاحبِ دوکان نے حکم دیا کہ اسے دوکان سے باہر نکال دیا جائے۔ نوکر نے اس غریب عورت کو پاؤں سے ٹھوکر ماری اور وہ منہ کے بل گر پڑی۔ اس پر حبشی کو غصہ آیا اور اس نے نوکر کو مارا اور اسے زمین پر گرادیا۔ اب کیا تھا۔ پاس پرڈس کے سفید فاموں نے چیخ پکار شروع کر دی کہ قتل کر دو اس بدکار کو۔ ایک بھڑا کھٹی ہو گئی جو چیخ کر کہہ رہی تھی کہ ہم ان دونوں سے بدلہ لے کر رہیں گے، یا درہے کہ امریکوں کی زبان میں حبشیوں سے بدلہ لینے کا مطلب یہ ہے کہ بغیر کسی عدالتی کارروائی کے فوراً ان کا سر تن سے جدا کر دیا جائے اور کسی دوسری سزا کے سوچنے کا سوال نہیں۔ بہر حال ان حملہ آوروں سے انھیں بچایا گیا اور جیل بھیج دیا گیا۔ لیکن سفید فاموں کا غصہ ٹھنڈا نہ ہوا۔ وہ حبشیوں کے ایک حملہ پر نوٹ پڑے تاکہ کسی حبشی عورت اور اس کے بیٹے سے انتقام لیا جائے اور پولیس اُس بر قسمت محلہ کا حمامہ کے رہی اور غریب حبشیوں کو ان گھر دل سے نکلنے نہ دیا۔

قیصر یہ ہوا کہ پھر سے ہوشے سفید فاموں کے خوں نے توڑ پھوڑ شروع کر دی ان کے مکانات میں آگ لگا دی اور غریب حبشیوں پر گولیاں چلائیں۔ چنانچہ بہت سے حبشی زخمی اور ہلاک ہوئے اور یہ سب مظالم محض اس لئے توڑے گئے کہ اس حبشی عورت نے ایک جائز شکایت کا اظہار کیا کہ اس کی اجرت کو اسے لی اور بیٹیوں کو کاتوں واپس کر دیا۔ یہ ہے آزادی و مساوات کی وہ سنہری مثال جو بیسویں صدی کی روشن دماغ مغربی تہذیب پیش کرتی ہے۔

### ہماری تہذیبی روایات

اب اس کے بالمقابل سترہ یعنی تیرہ سو سال قبل کا ایک واقعہ پیش کیا گیا۔ یہ کام لڑکی فرقہ نے حضرت عمر بن عبدالعزیز کو ایک خط لکھا کہ میرے گھر کا دیوار بہت نیچی ہے، اور لوگ اس سے داخل ہو کر میری مرغیاں چراگتے ہیں حضرت عمر بن عبدالعزیز نے اس کو اطلاع دی کہ اس کی شکایت کے متعلق والی مص کو لکھ دیا گیا ہے کہ وہ دیوار کو اونچا کر دے اور گھر کی حالت درست کر دے۔ اور والی مص کو لکھا گیا کہ خط لے ہی وہ بذات خود جا کر اپنی نگرانی میں اس عورت کی دیوار کو بلند کر دیں۔ اس وقت حوالی مصر ابوب بن شعیب تھے۔ خط کا متن یہ تھا۔

”فرقہ ذاتی اصبح کی آواز کہ وہ فرقہ نے مجھے لکھا ہے کہ اس کے مص

کی دیوار بہت نیچی ہے اور رات کو چور داخل ہو کر اس کی مرغیاں چراگتے

ہیں۔ وہ چاہتی ہے کہ اس کو مضبوط کر کے بلند کر دیا جائے۔ متداسیرہ مکتوب

دیکھتے ہی تم خود سواری کو خود روانہ ہو جاؤ اور اپنے سامنے ملکی دیوار بلند و مضبوط کر دو۔“

جب ان کو خط پہنچا تو وہ گئے بڑی تلاش کے بعد فرقہ کا مکان ملا۔ معلوم ہوا کہ ایک سیاہ

فام غریب عورت ہے۔ گورنر نے اپنی نگرانی میں امیر المومنین کے حکم کی تعمیل کی۔

یہ ہے وہ سلوک جو ہم آج سے تیرہ سو سال قبل حبشیوں سے کرتے رہے تھے۔ ہمارا تہذیب

کی شاندار روایات کی یہ ایک مثال ہے۔ (بیکر، چراغ راہ۔ نفیث تعریف کے ساتھ)

# قَوْلُ بِالْعَمَلِ

## یہ قطب شہید کی تفسیر قرآن کا ایک ذائقہ

ترجمہ ابو الحسن ندوی مفسورہ

”اَنَا مَثْرُونُ النَّاسِ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ انْفُسَكُمْ لِأَنَّهُ  
کیا تم لوگوں کو تو نیکی اور وفاداری کا حکم دیتے ہو اور خود اپنے آپ کو  
بھول جاتے ہو، حالانکہ تم کتاب الہی پڑھتے ہو، تو کیا سمجھتے نہیں ہو، اور  
صبر اور ناز کے ذریعہ مدد چاہو؟“

قرآن مجید کی اس آیت کے مخاطب اولیں اگرچہ بنی اسرائیل ہیں۔ لیکن لسانی نفیاً  
بالخصوص حاملین دین کی نفیات کی طرف اس آیت میں جو اشارات کیے گئے ہیں وہ دوسری  
اور عالمگیر قدر و قیمت کے حامل ہیں۔

جب دین ایک حیات بخش اور دلولہ انگیز عقیدہ کے بجائے محض ایک پیشہ اور فرائض  
سماں میں کر رہ جاتا ہے اس وقت ارباب دین جس بیاری میں بالعموم مبتلا ہو جاتے ہیں وہ  
یہی ”قَوْلُ بِالْعَمَلِ“ کی بیاری ہے۔ ان کی زبانیں میں عقائد و نظریات کا پرچار کرتی ہیں۔ ان  
کے دل، ان نظریات کے اعتقاد سے کبیر خالی ہوتے ہیں، عام لوگوں کو وہ جن اخلاقیات  
کا درس دیتے نہیں چھکتے۔ خود ان کی زندگی ان سے قطعاً الٹی ہوتی ہے، وہ دین کی غلط فہم

افلاک کے طہر اور بننے ہیں، لیکن خود پیشہ دارانہ انداز میں دین کی بیروی کا ڈھونگ رہا کرتے ہیں۔ اپنے مفاد کے لیے الفاظ کی لٹ بھیر ان کا محبوب شغلبن جاتا ہے۔ مخصوص قطعہ کی تائید و توجیہ اس چابکدستی سے کرتے ہیں کہ ان کی اغراض نفسانی عین کتاب الہی کا تقاضا نظر آنے لگیں۔ حرمیہ دہریوں اور اربابِ اقتدار کی خواہشات کی تکمیل کے لیے اپنی ”زمینِ علم“ سے ایسے قہادی نکال کر لاتے ہیں جو مخصوص شرمیہ کے ظاہری الفاظ کے خواہ مخواہ نہ ہوں، لیکن روحِ دین کے قطعی متافی ہوتے ہیں۔ علماءِ یہود ان تمام فنون میں پوری مہارت رکھتے تھے۔

زبان سے نیکی اور پرہیزگاری کی دعوت اور عمل سے اس کی مخالفت ایسی معیبت ہو جس کی وجہ سے لوگ صرت ”مدعیانِ حق“ ہی سے بدظن نہیں ہوتے، بلکہ نفسِ حق بھی ان کی نگاہوں میں شائبہ بن جاتا ہے۔

اس ”قولِ بلا عمل“ سے ان کے قلوب اضطراب اور انکار پر انگدگی کا شکار ہو جاتے ہیں کیونکہ وہ باتیں جتنی اچھی سنتے ہیں، عمل اتنا ہی قبیح پاتے ہیں۔ قولِ فعل کا تضاد دیکھ کر وہ حیرت زدہ رہ جاتے ہیں۔ ان کی ردحوں میں شعلہ اعتقاد خنم خوردہ ہو جاتے ہیں اور نورِ ایمان افسردہ ہو جاتا ہے۔ چنانچہ اہل دین کے ساتھ برا اعتمادی کی وجہ سے خود دین پر سے ان کا اعتماد اٹھ جاتا ہے۔

بے عمل انسان کا کلام خواہ فصاحت و بلاغت کے سانچوں میں کیسا ہی دھلا ہوا کیوں نہ ہو، جب وہ روحِ ایمانی سے خالی ہول سے نکلتا ہے تو وہ بے روح ہی رہتا ہے۔ الفاظ کا کوئی شکوہ بندش الفاظ کی کوئی جتنی اور کلام کا کوئی ظاہری مطراق اس ”روح“ کے فقدان کا مداد نہیں بن سکتا۔

حقیقت یہ ہے کہ کوئی انسان اس وقت اپنی بات پر کامل یقین کا دعویٰ کر سکتا ہے جبکہ وہ خود اپنے قول کے سانچے میں ڈھل کر اس کا جتنا جاگڑا عملی نمونہ ہی بن جائے سمجھی دوسرے لوگ اعتماد سمجھ گئے ہیں اور ایمان بھی لاتے ہیں۔ چاہے ایسے شخص کے الفاظ میں نہ شکوہ ہو نہ تنہا تنہا کیونکہ اس وقت الفاظ کی قوت و شوکت، خلوص و حقیقت کا کرشمہ ہوتی ہے نہ کہ فنونِ لطیفہ



کام کا اٹھنا کی دل کشی صداقت کی عطا کردہ ہوتی ہے۔ نہ ان کی ظاہری ترش خراش کی چونک وہ ایک دھڑکنے ہوئے دل سے نکلتے ہیں اس لیے خود ان میں زندگی جلوہ گر ہوتی ہے۔

قول و عمل کے تضاد کے نقصانات اور ان کی مطابقت کے فوائد اور اس کی اہمیت کو نہ نہیں جانتا لیکن کتنے ہیں جن کا عمل ان کے قول کی واقعی تفسیر ہو۔ یہ کوئی معمولی بات نہیں ہے۔ یہ بڑی خاوار دادی ہے۔ اس دادی سے گزرنے کے لیے محنت، کوشش اور جانگل کشمکش کی ہمت درکار ہے۔ اس لیے اللہ تعالیٰ سے تعلق اور اس سے استعانت اور توفیق کی طلب کے بغیر اس دادی کا طے کرنا محال ہے کیونکہ ————— باادقات زندگی کے فنیب و فراز اس کی ضروریات اور مجبوریات انسان کو عمل کے میدان میں اس کے عقیدے سے دُور بہت دُور پہنچا دیتی ہیں۔ وہ جس حقیقت کا داعی اور علمبردار رہا ہے علی دنیا میں اس کی مخالفت کرنے پر مجبور ہو جایا کرتا ہے۔

شر اور طغیان کی قوتوں کے سامنے یہ فانی انسان سخت ضعیف و ناتواں ہے، جب تک کہ وہ ”قوت کے لازوال خزانے“ سے وابستہ نہ ہو جائے، اس وقت تک وہ شر کے حملوں سے محفوظ نہیں رہ سکتا۔ ممکن ہے کہ وہ ان پے درپے حملوں سے ایک بار دوبار بار اپنے آپ کو بچا لے جائے۔ لیکن جو نہی اس کے قوی میں ذرا ضعف یا اضمحلال پیدا ہوا اسی وقت اس پر بدی کی طاقتیں غلبہ پالیتی ہیں اور وہ بے سہارا ہو کر شر کی گہری خندقوں میں جا گرتا ہے اور اپنے ماضی، حال اور مستقبل سب کی بازی ہار جاتا ہے۔

لیکن اگر وہ ”قوت کے ابدی اور لازوال سرچشمہ“ سے وابستہ ہو جائے تو یہی کمزور و ناتواں انسان ہر طاقتور سے بڑھ کر قوی ہو جاتا ہو۔ وہ قوی تر ہو جاتا ہو اپنی شہادت کے مقابلے میں ————— اپنی ضرورتوں اور مجبوریوں کے مقابلے میں اور جبر و ظلم کی ان تمام طاقتوں کے مقابلے میں جن سے اس کو نبرد آزما ہونا پڑے۔

”ان عیادی لیس لك علیکم سلطان“

بے شک ”میرے بندوں“ پر تیرا کوئی بس نہیں چل سکتا۔“

اسی لیے قرآن مجید۔ مطالبہ اولین کی حیثیت سے یہود کو اور بالواسطہ طور پر تمام انصاف کو — توجہ دلاتا ہے کہ اس شخص منزل میں وہ مبر و صلوة کو ذریعہ قوت بنائیں۔

یہود اس وقت جس مقام پر کھڑے تھے اس کے لحاظ سے ان سے مطالبہ یہ تھا کہ میرے میں ان کو جو سیاسی اور معاشی برتری حاصل ہے یا وہ اپنا دینی پیشوائی کے ذریعہ جو منافع کھیت لے رہے ہیں ان سب سے دستبردار ہو کر اس حق کو قبول کر لیں جسے وہ اچھی طرح پہچان چکے ہیں اور اس نافرمان ایمان کے ہمسفرین جہاں جس کے ہمسفر بننے کی وہ آج تک دعوت دینے چلے آئے ہیں لیکن یہ عظیم مطالبہ یہود اسی صورت میں پورا کر سکتے تھے جبکہ ان کے اندر قوت و شجاعت اور استغناء و وقاحت کی وہ صفات پائی جاتیں جو صفات مبر و صلوة کے ذریعہ نصیب ہوتی ہو مبر کے ذریعہ قوت حاصل کرنے کی بات تو بالکل واضح ہے کیونکہ ہر پر مشقت راہ میں مبر ہی کا اثر کارآمد ہے اور تمام مشقتوں میں سے اولین اور شدید ترین مشقت وہی ہے جس کا مطالبہ یہود سے کیا جا رہا تھا، یعنی اعتراف حق اور احترام حق کی خاطر قیادت و دیانت اور دیوبنی منافع سے دستبرداری کی مشقت۔

لیکن یہ نماز سے استعانت اور قوت حاصل کرنے کا مفہوم کیا ہے؟ بات یہ ہے کہ نماز بندے اور پروردگار کے مابین رابطے اور ملاقات کی ایک عظیم شکل ہے اس رابطے سے طلب کو وہ قوت نصیب ہوتی ہے جو ہر مزاحم قوت کو شکست دے سکتی ہے اور اس ملاقات کے شعور سے روح کو وہ لذت حاصل ہوتی ہے جو انسان کی سب سے قیمتی متاع ہے چنانچہ خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کسی پریشانی یا مشکل کا سامنا ہوتا تھا تو آپ نماز کے دامن طمانیت میں پناہ لیتے تھے، حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلق اپنے رب کے ساتھ ہر گھڑی نہایت مضبوط تھا اور آپ کی روح صحت و الہام کے ذریعہ ہر وقت اپنے رب سے وابستہ رہتی تھی۔ نماز کا یہ چشمہ دامن آج بھی ہر اس مومن کی دسترس میں ہے جو اپنی تشنگی کو سیرابی سے بدلنے کا آرزو مند ہو یا جو راہ کی بے سرد سامانی میں بگ و ساز کا طالب ہو یا جو اپنی ہی مانگی کو راہ کا ماحتمد ہو۔ (فی ظلال القرآن، محمد زکریا دہلوی)



جو ان لوگوں نے مراد لیا ہے۔

مصطفیٰؐ اسبابی مرحوم لکھتے ہیں کہ حافظ ذہبی کے کہنے کی غرض یہ ہے کہ ائمہ جرح و تعدیل نقد رجال میں نہایت لغبت و احتیاط سے کام لیتے ہیں وہ ایسا نہیں کرتے کہ ایک راوی جو ضعف میں مشہور ہو اس کی توثیق کر دیں، یا کسی ایسے راوی کو تثبیتِ صدق میں مشہور ہے اس کو ضعیف قرار دیدیں، البتہ ان حضرات کا اختلاف ان راویانِ حدیث کے بارے میں ہوا ہے یہ ضعف و ثقاہت میں مشہور نہ ہوں، الغرض یہ حضرات راوی کا اسی حیثیت سے تذکرہ کرتے ہیں، جو اس میں حقیقت ہوتی ہے۔ حافظ ذہبی نے اپنے قول توثیقِ ضعیف لاعلیٰ تضعیفِ ثقہ سے اگر دہی مراد لیا ہوتا تو ڈاکٹر احمد امین وغیرہ نے سمجھا ہے تو الفاظ یہ ہوتے لم یجتمع اثنان علی توثیق راو ولا علی تضعیفہ۔ جو ردۃ ضعف یا ثقاہت میں مشہور نہیں ہیں، ان کے بارے میں ائمہ قن کا اختلاف ہو لے اور اس کی دو صورتیں ہیں (۱) کبھی یہ اختلاف اہل سنت و الجماعت و اہل حق کے بارے میں واقع ہوا ہے۔ اور یہ اختلاف عام طور پر ائمہ جرح و تعدیل کے نقطہائے نظر کے اختلاف پر سمجھا جاتا ہے جو ان میں باہم ایک راوی کے صدق و کذب یا اس کی عدالت و فسق اور اس کے حفظ و دسیان میں ہوا کرتا ہے۔ (۲) کبھی یہ اختلاف اہل بدعت و اہل حق کے بارے میں ہوا ہے اس صورت میں ائمہ جرح و تعدیل نے مجرذہ ہی اختلاف کی بنا پر نقد نہیں کیا ہے، بلکہ اپنے مخالف پر جرح اس وقت کی ہوا جب اس کی بدعت کفر کی طرف داعی ہو، یا وہ صحابہ کرام پر تنقیدیں کرتا ہو، یا وہ اپنی بدعت کی طرف داعی ہو، یا داعی تو نہیں ہے، مگر اس کی بدعت اس کے باطل عقیدے کے موافق ہو۔ ان سب صورتوں میں راوی کی عدالت مشکوک سمجھی جائے گی، یعنی الواقع جرح کا مدار راوی کے صدق و ثقاہت پر ہے، نہ کہ مجرذہ ہی اختلاف پر، کتب ستہ وغیرہ کتابوں میں مبتدع کی ایک جماعت سے روایت کی تخریج کی گئی ہے، جن کے بارے میں تاریخ سے ثابت ہے کہ وہ جھوٹ نہیں بولتے تھے، جیسے عمران بن حطان خارجی اور ابان بن تغلبہ شعی، حافظ ذہبی ابان بن تغلبہ کوئی کے ترجمہ میں لکھتے ہیں، "شعی لکنہ صدوق فلنا صدقہ و علیہ کذبہ" اہل بدعت و اہل حق کی روایت

محدثین کرام نے جن شرائط کے ساتھ قبول کی ہے، اس پر تفصیلی گفتگو ہم پہلے کر چکے ہیں۔

جرح کے معتبر ہونے کے لیے | کسی مادی پر جرح و نقد کے معتبر ہونے کے لیے ضروری ہے کہ اس کے اسباب بیان کیے جائیں، محدثین کرام نے متعلقہ ضابطہ بنا دیا ہے کہ جرح بہم معتبر نہیں کیے گئے

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ناقد کی جرح میں غلطی و عصبیت بھی شامل ہو جاتی ہے، جس میں حقیقت و اہمیت نہیں ہوتی، جیسے اہل حدیث اور اہل رائے کا باہم اختلاف مشہور ہے، کہ اہل حدیث اجتہاد کے باب میں اہل رائے سے متفق نہ تھے اس لیے بہت سے ائمہ رائے کو ضعیف و میں شمار کر دیا ہے حتیٰ کہ امام اعظم ابوحنیفہ پر ان کے زہر و نقویٰ اور طوائف شان کے باوجود بہت سے لوگوں نے کلام کیا ہے، اس لیے تبدیلی کے مقبول ہونے کے لیے اسباب کا بیان کرنا ضروری نہیں، لیکن جرح کے معتبر ہونے کے لیے اسباب کا بیان کرنا ضروری قرار دیا گیا۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ اسباب جرح کا بیان کرنا اس لیے ضروری قرار دیا گیا، کہ بہا و نقص جرح کرنے والا ایسی چیز کو جرح کا سبب قرار دیتا ہے جو موجب جرح نہیں ہوتی، مجھے ایک شخص پر جرح کی خبر ہو گئی تو میں نے ناقد سے اس کا سبب دریافت کیا، تو اس نے بتایا کہ میں نے اس کو کھڑے ہو کر پیشاب کرتے ہوئے دیکھا تھا، اب اس کے کپڑے ٹپاٹک ہوتے ہوں گے، اور اسی حالت میں اس نے نماز پڑھی ہوگی تو صدق کہاں رہا؟ میں نے اس سے کہا کہ تم نے انہیں کپڑوں میں نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تھا، تو اس نے جواب دیا نہیں، امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس طرح کی جرح لغو و باطل ہے۔ نیز اس کا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا ممکن ہے کہ کسی عذر کی بنا پر رہا ہو۔

حافظ ابن کثیر تحریر فرماتے ہیں کہ

بخلاف الحجج فانہ لا یقبل الا  
مفسراً لا اختلاف الناس  
برغلات جرح کے یہ قابل قبول نہیں جب  
تک کہ مفسر نہ ہو، اس لیے کہ اس میں

فی الاسباب المفسقة فقد يعتمد  
بنائے والے اسباب میں لوگوں کا اختلاف  
المجروح شيئاً مفسقاً فيضقة ولا  
ہے کبھی جرح کرنے والا ایک چیز کو موجب  
فيكون كذلك في نفس الامر وغير  
فق سمجھ کر جرح کر دیتا ہے اور حقیقت  
ولهذا اشترط بيان السبب في  
حال اس کے خلاف یہ بتی ہے۔ اسی لیے  
المجروح بقدر خلاف  
بالاتفاق سبب جرح کا بیان کرنا ضروری  
قرار دیا گیا۔

اس سلسلے میں حافظ بن صلاح لکھتے ہیں: کہ کوئی جرح مقبول نہیں جب تک کہ اس کا سبب نہ بیان کیا جائے۔ کیونکہ یہاں اوقات جامع ایسی جرح کر تے ہیں جو موجب جرح نہیں ہوتی۔ خلا بد من بیان سببہ لیتظہر هل هو جرح ام لا۔ خطیب بغدادی فرماتے ہیں کہ شیعین وغیرہ صحابہ حدیث کا یہی مسلک ہے۔

یہاں یہ بات پیش نظر ہے کہ جرح مبہم صرف ان روایہ کے بارے میں معتبر نہ ہوگی، جس کی پہلے کسی محدث نے توثیق کی ہو، چنانچہ شیخ الاسلام حافظ بن حجر فرماتے ہیں، کہ جس راوی کی کسی امام فن نے توثیق کی ہے، اس کے بارے میں کسی کی بھی جرح اس وقت تک قابل قبول نہ ہوگی جب تک کہ مفسر نہ ہو، اور اگر اس راوی کی ثقاہت ثابت ہو چکی ہو تو اس کو زائل کرنے کے لیے واضح دلیل کی ضرورت ہے، کیونکہ امام فن نے اس راوی کی دیانت و روایت کا پورا اندازہ لگا کر اور پرکھ کر فیصلہ کیا ہوگا، ان کے فیصلے کو باطل کرنے کے لیے صریح دلیل چاہیے، البتہ اگر کسی محدث نے اس کی توثیق نہیں کی ہے، تو پھر ماہرین کی جرح مبہم قبول کی جائے گی۔ امام مہیقی اور محمد بن نصر مروزی وغیرہ امام کا بھی یہی خیال ہے کہ جس راوی کی عدالت ثابت ہو چکی ہو، اس کے بارے میں کسی کی جرح اس وقت قبول کی جائے گی، جب وہ واضح طور پر اس کا سبب بھی بیان کرے۔ معاصرانہ رقابت و بخش اگر کسی قرینہ سے یہ معلوم ہو جائے کہ معاصرانہ رقابت یا بخش یا خلی کے سبب جرح کی جا رہی ہے، تو یہ جرح بالاتفاق ناقابل قبول ہے، مولانا عبدالحی لکھنوی تحریر فرماتے ہیں:-

۱۔ اختصار علم الحديث ۲۔ مقدمہ ابن صلاح ۳۔ الکفاية ۴۔ دلائل الميزان ۵۔ تدریب ۶۔ تدریب ۷۔ فتح المين ۸۔

الجرح اذا صدر من تعصب او  
جرح حیب تعصب یا عداوت یا باہمی منافرت  
عداوة او منافرة یؤخذ ذلك فهو  
و غیر سے صادر ہو، تو وہ غیر متبر ہے، اور  
جرح مردود ولا یؤمن الا الطرد  
اس طرح کی جرح سے شاید ہم کوئی محفوظ  
سکا ہو۔

حافظ ذہبی فرماتے ہیں معاصرین کی ایک دوسرے پر تنقید ناقابل التفات ہے، جبکہ ثابت ہو جائے کہ یہ جرح عداوت یا مسلک کے اختلاف یا حسد کی بنا پر ہو رہی ہے۔ جس کی اللہ تعالیٰ حفاظت فرمائے صرف وہی لوگ اس طرح کی جرح سے محفوظ رہ سکتے ہیں، انبیاء علیہم السلام و صدیقین کے سوا اور کسی کا تنقید سے محفوظ رہنا میرے علم میں نہیں ہے۔ اگر میں چاہوں تو اس پر کئی کاپیاں سیاہ کر سکتا ہوں۔

حافظ بن حجر لکھتے ہیں کہ بعض ائمہ نے ذاتی رنجش سے اور بعض نے اپنے معاصرانہ رقابت کے سبب جرح کی ہے اور بعض ادنیٰ درجہ کے راوی نے اپنے سے اعلیٰ اور افضل اور کامل القبط ثقہ راوی پر جرح کر دی ہے، حافظ صاحب فرماتے ہیں، فکل هذا لا یعتبر، اسی تمام جرحیں غیر متبر ہیں۔ مشہور مقولہ ہے المعاصرة سبب المنافرة، اس لیے جب ایک معاصر عالم دوسرے معاصر پر نقد کر رہا ہو تو دیکھنا چاہئے کہ یہ جرح معاصرانہ رقابت کے سبب نہیں ہو رہی ہے، کیونکہ بشری تقاضے سے کبھی اس طرح کی رقابت پیدا ہو جاتی ہے، اور کبھی یہ رقابت باہمی رنجش و عداوت تک پہنچ جاتی ہے،

حافظ شمس الدین سخاوی فرماتے ہیں کہ "رنجش و غلگی کی بنا پر جرح کا مرض عام طور پر دو معاصر عالموں کے درمیان زیادہ ہوتا ہے، بالخصوص متاخرین علماء میں اکثر مراتب میں تنازع اس کا سبب ہے۔ اسی لیے حافظ ابن عبد البر مالکی نے جامع بیان العلم میں ایک مستقل باب قائم کر کے معاصرین کی آپس کی تنقیدوں کو جمع کر دیا ہے، ..... دو معاصرین کے آپس کی جرح قابل قبول نہ ہوگی، جب تک کہ جرح پر واضح دلیل نہ قائم ہو، اور اگر ان دونوں کے درمیان

عداوت ثابت ہو جائے تو وہ جمع بدرجہ اولیٰ قابل رد ہوگی۔





ہو گا کہ ان کے حلقہ درس میں علماء، جو دوسری جگہ سے فارغ ہو کر آتے تھے اور پورے مملکت عالم تھے، پانچ پانچ سو کی تعداد میں ہوتے تھے۔ اور لکھا ہے مورخین نے کہ سلطنت عباسیہ کے دربار سے زیادہ شان و شوکت امام غزالی کے حلقہ درس کی تھی سلطنت عباسیہ جو اس زمانے کی رونق زمین کی سب سے بڑی سلطنت تھی مسلمانوں ہی کی نہیں مسلمان اور غیر مسلم ملا کر سب سے بڑی سلطنت تھی۔ امام غزالی کی مجلس کے سامنے ماند پڑ گئی تھی وہ امام غزالی جن کو اللہ تعالیٰ نے علم کی بادشاہی عطا فرما رکھی تھی اور جو بوریے پر بیٹھ کر بادشاہت کر رہے تھے ان کو یہ محسوس ہونے لگا کہ میرے اندر جو یقین ہونا چاہیے وہ نہیں ہے ”الْمُتَّقِنُ مِنَ الضَّلَالِ“ جس کا اردو میں ترجمہ بھی ہو چکا ہے اس میں انھوں نے لکھا ہے کہ میں یہ سوچتا تھا کہ دُور دور و چار پر مجھے یقین یقین ہے اتنا یقین مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمائی ہوئی بات پر کیوں نہیں اس کو میں اپنے ایمان سے اپنے دلائل سے تو صحیح مانتا ہوں لیکن مجھے جس طرح سے شاہدہ سے یقین ہوتا ہے ویسا یقین میرے اندر کیوں نہیں؟ ایسی کیفیت میرے اندر پیدا ہوئی اور اس سے ایک ایسی تڑپ پیدا ہوئی کہ میری زبان بند ہو گئی اور میرے نظام ہضم نے کام چھوڑ دیا حتیٰ کہ ایک لقمہ بھی مجھے ہضم نہیں ہوتا تھا، اس زمانے کے حکماء نے آکر دیکھا اور بغض پر ہاتھ رکھا اور کہا کہ کوئی ایسا علم طاری ہو گیا ہے جس کی وجہ سے تمام قوتوں نے کام کرنا چھوڑ دیا ہو۔ امام غزالی کی یہ حالت دیکھ کر ان کو بہت لوگوں نے مجھایا اور کہا آپ کو اللہ تعالیٰ نے مرجعیت عطا فرمائی ہے، آپ ایک مقتدا ہیں بغداد میں بیٹھ کر آپ بادشاہی کر رہے ہیں تو اس سے بڑھ کر اور کیا چیز ہو سکتی ہے! لیکن ایک درد تھا جو ان کو تڑپا رہا تھا لوگ کہتے تھے کہ اب اس کے سوا اور کیا کہا جائے کہ اسلام کو نظر لگ گئی ہے شیطان کو اسلام کی نشان و شوکت دیکھی نہیں جاتی اس لئے آپ کے دل میں یہ خیال ڈال دیا بہر حال وہ کسی کے سمجھانے سے سمجھ نہیں سکتے تھے آخر میں اس پوری شان و شوکت کو ٹھکر کر چلے گئے کہ جب تک وہ یقین کی کیفیت میرے اندر پیدا نہیں ہوگی میں واپس نہیں آؤں گا چنانچہ اللہ نے ان کی مدد فرمائی۔

”وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا“

جو اللہ کے راستے میں نکلتا ہے اللہ اس کی مدد فرماتا ہے خدا نے ان کو انکی جتوں میں کامیاب کیا اور وہ دولت عطا کی جس کی ان کو تلاش تھی، وہ ایسا یقین لے کر گئے اور اسی معرفت لائے جو آج بھی ہزاروں نہیں لاکھوں دلوں کو گرا رہی ہے آج بھی اس سے ایمانی کیفیت پیدا ہوتی ہے، ان کی کتابیں اس وقت بھی ویسی ہی زندہ ہیں معلوم ہوتا ہے کہ آج ہی لکھ کر وہ اٹھتے ہیں اور ان کے اندر وہی تاثیر ہے جو احیاء العلوم پڑھتا ہے دنیا سے بے رغبتی پیدا ہو جاتی ہے اللہ کی سچی طلب اس کے اندر پیدا ہو جاتی ہے، لاکھوں نہیں بلکہ کہا جاسکتا ہے کہ ان کے وقت سے لیکر اس وقت تک گزر کر وہ ان کی تعداد ان لوگوں کی جو جن کو احیاء العلوم سے فائدہ ہوا تو بالآخر نہیں ہوگا۔ ہزاروں آدمیوں کی زندگیاں بن گئیں اور ہزاروں آدمی واصل باللہ اور عارف باللہ بن گئے۔ بعض بعض طریقے ایسے ہیں اور ان میں خاص طور پر طریقہ غزالیہ جن کا دستور فعل احیاء العلوم ہی ہے، اللہ تعالیٰ نے انکے صدق طلب کی ان کو یہ چیز عطا فرمائی، یہ مسئلہ دیا کہ خود بھی انکو یقین عطا فرمایا اور دوسروں میں یقین پیدا کرنے کی بھی ان میں طاقت پیدا کر دی، وہ ہزاروں آدمیوں کے یقین کا سبب بن گئے۔

اسی طرح مولانا خالدرومی کے دل میں ایک تڑپ پیدا ہوئی اور ان کو اپنے اندر ایک باطنی خلا محسوس ہوا کہ سب کچھ ہے باہر سے عالموں کا لباس ہے، عالموں کی زبان ہے، عالموں کا دماغ ہے، عالموں کا علم ہے کتب خانہ کا کتب خانہ میرے دل میں بھرا ہوا ہے لیکن جو چیز ہونی چاہیے وہ نہیں ہے، میرے اندر وہ احسانی کیفیت جس کا داعی حضور کا ارشاد ”اَنْ تَعْبُدَ اللّٰهَ كَاَنَّكَ تَرَاهُ“ (تمہاری عبادت ایسی ہونی چاہیے گویا کہ اللہ کو دیکھ رہے ہو) اس سے مراد دل خالی ہے۔

جب حضور سے حضرت جبریل نے پوچھا: مَا الْاِحْسَانُ (احسان کسے کہتے ہیں، کمال کیا ہے) فرمایا ”اَنْ تَعْبُدَ اللّٰهَ كَاَنَّكَ تَرَاهُ“ (تم اللہ کی اس طرح عبادت کرو کہ تم اس کو دیکھ رہے ہو اور مشاہدہ کر رہے ہو۔ ”فَاِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ“ اگر تم اس کو نہیں دیکھ رہے ہو تو پھر خیال کرو کہ وہ تم دیکھ رہا ہے

(فَاتَّيَرَاكَ) ————— ظالم رومی کو یہ محسوس ہوا کہ میں سب کچھ پڑھا پڑھا ہوں اور بہت لوگوں کو نفع بھی ہے اور لوگ کہتے بھی ہیں لیکن میرے اندر جو بات ہونی چاہیے وہ نہیں ہے میرے اندر جو یقین ہونا چاہیے وہ نہیں ہے، میرے اندر حرمتیں کا جو جذبہ ہونا چاہیے وہ نہیں ہے، میرے اندر ایثار کا جو مادہ ہونا چاہیے وہ نہیں ہے، میرے اندر غیب پر ہرود کو قربان کرنے کی جو طاقت ہونی چاہیے وہ نہیں ہے، آخرت جس درجہ پر سر دل و دماغ پر غالب ہونا چاہیے اور دنیا کی جو بے حقیقتی مجھ پر واضح ہونا چاہیے وہ نہیں ہے۔ میرے لئے دنیا چھوڑ دینا جتنا آسان، ہونا چاہیے وہ نہیں ہے، اپنی جان، اپنے مال اپنی اولاد اور ماں باپ سب کے زیادہ اللہ و رسول سے جو محبت ہونی چاہیے وہ نہیں ہے۔ یہ ان کا احساس تھا اور یہ احساس ان کے دل و دماغ پر پوری طرح مستولی ہو گیا، اللہ تعالیٰ ان کو جتنا ظرف دیتا ہے اتنا ہی اس کو احساس بھی عطا فرماتا ہے، اللہ نے ان کو جو بلند استعداد عطا فرمائی تھی اللہ کو ان سے جو کام لینا تھا اس کی وجہ سے ان کے اندر زکاوت حس و دلالت فرمادی تھی اور یہ زکاوت حس اتنی بڑھ چکی تھی کہ ان کو اپنے بارے میں شبہ ہونے لگا تھا کہ میں کہیں منافق تو نہیں ہوں۔ صحابہ کے متعلق آتا ہے، ابن ابی ملیک ایک تابعی ہیں وہ کہتے ہیں کہ تیس صحابیوں کی صحبت مجھے حاصل ہوئی ان میں سے کوئی شخص بھی میں نے ایسا نہیں پایا کہ جو اپنے بارے میں نفاق سے ڈرتا رہا۔

یہ تو وہ صحابی ہیں جن کے نام نہیں لئے گئے یقیناً یہ حضرات بھی حبیب اللہ صحابی ہو لیکن صحابیوں کے پیشوا اور سردار اور دو سر خلیفہ راشد امیر المؤمنین حضرت عمر فاروقؓ کے متعلق آتا ہے کہ وہ حضرت حذیفہ ابن الیمان کو آگ لے جا کر قسم دے دے کہ پوچھتے تھے خدا کے لئے بتاؤ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تم سے جو مخصوص طریقہ سے منافقین کی فرست بتائی تھی اور بتایا تھا کہ فلاں فلاں منافق ہے ان میں میں تو نہیں ہوں اور وہ ان کو اطمینان دلاتے تھے کہ امیر المؤمنین آپ ہرگز نہیں میں مگر ان کو یہ ڈر لگا رہتا تھا۔

ع نزدیکیاں را بیش بود حیرانی

آئینہ مینا صاف ہوتا ہی عکس اس پر زیادہ پڑتا ہے تو وہ قلوب انسانی تھا۔

خالد رومی کو کبھی اسکی شدید اس نے بے چین و مضطرب کر رکھا تھا اور اس کی انگو ہرت فکر رہتی تھی کہ میں پڑھتا ہوں پڑھاتا ہوں، قال اللہ اور قال الرسول میری زبان پر رہتا ہے لیکن میرے اندر جس درجہ کا یقین ہونا چاہیے، میرے اندر جو سوزنا چاہیے، میرے اندر دین کی جو تڑپ ہونی چاہیے، میرے اندر جو شاہدہ کی کیفیت ہونی چاہیے، میرے اندر جو اسانی کیفیت ہونی چاہیے کبھی وہ نہیں ہے۔

یہ اسانی کیفیت، یہ شاہدہ، یہ تڑپ اور بے چینی، اور یقین و توکل کی وہ طاقت کیسے پیدا ہو سکتی ہے۔ اس کے لئے ایک ایسے صاحب یقین، مرد با خدا کی صحبت درکار ہو جو بڑے سے بڑے یقین سے خالی دل کو کبھی یقین کی دولت بخش سکے، اس کے لئے ایک ایسے یقین دایمان سے سمور ماحول کی ضرورت ہے جس میں آکر بڑے سے بڑا تشکیک متذبذب سے مارا ہو انسان یقین دایمان کی دولت سے سرفراز ہو جائے، یقین کے ایک ایسے بازار کی ضرورت ہے جہاں صرف یقین اور عشق و مستی کا سودا کیا ہو جہاں کسی دکان پر کوئی ادو سودا ہی نہ ہو کچھ لیٹھو دو ہاں تو ایک ہی سودا ہوتا ہو ایک ہی چیز ملتی ہو، تم جاؤ تم بھی عاشق بن جاؤ، تم جاؤ تم بھی صاحب یقین بن جاؤ، جو کچھ آئے وہ ایسا ہی بنجا۔ یقین و اعتماد اور عشق کے اس مچانے میں جو آئے گا کچھ نہیں تو اس کی خوشبو اس کو مت کرنے گی۔ اس کی فکر و احساس نے خالد رومی کو اس ضرورت کی طرف متوجہ کیا۔ انکو یہ معلوم ہوا کہ اس وقت دہلی میں اللہ کا ایک بندہ ہے جو یقین کا سودا بیچتا ہو، جلیقین کی دولت بانٹتا ہے، جس کے پاس بیٹھنے سے قلب گرا جاتا ہے، جس کے پاس بیٹھنے سے یقین کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے تو اس اللہ کے نیک بندے کی خدمت میں حاضر ہونے کی خواہش نے ان پر اپنے بستر پر بھی نیند حرام کر دی، اب ان کا حلیہ تین گنتا تھا میں وہ دہاں سے چل کھڑے ہوئے۔

آپ خیال کیجئے کہ کہاں وہ ملک شام اور کہاں ملک ہندوستان اور پھر زمانہ بھی کون سا، ہوائی جہاز اور موجودہ زمانہ کی برق رفتار سوار یوں کا تو کیا ذکر ہے یہ تو ہمارے آپ کے ساتھی تھی ہیں ان کا ابھی میں کمپس سال کے اندر زیادہ رولج ہوا

لیکن ریلیں جن کو اب ڈیڑھ ڈیڑھ سو برس ہو رہے ہیں بلکہ ایسٹن اور پانی کے جہاز بھی نہیں تھے بلکہ بادبانی کشتیاں تھیں، وہ وہاں سے پہلے تو مکہ معظمہ آئے کہ فریضہ حج ادا کروں اور وہاں کچھ پتہ بھی چل جائے گا ہندوستان کے لوگ آتے رہتے ہیں ان ہندوستانی جو اب میں دہلی کا قافلہ بھی آیا ہو گا اس سے پوچھ لوں گا کہ بھائی کیا طریقہ ہے وہاں پہونچنے کا؟ کیا آداب ہیں اس محفل اور اس عالی دربار کے میں کیا یہاں سے سامان لے کر چلوں۔ چنانچہ وہ مکہ معظمہ آئے، انھوں نے اپنی داستان خود لکھی ہے، انکا ایک قصیدہ ہے فارسی میں، یہ پورا قصیدہ بڑا زوردار ہے اور ایک عربی کا بھی قصیدہ ہے۔ اس میں انھوں نے اپنی داستان سفر و شوق اور جذب و کیفیت کے ساتھ لکھی ہے۔ انھوں نے لکھا ہے کہ میں مکہ معظمہ پہونچا دہلی کا ایک قافلہ آیا ہو تھا میں سرپا شوق بن کر خیال کر کے کہ یہ میرے محبوب کے شہر سے آئے ہیں اور ان میں سے ایک ایک ان سے واقف کیا بلکہ ان کے اوپر قربان ہو گا اور صبح و شام کا حاضر باش ہو گا، جب میں اتنی دور سے ساتھ مشتاق ہوں اور زیارت کے لئے تڑپ رہا ہوں تو یہ تو اسی کے شہر کے رہنے والے ہیں یہ ہر وقت انکی زیارت کرتے ہوں گے، ہر وقت ان کے کانوں میں انکی آوازیں پڑتی رہتی ہوں گی۔ چنانچہ میں سرپا شوق بن کر ان کے پاس گیا۔ لیکن انھوں نے ساتھ لکھتے ہیں کہ کوئی بھی واقف نہ نکلا سب بے خبر تھے۔ کوئی رہنمائی ان لوگوں سے ان کو اپنی منزل مقصود کے بارے میں نہ مل سکی، لیکن ان کی آتش شوق سرد نہیں ہوئی، طلب میں فرق نہیں آیا۔ انھوں نے حج کیا اور قافلے کے ساتھ یا جس کسی طرح سے بھی، تفصیل تو معلوم نہیں یہاں تک کہ وہ خدا جانے کس کس ملک سے ہوتے ہوئے کتنے عرصہ میں دہلی پہونچے۔ پھر انھوں نے قصیدے میں اپنے شوق کی کیفیت بیان کی جس طریقہ سے وہ مولانا عبداللہ صاحب اور مولانا شاہ غلام علی صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور جس طریقہ سے ان پران بزرگوں کی خدمت میں پہونچنے کے بعد جیسی مستی چھائی ہو گی اور ایک عجیب کیفیت ان کے اوپر طاری ہو گئی ہو گی سب قیاس کی جا سکتی ہے۔

بہر حال وہ تشریف لائے اور انھوں نے کہا کہ آپ کے پاس صرف ایک چتر لیجے آیا ہوں، اللہ کا نام لیکنے کے لئے آیا ہوں اسم ذات مجھے سکھا دیجئے اور اس طرح سکھا دیجئے کہ میرے دل کی لوح پر نقش ہو جائے اور اس کی محبت، اس کی محبت کو جلا کر خاک کر دے اور اس میں میری ہستی فنا ہو جائے۔ اس سرپا شوق و اضطراب کو اس مجدد خدا نے جواب دیا کہ اللہ تم کو مبارک کرے اور جگہ بنا دی کہ ابھی سبقت سرور ہو گا تم پہلے پیچہ جاؤ۔ چند دن کے بعد حضرت شاہ عبدالعزیز کو کہ اس زمانے میں وہ بھی التریکی ایک نعمت تھے اور ان کا بھی آفتاب رشید ہدایت نصف النہار پر تھا، انکی خانقاہ اور ان کا مدرسہ اور ان کا دریا ئے فیض پورے تلامذہ پر تھا۔ جب معلوم ہوا کہ مولانا خالد رومی دہلی میں موجود ہیں۔ وہ اتنے مشہور عالم تھے کہ شاہ صاحب ان کا نام پہلے سن چکے تھے۔ شاہ صاحب ان کی زیارت کے لئے (القادہ) پڑا۔ جب کوئی شخص باہر سے آئے تو اس کی ملاقات کے لئے شہر والوں کو جانا چاہیے کے صول کے تحت (تشریف لائے۔ اتفاق سے شاہ ابوسعید صاحب (جو حضرت شاہ غلام علی صاحب کے خلفاء عظام میں ہیں اور شاہ احمد سعید صاحب کے والد ہیں، ان کی خانقاہ اب بھی چلی قبر محلہ میں موجود ہے) جو شاہ عبدالعزیز کے شاگرد تھے انھوں نے جا کر تعارف کر دیا کہ حضرت ہمارے شہر کے سب سے بڑے عالم اور استاد دکن، استاد ذالاسنہ اس وقت آپ سے ملنے کے لئے آئے ہیں اور دروازہ پر ہیں، وہ چاہتے ہیں کہ آپ کو سلام کر لیں اور ملاقات ہو جائے آپ کو معلوم ہے انھوں نے کیا جواب دیا۔ ہ فرمایا سر انھوں پر اتنے بڑے عالم سے ملنا میری بڑی سعادت ہے اور مجھے خود انکے پاس حاضر ہونا چاہیے لیکن میں ایک مقصد کے لئے آیا ہوں جب تک وہ مقصد حاصل نہیں ہو جائے گا میں کسی سے نہیں ملوں گا۔

باتن رسد بجاناں یا جاں ز تن برآید

ابھی تو میں صرف ایک سودا لینے کے لئے آیا ہوں وہ سودا مجھے مل جائے گا تو میں خود حاضر ہوں گا۔ آپ انکی خدمت میں سلام عرض کر کہ کہہ دیجئے گا کہ میں خود

حاضر ہوں گا۔ آپ تکلیف نہ فرمائیں، وہ اتنے بڑے عالم ہیں ان سے مجھے ملنا چاہیے۔ لیکن مجھے تو بس ایک ہی طلب اور ایک ہی چیز کی دُھن لگی ہوئی ہے۔ جب میری وہ دُھن پوری ہو جائے گی تو میں حاضر ہوں گا۔ چنانچہ وہ اس خانقاہ میں ایسے تھے اور اسو اسے ایسے تھے کہ وہ دولت لے ہی کر اُٹھے اور خدا نے ان کی طلب صادق اور محنت شاقہ سے ان کو ایسا سر فراز کیا کہ حضرت شاہ غلام علی صاحب کے خلفاء کبار میں ہوئے۔۔۔۔۔ شاہ غلام صاحب نے ان کو رخصت کیا اور پوچھے عراق، کردستان، اور ترکی کی اصلاح کا کام سونپا۔ اور جیسا کہ قرآن شریف میں آتا ہے کہ ”مَثَلُ كَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ۔ تُوْتِي أَكْثَمًا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا“ اللہ نے خالد روزی کو اس نیت کا مصداق بنا دیا۔ ڈیڑھ سو برس ہو گئے لیکن آج بھی ان کا نام زمرہ اودان کے ہی مدتے سے ان علاقوں میں دین کی بہار ہے، آج شام کے چپہ چپہ پر اس اتحاد، ملائیت، اس زمرہ، اس مادیت، اس اسلام دشمنی کے دور میں کہ جب شام میں اسلام دشمنی اپنے پورے عروج پر ہے، ترکی پر ایک دور آچکا ہے کہ خدا نخواستہ اسپین کی طرح خدا کا نام وہاں سے مٹ چکا ہو تا تو کوئی تعجب کی بات نہیں۔ لیکن ان دونوں ملکوں میں، عراق میں عراق کے شمالی حصہ میں اور ترکی کی سرحد پر غرضیکہ ایک بہت بڑا وسیع خطہ ہے جہاں ابھی تک سلسلہ خالد یہ پھیلا ہوا ہے۔ یہ اس اخلاص کی برکت ہے اور اس طلب کی برکت جو شاہ غلام علی صاحب کے پاس بولانا خالد روزی لے کر آئے تھے۔

میسر دو ستوا اور تیر گوا جیسے میں نے شروع میں پڑھا ”إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَآلَ جَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَلْفُظُونَ لُشَاظَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ“ بیشک جو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے اللہ کے راستے میں اپنا گھر باہر چھوڑا اور اللہ کے راستے میں انتہائی کوششیں کیں وہی لوگ کچھ امید کر سکتے ہیں اللہ کی رحمت کی۔۔۔۔۔ رحمت کا لفظ ایک ایسا لفظ ہے کہ جب اسکی نسبت



اللہ کی طرف کی جائے تو اس سے ایک ایسی رحمت مطلق مراد ہوتی ہے جو غیر معین اور غیر محدود زمان و مکان کی تمام پابندیوں سے آزاد ہوتی ہے۔ اس میں علم ہے، اس میں معرفت ہے، اس میں یقین ہے، اس میں تقویٰ ہے، اس میں احسان ہے، اس میں قبولیت ہے، اس میں محبوبیت ہے، اس میں کرامت ہے، اس میں خوارق ہیں، اس میں نصرت ہے، اس میں تائید ہے، اس میں غلبہ ہے، اس میں عزت ہے سب کچھ اس میں آتا ہے۔ یہاں پر اللہ تعالیٰ نے رحمت کی نسبت اپنی طرف فرمائی ہے۔ ”وَرَبِّهِمْ سَكَنًا تَحَا“ اُولَٰئِكَ يَرْجُونَ الرَّحْمَةَ ” فرمادیتا تاکہ معلوم ہو کہ یہ رحمت الہی کیسی ہوگی۔ وہ کوئی ایسی دینی رحمت نہ ہوگی۔ ایک عام آدمی کی ہر بانی بھی ہر بانی ہے، ایک امیر آدمی کی ہر بانی اس سے زیادہ ہوتی ہے، ایک بادشاہ کی ہر بانی اس سے بڑھ کر ہوتی ہے لیکن اللہ کی ہر بانی کا کیا کتنا ”مَا لَا عَيْنٌ رَّأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ“ کوئی قیاس وہاں تک نہیں پہنچ سکتا اور اس میں کوئی حدود و قیاس نہیں ہو سکتے کہ اتنی اور اتنی دور، یہاں سے وہاں تک، کوئی اس کا رقبہ نہیں، کوئی اس کی پیمائش نہیں، کوئی اس کا عثم اور اس کا کوئی عرض و طول نہیں، یہاں تک کہ کوئی اس کا نام نہیں۔ بس وہ اللہ جس طرح چاہے۔ جیسے کہ روزے کیلئے ہو کہ ”الصَّوْمُ لِيْ وَ اَنَا اُجْزِئُ بِهِ“ روزہ خاص میرے ہی لئے ہے اور میں ہی اس کا بدلہ دوں گا اب کیا بدلہ لیں گے؟ بس میں جانوں کہ میں کیا بدلہ دوں گا۔ بدلہ جس کو ملے وہ اس کو سمجھ سکتا ہے یا جو دینے والا ہے وہ جانے۔ ایسے ہی یہاں بھی ”اُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللّٰهِ“ کس شکل میں اللہ کی رحمت ظاہر ہوگی۔ جماعت کے ساتھ کیا ہوگی۔ فرد کے ساتھ کیا ہوگی، امت کے ساتھ کیا ہوگی۔ ملک کے ساتھ کیا ہوگی زمانہ کے ساتھ کیا ہوگی کوئی نہیں بتلا سکتا۔ وہ فرماتا ہے مگر اس کے لئے شرط کیا ہے ان الذین امنوا والذین ہاجروا و جاہدوا فی سبیل اللہ ایمان، ہجرت، جہاد تین چیزیں ہوں اس کے بعد اُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللّٰهِ۔ اُولَٰئِكَ کو مقدم کہا۔ وہ ہی کچھ امید کر سکتے ہیں اللہ کی رحمت کی وہ ہی کچھ اللہ کی رحمت کے مستحق ہو سکتے ہیں اس کے

منتظر رہ سکتے ہیں۔

میں نے آپ کے سامنے ایک طلب کی مثال دی کہ ایک اللہ کا بندہ اقصائے عالم سے دجاء ہر جہل من اقصی المدینہ یسعی، لیکن یہ تو من اقصا العالم یعنی اس وقت کی دنیاۓ اسلام کے آخری حصہ سے آئے تھے یعنی ترکی کے بعد پھر عالم اسلام کا کوئی اور علاقہ نہیں تھا وہاں پر مسلمانوں کی سلطنت ہی نہیں بلکہ مسلمانوں کی آبادی کی آخری سرحد تھی، اقصائے مغرب سے چل کر اقصائے مشرق میں۔ دہلی میں ایک شخص آتا ہے اللہ کا نام سیکھنے کے لئے کس بات کی کمی تھی کیا وہاں علماء نہیں تھے، کیا وہاں کتب خانے نہیں تھے، کیا ان کے سینے میں علم کی کچھ کمی تھی، لیکن بس یہ خیال ان کو پیدا ہو گیا امام غزالی کی طرح کہ میرے اندر جو یقین کی کیفیت ہونی چاہیے، میرے اندر جو احسانی کیفیت ہونی چاہیے وہ نہیں اور اس کی بنا پر وہاں ان کو رہنا مشکل ہو گیا جیسے پھلی کو پانی سے باہر نکال دیا جائے تو وہ تر پتی ہے وہ تر پنے لگے اور یہاں اگر جب ان کی پیاس بھیجی، اور پیاس بھی ہماری آپ کی ہی نہیں، بلکہ وہ علامہ خالد رومی کی پیاس، گویا سندر کی پیاس ایک آدمی کی پیاس ہوتی ہے ایک سندر کی پیاس۔ آدمی کی پیاس تو بجھ جائے جائے کے ایک چمچ سے ایک گھونٹ پانی سے۔ اور اس سے بڑے آدمی کی پیاس اس سے زیادہ سے بجھ جائے لیکن سندر پیاسا ہو تو اس کی پیاس کون بجھائے، تو سندر کا پیاسا ہونا بہت بڑی بات ہے اس کی پیاس تو اللہ ہی بجھا سکتا ہے۔ اس کی پیاس تو کوئی عارف کامل اور جو اپنے زمانہ کا امام اور مجدد ہو وہی بجھا سکتا ہے جب ان کو پیاس ہوئی اللہ کی معرفت کی ایمان حقیقی کی تو وہ پیاس وہاں بجھنے والی دکھی۔ وہ پیاس اسی اللہ کے بندے کے پاس بجھنے والی تھی کہ جو اپنے اندر سندر نہیں بلکہ وہ آپ حیات لئے بیٹھا تھا، چنانچہ ان کی پیاس بھیجی اور انھوں نے حاکم کے سینکڑوں ہزاروں کی پیاس بجھا دی۔ پیاس لگائی اور پیاس بجھائی، پہلے پیاس لگائی جاتی ہے پھر بجھائی جاتی ہے جب تک کہ پیاس نہ لگے اس وقت تک پیاس کا وجود ہی نہیں۔ پہلے تو انھوں نے پیاس لگائی سینکڑوں ہزاروں آدمیوں کو۔ کس طرح لگائی۔ اللہ کے نام کی گرامی

پیدا کی گئی ہے پیاس پیدا ہوتی ہے بڑھتی ہے اب جب لوگ پیاس ہونے لگے تو پانی کا ایک سرچشمہ تھا لوگ دوڑ دوڑ کے آئے اور جب سچی پیاس ہو جائے تو پھر پیاس کا کاجھٹا ضروری ہے پھر اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی ضمانت ہے کہ پیاس بجھے گی جب پیاس ہی نہ ہو تو پھر نہ پانی کا رآمد ہے نہ بارش کا پانی کا رآمد ہے نہ سمندر کا نہ کسی دریا کا پانی، کوئی پانی کا رآمد نہیں۔ اعلیٰ سے اعلیٰ شربت رکھیے جس کو پیاس ہی نہ لگی ہو یا جس کو پانی سے نقصان پہونچتا ہو اس کے لئے بیکار ہے۔ اس وقت کچھ اللہ کے بندے دنیا کے دور دراز کے گوشوں سے آئے انھوں نے اپنی پیاس بجھائی اور اللہ کا نام لیکر گئے اور کھیلایا۔

اس وقت پھر بھی لوگوں کے اندر وہ پیاس موجود تھی زمانہ نبوت کا قرب تھا بڑے بڑے مصلحین امت بڑے بڑے مرشدین بڑے بڑے علماء ربانی کی کوششوں کا نتیجہ تھا کہ جا بجا عالم اسلام میں احساس تھا اپنی کمی کا۔ اور طلب بھی ان کے اندر تھی اس کا نتیجہ تھا کہ ایک آدمی کا کسی ایک جگہ بیٹھ جانا کافی تھا۔ دور دور سے لوگ آتے تھے آج یہ کیفیت نہیں۔ آج پیاس لگانے کی پہلے ضرورت ہے۔ پیاس بجھانے کا انتظام بیشک مبارک، مگر پہلے پیاس تو ہو۔ طلب تو ہو، اپنے اندر کمی کا احساس تو ہو۔ یہ شرط پائی جائے تو خدا کی رحمت خود دستگیری کے لئے بڑھتی ہے ”جاہد و احنف“ کی توفیق عطا ہوتی ہے اور انسان امام غزالی، مولانا خاں لدردمی اور اصحاب نبی کی صفات و اخلاق کا حامل ہوتا ہے ————— والحمد للہ رب العالمین

## کاروان مدینہ

مدینۃ الرسول اور سیرت الرسول پر مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے

مضامین اور تقریریں کا جدید مجموعہ قیمت ۱/۵۰

کتب خانہ الفتان کچہری روڈ لکھنؤ

# سوانح

## حضرت مولانا محمد یوسف صاحب کا ندھلوی رحمۃ اللہ علیہ

مؤلف: مولانا سید محمد ثانی حسینی

یہ کتاب مولانا مرحوم کے ذاتی سوانح حیات کے علاوہ اُن کے بیس سالہ دور امارت میں تبلیغی جماعت کی مکمل تاریخ بھی ہے، سوانح حضرت مولانا محمد الیاس کے مصنف مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی نگرانی میں لکھی گئی ہے، بلکہ مولانا یوسف صاحب کے خاندانی تذکرہ میں شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد تکریم صاحب دامت برکاتہم کا تذکرہ خود مولانا ہی کے قلم سے ہے، اور جو اپنی اہمیت افادیت کے لحاظ سے قابلِ ذکر ہے اس کی خاطر یہ کتاب خیرِ یرجی ہے۔ کتاب کی جامعیت فہرست مضامین کے ان موٹے موٹے عنوانات سے ظاہر ہے۔

۱۔ پہلا باب۔ ا) اکابر خاندان (۲)، حضرت شیخ احمد ریہ ظلیہ (۳)، حضرت مولانا محمد الیاسؒ۔  
۱۰۔ دواؤں ب۔ افریشیائی مالک میں جماعتوں کی چلت پھرت۔

۲۔ دوسرے۔ ولادت سے تکمیلِ علوم تک۔  
۱۱۔ گیارہواں ب۔ یورپ و امریکا اور جاپان میں جماعتیں۔

۳۔ تیسرا۔ بیعت ارادت سے خلافتِ نبابت تک۔  
۱۲۔ بارہواں ب۔ پیدل جماعتیں اور ان کا کام و نظام۔

۴۔ چوتھا۔ مولانا محمد الیاسؒ کے انتقال سے تقسیم ہند تک۔  
۱۳۔ تیرہواں ب۔ مولانا محمد یوسف صاحب کے حج و عمرہ۔

۵۔ پانچواں۔ تعلیم ہند اور آثارِ علاقوں میں تبلیغی کام۔  
۱۴۔ چودھواں ب۔ پاکستان کا آخری سفر۔

۶۔ چھٹا۔ ہندوستان کے دورے اور اجتماعات۔  
۱۵۔ پندرہواں ب۔ علالت اور وفات۔

۷۔ ساتواں۔ پاکستان کے دورے اور اجتماعات۔  
۱۶۔ سولہواں ب۔ صفات و کمالات اور خصوصی امتیازات۔

۸۔ آٹھواں ب۔ حجاج و خیالات، دعوت و تبلیغ۔  
۱۷۔ سترہواں ب۔ حجاج و خیالات، دعوت و تبلیغ۔

۹۔ نواں ب۔ عرب ممالک میں جماعتوں کی نقل و حرکت۔  
۱۸۔ اٹھارواں ب۔ حوالہ کی دعا۔

سائز ۱۸ × ۲۲ صفحات ۶۸۔ قیمت مجلد مع دو رنگا گروپش - ۱۰/-

تاجر دُن کے لئے معقول کمیشن

کتابخانہ مفت سن کچھری وڈ لکھنؤ

# نَسَبِندی کے خاندانی منصوبہ بندی

(از عتیق الرحمن سمبلی)

اللہ تعالیٰ انسان سے اپنی فرمانبرداری کا مطالبہ کیوں کرتا ہے؟ اور انسان کے لیے کیوں لازم ہے کہ وہ اس مطالبہ کو پورا کرنا اپنی سب سے بڑی سعادت سمجھے؟ اس سوال کا صرف ایک ہی جواب ہے کہ انسان اللہ کی مخلوق ہے۔ اس کے پاس اپنا کچھ نہیں ہے۔ اس کا وجود اور اس وجود میں پوشیدہ قوتیں سب اللہ کی عطا کردہ ہیں۔ اُسے اعضاء و جوارح بھی سب اللہ نے دیے ہیں۔ اور اُن سے کام لینے کی طاقت بھی اس کی دی ہوئی ہے۔ اس لیے ان اعضاء اور ان قوتوں کے استعمال کے سلسلے میں اُس نے جو حکم بھی دے دیا ہے وہ واجبِ اطاعت ہے اور اپنی مرضی سے انسان کو صرف انہیں معاملات اور انہیں حدود میں کام لینے کا حق ہے جن میں اُسے آزادی دے دی گئی ہے۔

اسی طرح انسان جو کچھ ان اعضاء اور ان قوتوں کے استعمال سے پیدا کرتا ہے اُس پر بھی اسی ایذا سے اللہ تعالیٰ کے لیے فرمانبرداری کا حق قائم ہوتا ہے کہ یہ سب خدا کی دی ہوئی قوت و صلاحیت کا طفیل ہے، چنانچہ شریعت جس طرح انسانی اعضاء و جوارح کے بارے میں احکام دیتی ہے کہ انہیں کس کام میں استعمال کیا جائے اور کس کام میں نہ استعمال کیا جائے، اسی طرح انسان کے پیدا کردہ مال و دولت کے بارے میں بھی وہ مثبت اور منفی قوانین کا نفاذ کرتی ہے۔

جس جسم اور اس کی قوتوں سے کام لینے کے بارے میں انسان کے لیے خود مختاری کا کوئی حق نہیں ٹھہرتا۔ بلکہ اس جسم کی محنت اور عقل و فکر کی صلاحیت سے کام لے کر جو مال و دولت انسان پیدا کرتا ہے اس میں بھی اس کو خدا کے مفرد کردہ حدود سے باہر آزاد و کا حق نہیں پہنچتا، تو اسے یہ حق کیونکر پہنچ سکتا ہے کہ خود اس جسم میں کوئی ایسا تصرف یا اس کی قوتوں کے نظام میں کوئی ایسا تغیر کرے جس کی اجازت شریعت الہی میں نہ ملتی ہو؟ — بندگی کے سلسلہ کو اسی روشنی میں دیکھا جانا چاہیے!

انسان کو اپنے جسم میں کسی تصرف کا حق نہ ہونے کی بات محض قیاس نہیں ہے بلکہ کتاب و سنت میں اس کے لیے نفوس بھی موجود ہیں۔ سورہ نساء میں شیطان کی مذمت کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے۔

وَقَالَ لَا اتَّخَذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ  
نُصَبًا مَفْرُوضًا وَلَا ضَلَّتَنَّهُمْ  
وَلَا مَنِينَهُمْ وَلَا مَرْئِيَهُمْ فَلْيَتَّكِفْ  
إِذَا نَالَ الْأَنْعَامَ وَلَا مَرْئِيَهُمْ  
فَلْيَغَيِّرْ حَتَّى خَلَقَ اللَّهُ ۝  
(روئے ۱۸، آیت ۱۹-۱۱۸)

اور کما شیطان نے کہ میں مفرد لے کر ہوں  
گاتیرے بندوں میں سے ایک حصہ —  
میں گمراہ کر دوں گا ان کو پس سبزا باغ  
دکھاؤں گا ان کو۔ اور حکم دوں گا ان کو  
پس وہ تراشیں گے چوپایوں کے کاٹ  
اور حکم دوں گا ان کو پس وہ بدل ڈالیں  
گئے تخلیق الہی کو۔

یہ آیت صاف طور پر بتاتی ہے کہ تخلیق الہی میں تغیر و تصرف یا تغیر خلق اللہ، ایک شیطانی کام ہے۔ یہ انسان کو شیطان کی طرف سے گھمائی جانے والی ان باتوں میں سے ہے جو اس نے رائدہ درگاہ ہونے کی جہن میں نوع انسانی کو بھی عبدیت کی راہ سے ہٹانے اور غضب الہی کا نشانہ بنوانے کے لیے طے کیں۔

”تغییر خلق اللہ“ کی ممانعت کا دائرہ کہاں تک وسیع ہے اس کا اندازہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات سے کیا جاسکتا ہے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: آپ نے فرمایا۔

”یہ بعض مشرکانہ رسوم کی طرف اشارہ ہے۔“

لَعَنَ اللَّهُ الْخَشَمَاتِ وَالْمُسْتَوْشِمَاتِ  
وَالنَّامِصَاتِ وَالْمُتَّصِصَاتِ  
وَالْمُتَفَلِّجَاتِ لِلْحَسَنِ الْمُغَيَّرَاتِ  
خَلَقَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

لعنت ہے اللہ کی گودنے والیوں پر اور  
گودنے والیوں پر، چہرے کے بال اکھاڑنے  
والیوں پر اور اکھر ڈالنے والیوں پر، دانتوں  
میں خوشنہائی کے لیے چھڑائی بنانے والیوں  
پر، جو کہ تفسیر کرنے والی ہیں اللہ عز  
وجل کی تخلیق میں۔

{صحیح تہذیب حلبی  
کتاب اللہام}

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، حضور نے فرمایا:

لَعَنَ اللَّهُ الْوَاصِلَةَ وَالْمُسْتَوْصِلَةَ  
وَالوَاشِمَةَ وَالْمُسْتَوْشِمَةَ  
(ایضاً)  
والیوں پر اور جو گودنے والیوں پر گودنے  
والیوں پر اور جو گودنے والیوں پر۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ

”ایک انصاری لڑکی کی شادی ہوئی اور فوراً ہی وہ بیمار ہو گئی جس سے اس کے  
سر کے بال گر گئے، اس کے گھر والوں نے سوچا کلاسی صورتوں میں عرب کے رواج  
کے مطابق اس کے سر میں دوسرے بال لگا کر گوندھ دیئے جائیں اس کے باپ  
میں انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا: آپ نے فرمایا اللہ  
کی لعنت ہے بالوں میں جوڑ لگانے والی پر اور جوڑ لگوانے والی پر۔“

(ایضاً)

ان احادیث کو مفسرین نے بھی سورہ نسا کی مذکورہ بالا آیت کی تفسیر میں نقل کیا ہے  
اور خود حضرت عبداللہ بن مسعود دلی روایت میں تو صاف اشارہ ہے کہ ان باتوں کی ممانعت

سہ ہیا کہ ہندوستان میں بھی بعض قوموں میں رواج ہے جو کہ ہندوؤں کے لیے حرم کے معنی سے گدھا کہ  
جہول بیاں ہوا ایک ہی تھیں۔ نیز چہرہ پر گیس عبادت و رواج ہوتا تھا تو اسے چھڑا دیتی تھیں۔ اس طرح سارے کے  
دانتوں میں چھڑی پہنے کی جاتی تھی۔

اسی آیت کی وجہ سے ہے۔ "المغذیات خلقی اللہ"

یہ سب ایسے تصرفات ہیں جن سے جسم انسانی کی اندرونی اسکیم پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ پھر بھی جن الفاظ میں ان سے منع کیا گیا ہے وہ ہمارے سامنے ہیں، تو ایسے تصرفات کی ممانعت کا کیا درجہ ہونا چاہیے جن سے اللہ کی بنائی ہوئی جسم انسانی کی اسکیم ہی میں خلل پڑ جاتا ہے؟  
 — نس بندی کے لیے کیا جانے والا آپریشن اسی طرح کے تصرفات میں سے ہے جو انسانی جسم کی اس اندرونی اسکیم میں تغیر کرتے ہیں جو خدا نے اس کے جسم کے اندر ودیعت فرمائی ہے۔  
 اللہ نے نسل انسانی کی بقا کے لیے انسان کے اندر دو مادے پیدا فرمائے ہیں۔ ایک مادہ منویہ، دوسرا مادہ تولید۔ مادہ منویہ انسان میں جنسی خواہش کا محرک ہوتا ہے اور مادہ تولید اس میں شامل ہو کر استقرار عمل کا موجب بنتا ہے۔ نس بندی آپریشن میں اس نس کو پسند کر دیا جاتا ہے جس کے ذریعہ مادہ تولید مادہ منویہ میں شامل ہوتا ہے اور اس کے نتیجہ میں انسان صلاحیت تولید سے محروم ہو جاتا ہے۔ اگرچہ جنسی خواہش اور قوت بدستور رہتی ہے۔ یہ کھلے طور پر انسانی جسم میں ایک ایسا تصرف ہے جس کے متعلق صرف اتنا کہہ دینا کافی نہ ہوگا کہ اس سے جسم کے اندر کی مشین کا ایک فعل باطل ہو جاتا ہے بلکہ اس سے خدا کی وہ عظیم اسکیم باطل ہوتی ہے جس کے تحت جسم کی مشینری کو اس کے موجودہ منہج پر ترتیب دیا گیا ہے۔  
 کیا انسان اپنا کوئی حق بنا سکتا ہے کہ وہ اول سے آخر تک خدا کی پسند کردہ مشینری میں اس طرح کا تصرف کرے جس سے اس مشین کی ایک خاص مقصدی اسکیم فوت ہو کر رہ جائے؟  
 اور یہ تصرف کیا بھی اس اداوے کے ساتھ جائے کہ اس مشین کی مقصدی اسکیم برائے کار نہ آنے پائے؟

اس مضمون کا خطاب ان لوگوں سے ہے جو اللہ کو اپنا خالق و مالک مانتے ہیں اور شریعت پر ایمان رکھتے ہیں۔ ان میں شاید کوئی فرد بھی ایسا نہ ہوگا جو شریعت کے اس حکم میں کوئی تردد رکھتا ہو کہ خود کشی حرام ہے۔ زمانہ کی تبدیلیوں نے بہت سے شرعی احکام میں لوگوں کو متروک کر دیا ہے۔ لیکن خود کشی کی حرمت کا حکم ایسا ہے جیسے ایک انسان کے اپنے دل کی صدا ہو۔ کسی مسلمان کے بارے میں کوئی بھی حکم شریعت سے باخبر مسلمان خود کشی کی خبر سنتا ہے تو شاید اس



کوئی دستِ نشانہ نہیں کہ وہ اس کے اُخروی انجام کے بارے میں ڈرتا ہے۔ ایسا کیوں ہے؟ اور کیوں اس معاملے میں ذہن اس طرف نہیں چلتا کہ ایک انسان کو کسی بھی وقت اپنی زندگی ختم کر دینے کا اختیار ہونا چاہیے؟ یہ صرف اس لیے کہ جان کے بارے میں خدا کے خالق و مالک ہونے کے بارے میں جسم اور جان کے اندر کوئی فرق نہیں ہے۔ جو جان کا خالق اور مالک ہے وہی جسم کا بھی خالق و مالک ہے اور کسی کو کوئی حق نہیں پہنچتا کہ اس کی ملکیت کے کسی دائرے میں بھی اس کی اجازت کے بغیر تصرف کرے۔ خصوصاً ایک ایسا تصرف جو اپنی تخلیق میں رکھی ہوئی خدا کی کسی اسکیم میں مزاحم ہوتا ہو۔

ایک سچے مسلمان کو نفسِ بندہ کا عدمِ جواز مان لینے اور اُس سے باز رہنے کے لیے اس سے زیادہ کی ضرورت نہیں ہے۔ لیکن مزید شرح صدر کے لیے اس کی قیامت کا ایک اور پہلو بھی سامنے آ جانا چاہیے۔

انسان کی جنسی خواہش اُس کی نفسانی خواہشات میں سب سے بڑھ کر خطرناک خواہش ہے۔ اس کے بھاد پر جب آدمی بہتا ہے تو وہ اُس گناہ کا مرتکب ہوتا ہے جس سے بڑھ کر خدا کی ناراضگی کا باعث کوئی دوسری بدگلی نہیں ہوتی۔ اس خواہش کا پیدا کردہ گناہ ہی وہ واحد گناہ ہے جس کی سزا شریعتِ الہی میں سنگسار کر دینا ہے۔ کسی دوسرے گناہ پر شریعتِ اتنی سخت اور عبرتناک سزا کا حکم نہیں دیتی۔ اس گناہ کے لیے قرآن کہتا ہے۔

إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ

یہ ہے بے حیائی اور بُری

! ۱۰۵

(اسرائیل ۳۲)

سَبِيلًا۔

اس خواہش کا بادِ اُتسا سخت ہے کہ آدمی اس کی آخری درجہ کی غلط تحریک کا شکار نہیں بھی ہوتا تب بھی ایک خاص مرتکب ایسے تو کم ہی لوگ ہیں جو کسی درجہ میں بھی ایسی غلط تحریکات سے متاثر نہ ہوں۔ کچھ نہیں تو یہ خیالات ہی کو بدراہ کرتی ہے۔ نظر کو بھی گنہگار کر دیتی ہے یا کان کو اپنی تسکین کا ذریعہ بنالیتی ہے اور یہ اثرات بھی شریعت کی نگاہ میں اتنے

قیح میں کہ نام کی مدد انہیں اسی گناہ کے نام سے یاد کیا گیا ہے جسے قرآن میں "فاحشۃ و  
سَاء مَسْبِيَةٍ" ٹھہرایا گیا تھا۔ چنانچہ حدیث میں ناجائز جنسی تحریک کے تحت نظر کو اس کے  
کا ذکر، بات حیت کو زبان کا ذکر، اور اس کام میں کان کے استعمال کو کان کا ذکر کیا گیا ہے۔  
(مشکوٰۃ باب الایمان بالقدر)

یہ جنسی خواہش کی طاقت خیریاں ہیں۔ ہر دم اس کی بدولت انسان خطرہ میں ہے کہ طاقت  
کی کس داوی میں جا گرے، ہر دم اندیشہ ہے کہ کسی ایسی حالت میں مبتلا ہو جائے جو خدا کی  
نگاہ میں سخت بے حیائی ہے۔ ایک ایسی خواہش خدا نے انسان کے اندر پیدا کی اور پھر اس کی  
ذرا سی بے راہ روی کو جائز نہیں رکھا، آخر اس کا مقصد کیا ہے؟

اسلام نے ہمیں جس خدا کا تصور دیا ہے وہ اپنے بندوں کو کسی بے فائدہ مشقت میں مبتلا  
نہیں کرتا۔ کوئی خلقی رجحان اُس نے محض آزمائش کے لیے انسان کے اندر پیدا نہیں کیا۔ وہ  
"رُؤفٌ بِالْعِبادِ" ہے۔ وہ انسانوں کو جنت کی طرف چلتا ہوا دیکھنا چاہتا ہے۔ انہیں دوزخ  
میں جھونک دینا اس کے لیے کوئی خوشی کی بات نہیں۔ اُس نے جو کچھ بھی رجحانات انسان کے  
اندرون میں کیے ہیں اُن میں یا خود انسان ہی کا کوئی ذاتی یا نوعی فائدہ اور اُس کی حاجت  
ردائی مقصود ہے یا اس کا رخاۂ عالم کو اپنے حکیمانہ مصلوبہ کے تحت چلانے کے لیے اُن کی  
ضرورت ہے۔ یہ جنسی خواہش جس میں انسان کے لیے اتنے خطرے پنہاں ہیں اور جس کی غلط  
تحریکات انسان کو خدا سے اتنی دور بھینک دیتی ہیں جس کی وہ "ماں سے زیادہ شفیق" ذات  
ہرگز خواہاں نہیں، صرف اسی عظیم مقصد کے لیے انسان کے ساتھ لگائی گئی ہے کہ یہ کارخانہ عالم  
اپنے مقررہ وقت تک اُس منصوبے کے تحت چلتا رہے جو خدا نے اس کے لیے طے کیا ہے اور  
انسان سے جو کام اس کارخانہ میں خدا کو لینا ہے اُس کے لیے مطلوبہ افراد مہیا ہوتے رہیں۔  
یہی وہ مقصد ہے جس کی بنا پر انسان میں انفرائش نسل کی خواہش پیدا کی گئی اور اُسے یہ بہت  
ادب فطرت دی گئی کہ اس خواہش کی ذمہ داریوں کو منہی خوشی اٹھاتا ہوا چلے دے اس خواہش  
کے اندر انسان کے لیے تباہ کاری کے جو بے پناہ امکانات پائے جاتے ہیں اُن کو دیکھتے  
ہوئے سوچا بھی نہیں جاسکتا کہ ایک عظیم و عظیم ذلت انسان کے لیے سراپاِ افتد کر م بھی ہو

کسی ایسی خواہش کو اس کے پہلو میں رکھنا پسند کرے گی جس میں نہ انسان کا کوئی فائدہ ہے نہ کا رخصانہ عالم کی کوئی مصلحت! اور پھر ایک جہت خواہش اس کے نفس میں ودیعت کر کے قانون نافذ کرے گی کہ اس کی تسکین کے لیے اگر انسان ہمارے مقرر کردہ طریقہ سے ہٹا تو پھر آخرت میں اُس کی خیر نہیں ہے!!

اب اس روشنی میں من بند کی کو دیکھئے کہ یہ کتنا بڑا جرم ہے جس کا ارتکاب آپریشن کرنے والا اور کردانے والا دونوں کرتے ہیں۔ من بند کی کے ذریعہ ہم اُس ماتے کو جو انسٹنٹ نسل کا ذریعہ بنے محسوس کر دیتے ہیں اور جنسی خواہش کو متحرک کرنے والا مادہ آزاد رہتا ہے کہ انسان کو اُکاتا رہے، یعنی حکمت الہیہ کے نقطہ نظر سے جو فائدہ اس جنسی خواہش کو انسان میں پیدا کرنے کا جواز فراہم کرتا تھا جو انسان کو شرف انسانیت سے گرانے میں سب سے زیادہ مؤثر ہے، ہم نے اسی فائدہ پر بندش لگا دی اور یہ جرات کی کہ خدا کی پیدا کردہ جنسی خواہش اور قوت کو اس کی مقصود افادیت سے خالی کر کے محض نفسانی لذت کے کام کا بنالیں، جسے خدا کی حکمت ہرگز پسند نہیں کر سکتی اس لیے کہ کتاب و سنت سے یہ چیز بالکل صاف ہے کہ محض لذت پسندی خواہ وہ کتنی ہی بے ضرر ہو اور بالکل جائز حدود میں ہو پسندیدہ نہیں، چہ جائیکہ وہ لذت نفس جو انسان کو بالکل حیوان بنا سکتی ہے

من بند کی کا یہ پہلا اتنا مجرا نہ ہو کہ اگر عمومی طور پر مخد یہ نسل (Birth Control) کا جواز کسی ضرورت کے لیے سمجھا جائے اور اس کے لیے جسمانی نظام میں کوئی تغیر و تصرف ہی ناگزیر ہو تو محض صلاحیت تولید کو معطل کرنے کے مقابلے میں وہ تصرف ہلکا سا ہے گا جس میں سرے سے جنسی قوت ہی ختم یا معطل ہو کر رہ جائے۔ جنسی قوت اور رغبت تو دنیوی گمئی ہے تولید نسل کے لیے۔ اس افادیت سے قطع نظر کر لیا جائے تو خدا انسان کو حرم رنگ میں دیکھنا چاہتا ہے اس کے اعتبار سے اس قوت و رغبت کا اس میں رکھا جانا ایک وبال سے کم نہیں ٹھہرے گا پس اگر اس قوت و رغبت کو انسان دلتے سے نہیں دینا چاہتا تو اس کی وہ افادیت بھی برقرار رہنی چاہیے جس کی بنیاد پر حکمت الہیہ میں اس کی تخلیق

مناسب ٹھہری ہے، ورنہ سرے سے اس قوت و رحمت ہی کو ختم کیا جانا چاہیے تاکہ تخلیق الہی میں تغیر کی یہ صورت تو نہ رونما ہو کہ خیر کا پہلو ختم ہو کر صرف شر کا پہلو باقی رہ گیا۔

**حضرت شاہ ولی اللہ کا کلام** | احکام شریعت کی حکمتوں کے بیان میں حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ ایک منفرد مقام رکھتے ہیں ان کی کتاب حجتہ اللہ البالہ

اس موضوع پر ایک لاثانی اور لافانی شاہکار مانی گئی ہے، تشرعی اور تکنیکی قوانین کی مصلحتوں کو اس طرح ہمہ تن نگ کر کے دکھانا جیسے وہ اپنی آنکھوں سے اس ہم آہنگی کا شاہدہ کر رہے ہوں اور ہم قاری کے فکر و نظر کو اس اطمینان سے بھر دینا کہ شریعت کا ہر حکم سرسرا انسان کی نوعی اور شخصی اور دنیوی اور آخری سعادت و مصلحت کے تقاضوں سے ابھر رہا ہے، ان کا خاص اخص حصہ ہے، خوش قسمتی سے انھوں نے اپنی اس کتاب میں تغیر خلقی اللہ کے مسئلہ پر بھی کلام فرمایا جو اور اپنے خاص انداز میں وجہ بتائی ہے کہ اس کی مانعیت کیوں فرمائی گئی، بس بندی کا مسئلہ شاہ صاحب کے زمانے میں نہیں تھا، لیکن جنسی تصرفات کی دوسری شکلیں جن کے متعلق حدیث میں بھی صراحت سے احکام ملتے ہیں ان کے متعلق شاہ صاحب کا اصولی کلام اس خاص مسئلہ میں بھی ہمیں کافی روشنی دیتا ہے۔

شاہ صاحب فرماتے ہیں :-

”اللہ تعالیٰ نے جب اس کا رخاۃ عالم کو چلانے میں یہ بیخ اختیار فرمایا کہ اسباب کا سلسلہ مرتب کر کے سمیات و جود میں لائے جائیں اور اس طرح اس مصلحت کی تشکیل و تنظیم کا سامان کیا جائے جو اس کی حکمت بالغہ اور رحمت تامہ کا تقاضہ ہے۔ تو اس تنظیمی حکمت کا تقاضہ یہ ہوا کہ تخلیق الہی میں تغیر و تبدل سے شر اور فساد، اللہ تعالیٰ لازم کئے اور ایسی کوششوں پر طائر اعلیٰ سے نفرت کا اظہار ہو۔ چنانچہ جب خدا نے انسان کی تخلیق اس بیخ پر فرمائی کہ وہ کیرے کوڑے کی طرح زمین سے نہیں پیدا ہوتا اور اس کی حکمت کا تقاضہ ہوا کہ انسان کی نوع و صورت باقی رہے بلکہ خوب بچے بچے لے تو اس نے انسان کو انفرادی نسل کے قوی بننے، تناسل کی ترغیب دی اور جنسی خواہش کو ان پر حاوی کر دیا، تاکہ اس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ اس کام کو پورا کرے جو اس کی حکمت بالغہ کا تقاضہ ہے۔“



ردگار ہوتے ہیں وہ جائز قرار پائیں گے جیسے آنکھوں میں سرسہ لگانا اور بالوں میں کٹکمی کرنا۔  
(حجۃ اللہ البانہ مطبوعہ مصر (منیرہ) راجہ)

شاہ صاحب کا یہ کلام ہمیں یہ طے کرنے کے لیے ایک بہت صاف اور واضح معیار دیتا ہے کہ انسان کے اندر کون سے تصرفات جائز ہوں گے اور کون سے ناجائز۔ یہ معیار نہایت ہی سے بتاتا ہے کہ ایک تصرف کیوں جائز ہو گا ہے اور دوسرا کیوں ناجائز۔ اور کیوں کسی تصرف کے جواز کو دوسرے تمام تصرفات کے جواز کی دلیل نہیں بنایا جاسکتا۔

نس بندی ایک آپریشن ہے بہت معمولی قسم کا۔ لوگ کم فہمی یا حیلہ جوئی سے کہہ سکتے ہیں۔ بلکہ کہتے ہیں۔ کہ بڑے بڑے آپریشن کیسے جہاتے اور کرائے جاتے ہیں انہیں کوئی زمینیں کتنا، پھر نس بندی آپریشن ہی کی کیا خصوصیت ہے جواب یہی ہے کہ جو آپریشن جسم میں پیدا کرنے والی کسی خرابی یا بیماری کو دور کرنے کے لیے جو ایک غیر فطری چیز ہوتی ہے، کیا جائے اور ہو گا۔ یہ عمل تصرف تو ضرور ہو مگر جسم کو اس کی فطری حالت پر استوار کرنے کے لیے اور حالت کی بحالی ممکن نہ ہو تو کسی دوسری شکل میں ساقط حالت ہی کا مقصد پورا کرنے کے لیے۔ نس بندی آپریشن کی نوعیت یہ ہے کہ اس میں ہم جسم کے ایک فطری نظام کو جو جلتے یا جھٹکتے ہیں اس کے اندر خرابی پیدا کرتے ہیں۔ اور یہ نظام بھی وہ جس کا نقص صرف ہمارے یا نوعی مصلحت سے نہیں بلکہ اس کا راز حیات میں قہدیت کے ایک ایسے مقصد سے بھی رکھے متعلق خدا ہی جان سکتا ہے کہ اس کی ملکیت بالآخر کے کیا کیا اسرار اس میں چھپے ہیں۔

## خود خاندانی منصوبہ بندی؟

نس بندی پر یہ گفتگو اس کے مقصد کے جواز اور عدم جواز کے لیے قطع نظر کر کے سمجھا جاوے کہ تین پہلوؤں سے غور کیا گیا۔ اول یہ کہ نس بندی سے کوئی فرق جہانی نشین کے کام میں چھپانے پڑتا ہو، انسان کو اپنے اس جسم میں کسی آواز اور نہ تصرف کرنے کا کیا حق ہے جس کا وہ ملک، بادشاہ یا کسی دوسرے تصرف کوئی بے اثر قسم کا تصرف بھی نہیں ہے بلکہ جہانی نشین کے اس

پڑھ کو ناکارہ کرتا ہے جس کی کارکردگی اس مشین کی ایک زبردست مقصدی اسکیم میں نہایت اہم مقام رکھتی ہے! اتوم یہ کہ اس تصریف کے ذریعہ ہم نہ صرف اس جسم کے خالق و مالک کی ایک خاص مقصدی اسکیم میں رخنہ اندازی کی جزأت کرتے ہیں بلکہ ایک ایسا عیب بھی اُس کی تخلیق میں پیدا کرنے کے مترکب ہوتے ہیں جسے اُس کی اخلاقی حکمت کبھی پسند نہیں کر سکتی تھی۔ یعنی جنسی قوت اور رغبت جو ذاتی طور پر شرکی قوتوں میں سے ایک قوت ہے اُسے قوت تولید کا آلہ کار بنا کر انسانی وجود میں لگا گیا تھا اور نہ انسان کی اخلاقی اور روحانی عظمت کے لحاظ سے اس قوت و رغبت کی تخلیق کا بظاہر کوئی جواز نہیں تھا، لیکن ہم اس تخلیق الہی کو اُس کے جواز سے محروم کر دینا چاہتے ہیں جس میں اپنی شر پسندی کا مظاہرہ تو ہے ہی کہ خیر کے عنصر سے خالی شر کو بھی ہم اپنے اندر رکھنا پسند کرتے ہیں۔ مگر اس سے بیخبر بات یہ ہے کہ خدا کی تخلیق میں بھی یہ عیب پیدا کرنے کی ہمت کی جائے۔

نس بندی کی ذاتی قباحت کے ان مینول پلوؤں میں سے ہر ایک بجائے خود ایسا ہی کو ایک مومن کو اس فعل کے لیے آمادہ نہیں ہونا چاہیے۔ لیکن ان پلوؤں سے قطع نظر کہ فرض کر لیا جائے کہ نس بندی میں کوئی ذاتی قباحت نہیں ہے تو وہ مقصد جس کے لیے نس بندی کا سوال پیدا ہوا ہے خود اس قدر مذموم ہے کہ اس کے لیے کوئی کام جائز نہیں ہو سکتا۔

نس بندی تحریک مقصد ہے بچوں کو ایک مقررہ تعداد سے زیادہ نہ پیدا ہونے دینا اسی کا نام خاندانی منصوبہ بندی (FAMILY PLANNING) رکھا گیا ہے۔ ایک مومن کے سوچنے کی بات یہ ہے کہ انسانی پیدائش کی منصوبہ بندی خدا کا کام ہے یا انسان کا؟ بالکل یہی سبب بات ہے کہ منصوبہ بندی اسی کا کام ہے جس کا کام پیدا کرنا ہے۔ جو چیزیں خالص انسان کے ہاتھ پاؤں اور اُس کی ایجاد کردہ مشینوں سے وجود میں آتی ہیں اُن کو ایک منصوبے کے تحت پیدا کرنا یعنی کمی اور بیشی کے پلو سے ایک حد مقرر کرنا، یہ انسان کا حق ہے۔ ان چیزوں کے وجود میں لانے کو بھی پیدا کرنا کہتے ہیں۔ لیکن یہ پیدا کرنا وہ ہے جس کے لیے انگریزی میں پروڈکشن (PRODUCTION) کا لفظ لاجب آئے گا۔ اسے اُس معنی میں پیدا کرنا نہیں کہا جاسکتا جس معنی میں کری ایشن (CREATION)۔

بلا جاتا ہے (CREATION) کے معنی میں پیدائش حقیقہ صرف خدا کا کام ہے۔ کرٹر (CREATOR)

وہی ہے۔ انسان صرف پروڈیوسر (PRODUCER) ہو سکتا ہے۔

پروڈکشن کا بھی اصل مادہ اگرچہ براہ راست خدا کی پیدا کردہ کوئی چیز ہی ہوتی ہے اور اسی پر انسان اپنی محنت اور کاریگری کے پھول کھلاتا ہے، لیکن خدا کے نادیدہ تکوینی ہاتھ اور اس کی مصفت تدبیر (يَدِ تَبَرُّ الْأَمْرِ - قرآن) کو اس میں کوئی دخل نہیں ہوتا۔ پروڈکشن رجبے صبح الفاغان میں صناعتی عمل کہا جاسکتا ہے، کا بننا اور بگڑنا، اپنے مطلوبہ نتائج تک پہنچنا یا نہ پہنچنا یہ سب اس عمل کی درستی و نادرستی پر تحول کر دیا گیا ہے، خدا کی مصفت تکوین و تدبیر کو اس دائرہ عمل سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ اس لیے بالکل حق بجانب ہے کہ انسان فیصلہ کرے کہ کس مقدار اور کس قدر میں اسے کوئی چیز پیدا کرنا (بنانا ہے)، مگر جن چیزوں کی پیدائش میں انسان کی حیثیت صرف ایک سلا کار کی ہے، پیدا کرنے والا حقیقت میں خدا ہے، وہ انسانی صناعت (MAN MADE) کے زمرہ میں نہیں آتیں بلکہ خلق الہی (GOD CREATED)

میں ان کا شمار ہے۔ ان کی تعداد یا مقدار کے لیے انسان کی منصوبہ بندی ایک غلط دماغ کے سوا کیا ہے؛ کیا خدا کی صفت خلق کسی منصوبہ کے بغیر کام کر رہا ہے؟ ایک مومن تو ایسی بات نہیں سوچ سکتا۔ وہ اس صفت کے بارے میں رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا (پروردگار! تو نے یہ سب جھٹ نہیں پیدا کیا ہے)، پر ایمان رکھتا ہے اس نے اس کتاب کو مانا ہے جس میں ”وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعِبَادٍ“ (انبیاء پ ۱۷) اور ہم نے نہیں پیدا کیا زمین و آسمان کو اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے کھیل میں) اور ”وَمَا كُنَّا مِنَ الْخَلْقِ غَافِلِينَ“ (اور ہمیں ہیں ہم مخلوق سے بے خبر) (مومنہ پ ۱۸) جس میں فرمایا گیا ہے ”إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ مَخْلُقَانَا“ (بَقَدَرٍ) (ہم نے ہر چیز کو ایک اندازہ سے پیدا کیا ہے۔ (زمر پ ۱۷) ”قَدْ جَعَلَ اللَّهُ مِثْقَلَهُ شَيْءٍ قَدَرًا“ (اللہ نے رکھا ہے ہر چیز کا ایک اندازہ۔ (طلاق پ ۲۸) ”وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بَقَدَرٍ مَّعْلُومٍ“ (اور ہمیں ہے کوئی چیز مگر ہمارے پاس ہیں اس کے خزانے۔ لیکن نہیں اتار دیتے ہیں ہم اس کو مگر ایک مقررہ پیمانے سے۔ (عمر پ ۱۳) یا تو ہم خدا نکرہ ان آیتوں کو ماننے سے انکار کر دیں، ورنہ اللہ کے تخلیقی کاموں پر اپنی منصوبہ



بندیِ عامہ کرنا ایک مومن کے لیے کب زیبا ہو سکتا ہے؟ جہاں ساری تخلیق خود ایک منصوبہ بند ہی کے ساتھ ہو رہی ہے وہاں اس تخلیقی دائرے کی شرح کو زائد قرار دے کر اسے گھٹانے کی جلد و جہد کرنے اور اپنی طرف سے ایک مناسب شرح پیدا کرنا "مقرر کرنے کا مطلب اس کے سوا کیا ہے کہ ہم خدا کی منصوبہ بندی کے خلاف عدم اعتماد کا اظہار کر رہے ہیں اور اپنا ایک منصوبہ لے کر اس کے منصوبے سے ٹکرا جانا چاہتے ہیں۔ اپنا تعدادی منصوبہ نافذ کرنے کے لیے جب ہم یہ طریقہ کار عمل میں لائیں کہ خدا نے جو معنی سسٹم اپنے اس تخلیقی کام کے لیے ہمارے اندر رکھا تھا اسے مفلوج اور معطل کرنے لگیں، خواہ وہ آدمی کے استعمال سے یا آپریشن کے ذریعہ سے، تو اس کا کوئی ترجمہ بجز اس کے ہوتا ہی نہیں کہ ہم خدا کا ہاتھ پکڑنے اور اس کو بے جبر و کفر کرنے کی جرات کر رہے ہیں! ہاں عمل اور ضبط نفس کا معاملہ اس سے مختلف ہے۔ یہ طریقہ کار خدا کے کسی کام میں مداخلت کرنے کا اظہار نہیں کرتا۔ کیونکہ خدا نے جس طرح ہمارے کچھ اعضاء اور رگ ٹھنوں کو حکم کنوں اپنے تخلیقی کام پر مامور کیا ہے، اس طرح کوئی تشریفی حکم ہمیں نہیں دیا ہے کہ ہم ضرور ضبطی و طیفہ ادا کریں۔ یا ہم زوج میں وہ مادہ پہنچائیں جس کی اس تخلیقی کام میں ضرورت ہے۔ اس ضرورت کو پورا کرنے کے لیے حکم کے بجائے ہم خواہش دی گئی ہے، اسی سے خدا اپنے منصوبہ کے مطابق کام لے لیتا ہے۔ ہم پر حکم والی کوئی پابندی نہیں ہے کہ اس خواہش کا تقاضہ ضرور پورا کیا جائے۔ یا کم از کم اتنی بار پورا کیا جائے۔ چنانچہ ہمیں ضبط نفس کی پوری آزادی ہے۔ بشرطیکہ صرف ضبط نفس جو کسی غیر فطری اور غیر شرعی طریقہ سے رغبت و قوت کو باطل کرنا اس میں شامل نہ ہو۔ صحت کے خیال سے ضبط نفس میں تو کوئی مضائقہ ہی نہیں، لیکن قلتِ رزق کے خوف سے بہت بھی پس اتنی گراہت پیدا ہوگی کہ خدا کی لذت پر کما حقہ بھروسہ نہیں کیا گیا۔ لیکن یہ انسان کی ایک فطرتی کمزوری ہے اور ساتھ ہی ساتھ اس خوف کے اثر سے اتنے مکمل معدوم وسیع ضبط نفس پر فخر انسانی قادر نہیں ہو سکتی کہ اللہ کے مقررہ وقت سے پہلے یہ معمولہ عالمِ دیران ہو جائے، اس لیے اللہ کے اصولِ شریعت اسے ناجائز نہیں ٹھہراتے، علیٰ ذلک عمل بھی معاشی خوف سے ہو تو بس مکروہ

۱۔ بیانِ فقرہ مدلل سے ضبط نفس کی بحث نہیں ہو، اندرون کے ساتھ ضبط نفس یعنی کثرت سے احتیاج، زیر بحث ہے۔

ہی بتایا گیا ہے کیونکہ یہ عمل بھی انسانوں میں عام طور سے اور مکمل پیمانہ پر رائج نہیں ہو سکتا۔ اور خدا کے تخلیقی نظام میں مزامت ہونے کی نوعیت بھی اس میں نہیں پائی جاتی۔ صرف ایک فراہمی شکل ہے جس میں قدرت کی گرفت سے باہر ہونے کی بات آدمی نہیں سوچتا۔ اور نہ کسی متوازی منصوبہ بندی کو اس کے ذریعہ قدرت پر لادنے کی جسارت دکھاتا ہے کہ اس حد کے بعد اس کی تخلیقی مشین ہی کو خراب کر دیا جائے گا۔

کچھ لوگ اس انسانی منصوبہ بندی کو زرعی منصوبہ بندی پر قیاس کرنے کی بات کرتے ہیں کہ زرعی پیداوار بھی تو نظام قدرت ہی کے تحت ہوتی ہے۔ مگر اس کی منصوبہ بندی آج کی حکومتیں کرتی ہیں اور اس کو کوئی ناجائز نہیں کہتا۔ لیکن یہ کھلا ہوا مغالطہ ہے، آپ زرعی منصوبہ بندی شرح پیدائش میں اضافہ کے لیے کرتے ہیں نہ کہ کمی کے لیے۔ انسانی پیداوار میں بھی اضافہ کے لیے آپ منصوبہ بندی کیجئے تو کوئی نہیں روکے گا۔ یہ قدرت کے اصل نظام کے ساتھ ہم آہنگی ہے، زمین اسی لیے ہے کہ اس سے انسان اور دیگر حیوانات کی ضرورتوں کے لیے زیادہ سے زیادہ اجناس اُگیں۔ آپ اپنی ضرورت بھراگانے کی زیادہ سے زیادہ کوشش کیجئے تو کیسے اعتراض کی بات ہو سکتی ہے۔ انسان کو خدا نے اپنے لیے پیدا کیا ہے اور وہی جہاں سکنا ہے کہ اس کے مقاصد کی تکمیل کس حد پر ہوگی اور کن کن مقاصد کے لیے کن کن افراد کی ضرورت ہے۔ جو انسان پیدا ہو رہا ہے اس کے حکیمانہ مقاصد کے تحت ہو رہا ہے۔ جہاں وہ چاہتا ہے پیدا ہوتا ہے اور جہاں نہیں چاہتا نہیں پیدا ہوتا، خواہ کوئی جوڑا اس کے لیے سرٹیک کر رہا ہو وہ اگر شرح پیدائش بڑھاتا ہے تو اپنے حکیمانہ مقصد کے تحت بڑھاتا ہے۔ آپ کو یہ طے کرنے کا حق نہیں کہ اتنی شرح زیادہ ہے اس کو کم ہونا چاہیے۔ اور وہ اگر گھٹاتا ہے تب بھی میں تعاقب حکمت سے، جو آپ کے بڑھانے میں نہیں سکتی، مگر بڑھانے کی کوشش میں کوئی مضائقہ نہیں اس لیے کہ یہ اصل نظام قدرت سے ہم آہنگی ہے۔ اور وہ یہی ہے کہ منت نئے مہمان پیدا ہوں۔

بہر حال انسانی شرح پیدائش کو گھٹانے کے لیے منصوبہ سازی کی بات وہ آدمی نہیں

سوج سکتا جو اس دنیا پر ایک خدائے حکیم کی فرمانروائی مانتا ہے اور خلق (CREATION) کا تعلق اسی سے سمجھتا ہے۔ یہ صرف ان دماغوں میں آنے کی بات ہے جو نظام خلق کو محض مادہ کے طبیعی قوانین کا ثمرہ سمجھتے ہیں۔ خدا اس لیے اس میں دخل اندازی سے ان کی نظر میں کوئی قیامت کا پہلو نہیں پیدا ہوتا۔ ایسے لوگ اس مطلق کی منصوبہ سازی کرتے ہیں تو انھیں کوئی دیکھ نہ سکے۔ مگر آپ کے لیے کیا جہاد ہے کہ عنوانات کی اس مادی میں ان کا ساتھ دینے کے لیے (بقیہ نگاہ اولیں)

خبروں سے قطع نظر اپنی نقلہ نظر سے جو قیامتیں اس میں پوشیدہ ہیں انھیں ضرور مسلمانوں کے سامنے آنا چاہیے۔ مسلمانوں میں بھی عام طور پر تجسس ہے کہ اس کا شرعی حکم کیا ہے، خصوصاً نسہندی کا حکم؟ جسے بہت مؤثر طریقہ کار کے طور پر ہندوستان میں اپنایا جا رہا ہے۔ اور اب تو اس طرح کے آثار ہیں کہ اس سرکاری پالیسی سے انحراف کرنے والے لوگ شاید بہت سی شہری مراعات سے محروم کر دیے جائیں گے۔ کیونکہ ہمارے صوبہ دہلی کی مرحوم حکومت نے اپنے خاتمہ سے چند ہی پہلے اس طرح کا ایک صاف فیصلہ کیا تھا۔ یہ نئے دوسرے صوبوں میں بھی پلیر ہو سکتی ہے۔ زیر نظر شمارہ میں اس سوال پر تفصیل سے کلام کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

زیر نظر شمارہ سوال، ذیقعدہ اور ذی الحجہ ۱۳۸۷ھ یعنی تین ماہ کی مشترک اشاعت کی حیثیت سے نکالا جا رہا ہے۔ اس کی ضرورت اس لئے محسوس کی گئی کہ شہر اشاعت پر انٹرنیٹ ایک جہینہ لیٹ ہو گیا تھا۔ اور ایک جہینہ کا فرق رسالہ کے موجودہ شمسی اور قمری ہینوں کی مطابقت میں پڑ گیا تھا اس فرق کو نکالنے کی یہی شکل تھی تین ماہ کا رسالہ بیک وقت شائع کیا جائے۔ باوجود کوشش کے صفحات میں کچھ کمی رہ گئی۔ اس لئے کہ وقت صرف ایک ہینے کا ملا تھا۔ مگر اس کی تلافی انشاء اللہ اس اشاعت کے مضامین سے ہو جائے گی جن میں سے کئی ایسے ہیں کہ انشاء اللہ ہمارے ناظرین ان کی معنوی قیمت کو ضخامت کی کمی کا غم ابدی محسوس فرمائیں گے۔

ثوری وغیرہ کا امام اعظم اہل حنفیہ پر نقد اور ابن زنب وغیرہ کا امام مالک پر اور اہل معین کا امام شافعی پر اور امام شافعی کا امامین صالح پر، اسی طرح ہے، اگر ہر حکم الجرح مقدم علی التقدیل کا مضابطہ پڑھا جائے تو کوئی بھی ایسا امام نہیں جو تنقید سے محفوظ رہ سکے بلکہ منافقین عبد البر والکی لکھتے ہیں کہ جن ائمہ کو اُمت نے اپنا امام بنالیا ہو، ان پر کسی کی تنقید مہتر نہ ہوگی۔  
بہر حال رجال کی کتابوں سے استفادہ کے لیے ان سب اصولوں کا جاننا ضروری ہے،  
اس کی مزید تفصیلات آئندہ آرہی ہیں۔ (باقی)

۱۰ مقدمہ احوال مالک بمواہر الطبقات الشافعیہ ص ۶۵۔ ۱۱ جامع بیان اعظم ص ۱۹۵۔

عُلُومِ قِرْآنی کا بَیْسُ بَہَا خِرَانِہ  
مولانا امین احسن اصلاحی کی تفسیر

# تذکرہ شرآن

جلد اول

مشتمل بر مقدمہ و تفاسیر آیہ بسم اللہ، سورہ فاتحہ، سورہ بقرہ سورہ آل عمران

سائز ۲۹x۲۲، صفحات ۸۸۰

آفسٹ کی دیدہ زیب طباعت

چرمی پشتہ کی مضبوط و پائیدار جلد کے ساتھ

ہڈ بک ۳۰ روپے علاوہ محمولہ ٹاکس

مکتب خانہ الفتاویٰ، کچھری روڈ، لکھنؤ

## حجاز مقدس کا تازہ سفر

—(۲)—

مقام ابراہیم :-

اس سلسلہ کی پہلی قسط میں مقام ابراہیم سے متعلق حالیہ تبدیلی کا ذکر کیا جا چکا ہے، اور یہ بھی بتایا جا چکا ہے کہ یہ تبدیلی دراصل بیت اللہ کے گرد طواف کرنے والوں کی ایک بڑی زحمت کو ختم کرنے کے لیے کی گئی ہے جو بعض اوقات پورھوں اور ضعیفوں کے حق میں جان لیوا ہو جاتی تھی اور حرم پاک کی سمیت بے حرمتی ہوتی تھی۔ پہلے مقام ابراہیم پر ترکی حکومت کے زمانہ کا بنا ہوا ایک جالی دار حجرہ تھا جس کے آگے سائبان بھی تھا، سائبان سمیت اس کا مجموعی رقبہ ۱۰ میٹر مربع کے قریب تھا۔ اس حالت ہی کی وجہ سے طواف اس جانب میں بہت تنگ تھا اور اسی سبب سے کبھی کبھی ایام حج میں وہ حادثات ہو جاتے تھے جن کی طرف اوپر اشارہ کیا گیا ہے۔

اب اس حجرہ اور سائبان کو ختم کر دیا گیا ہے اور مقام ابراہیم کو جس کا طول و عرض ایک فٹ سے کچھ بھی زیادہ ہوگا، اس کی قدری جگہ ہی پر سنگ سیاہ کی ایک خوبصورت چوکی قائم کر کے اس پر رکھ دیا گیا ہے اور اس کے اوپر تہہ کا ایک قبة طاووس ڈھک کر حفاظت کے لیے اس کے گرد نہایت خوبصورت غالباً پوسل کی جالی لگا دی گئی ہے۔

شیخ عبدالحق قزلباشی نے جن کے زیر اہتمام یہ سب کچھ ہوا ہے اپنی رپورٹ میں تہہ کاووس اور جالی وغیرہ کے متعلق یہ تفصیلات لکھی ہیں۔

اس قبرہ نما بوری فانوس کا قطر تین میٹر ہو اور وہ تقریباً ایک میٹر اونچا ہے۔ اور اسکی دیوارت اور موٹائی ۳ اینچی میٹر ہے اور اس پر تانبہ کا ایک گول طبقہ منڈھا ہوا ہے جس کا وزن ۶۰ کلو گرام ہے اور بوری فانوس اور اس کے حلقہ کا مجموعی وزن ۷۰ کلو گرام ہے۔ اور اتنے وزن اور اتنی دیوار کے باوجود یہ بوری قبرہ عینک کے شیشوں کے مانند اتنا شفاف ہے کہ اس میں سے مقام ابراہیم اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مبارک قدموں کے نشان صاف نظر آتے ہیں۔ پھر اس بوری قبرہ کے گرد اس کی حفاظت کے لیے نہایت مضبوط اور صحت بیوت خانی پتیل کی جالی کا شش پہلا احاطہ ہے اب فرش حرم کی سطح سے اس کی بلندی ۲ میٹر کے قریب ہے اور اس نے مجموعی طول سے ڈھائی میٹر سے زیادہ جگہ نہیں گھیری ہے۔

بوری فانوس کی تیاری اور لاگت کے بارے میں حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب کے بھائی مولانا سید محمود سے مدینہ طیبہ میں معلوم ہوا کہ طحیم کی کسی کمپنی نے اس کو تیار کیا ہے اور یہ ۳۵ لاکھ ریال میں تیار ہوا ہے۔ انھوں نے ذکر فرمایا کہ اشیاء دو تیار کر کے گئے ہیں تاکہ اگر حادثہ کوئی حادثہ ہو جائے تو دوسرا فوراً اس کی جگہ رکھ دیا جائے۔ یعنی صرف یہ دو فانوس ۷۰ لاکھ ریال میں تیار ہوئے ہیں۔

مقام ابراہیم کی اس نئی تعمیر میں (اگر اس کو تعمیر کرنا صحیح ہو) ظاہری حسن و جمال کا اتنا لحاظ رکھا گیا ہے اور اس کو اتنا سبک بنایا گیا ہے کہ کوہِ مکرمہ کی سادگی سے اب وہ کچھ زیادہ میل نہیں کھاتا۔ لیکن یہ مقصد اس سے بلاشبہ حاصل ہو گیا کہ پرانا حجرہ اور اس کا سائبان ہرٹ جانے کی وجہ سے اب اس جانب میں مطاف کی وہ تنگی ختم ہو گئی جس سے طائفین اور طائفات کو بڑی تکلیف ہوتی تھی اور معاذ اللہ موت و ہلاکت تک کے حادثات پیش آ جاتے تھے۔

ایک دوسرا فائدہ اس تبدیلی سے یہ بھی ہوا کہ پہلے مقام ابراہیم پر جو حجرہ بنا ہوا تھا اور عرب عام میں اسی کو مقام ابراہیم کہا جاتا تھا بہت سے بیچارے جاہل عوام جو نہیں جانتے تھے کہ "مقام ابراہیم" دراصل ایک پتھر ہے وہی اس حجرہ کے اندر رکھا ہوا ہے، وہ اس حجرہ کا نام جب "مقام ابراہیم" سمجھتے تھے تو اپنی جہالت اور سادہ لوحی سے سمجھتے تھے کہ یہ ابراہیم علیہ السلام کا گھر ہے۔ اتفاق سے حجرہ پر گنبد بھی تھا جو اس غلط فہمی میں مددگار ہوتا ہو گا۔ میں نے

خود بعض جاہلوں کو دیکھ لے کہ جس طرح وہ اپنے جاہلانہ اور شرکانہ ذہن کے ساتھ بزرگان دین کے مزارات پر درخواستیں پیش کرتے ہیں اسی طرح اس حجرہ (سابق مقام ابراہیم) کی جالیوں میں مختاریں ڈالتے تھے۔ اب اس تبدیلی کے بعد ہر دائرہ باہر ہی سے دیکھ لے گا کہ اس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قبر نہیں ہے، بلکہ ان کی مبارک یادگار وہ پتھر ہے جس پر کھڑے ہو کر اپنے بیت المقدس کی تعمیر کی تھی اور اس میں آپ کے مبارک قدموں کے نشانات ہیں۔ ہر حال قبر اور مردہ الی جاہلانہ غلط فہمی اب کسی کو نہ ہوسکے گی۔

لیکن یہ بات ذرا افسوسناک ہے کہ اس تبدیلی کے بعد باہر سے مقام ابراہیم نظر آنے لگنے کی وجہ سے اب اس پر بھی جاہل شائقین کا اسی طرح ہجوم اور ہنگامہ ہونے لگا ہے اور ہوا کرے گا جو جہالت اور بد فہمی سے خاص کر ایام حج میں حجاز سود پر رہتا ہے جس کی وجہ سے اس پر سپاہیوں کا ایک مختصر سادہ ہر وقت رہتا ہے چنانچہ اب مقام ابراہیم پر بھی عسکریوں کا ایک دستہ حکومت کو متین کرنا پڑا ہے۔

## ایک خوشگن تبدیلی کا مشاہدہ :-

عرفن کیا جا چکا ہے کہ اس سے پہلے حرمین شریفین کی حاضری جب بھی نصیب ہوئی حج ہی کے موسم میں نصیب ہوئی اور یاد ہے کہ مختلف ملکوں اور علاقوں سے آنے والی بہت سی خواتین میں خاص کر حرم پاک میں بھی پردہ کا اہتمام نہ دیکھ کر بلکہ اس کے برعکس بے پردگی اور تبرج جاہلیت کا رجحان محسوس کر کے بڑی روحانی تکلیف ہوتی تھی۔ اور حجاز مقدس کے رہنے والے اپنے دوستوں سے سنا تھا کہ اس باب میں خود وہاں کی خواتین کا حال بھی بڑا افسوسناک ہے اور یہ بیماری اس ارض پاک میں وبا کی طرح اور بڑی تیز رفتاری سے پھیلی رہی ہے۔

لیکن اس دفعہ وسط نومبر میں جب مکہ معظمہ حاضری ہوئی تو حرم میں طوائف کرنے والی خواتین میں پردہ کا اہتمام کم زیادہ دیکھا۔ ہاں تو رفتہ رفتہ بھی خواتین مغرب سے کچھ پہلے اندر کے بعد بھی غلطی نہ ہوئی مگر لیکن اس دفعہ نئی بات علم میں آئی اور دیکھا کہ عبرات کے دن

ان کی تعداد مردوں سے کئی گنا زیادہ ہوتی ہے۔ لوگوں نے بتایا کہ یہاں مکہ مکرمہ میں قدیم سے یہ دستور چلا آ رہا ہے کہ یہاں کی اسی خواتین کو کوئی مجبوری اور معذوری نہ ہو وہ جمعرات کی شام کو طواف کے لیے حرم شریف ضرور آتی ہیں۔ الغرض روزمرہ بھی اور جمعرات کے دن بھی جبکہ طواف کرنے والیوں کی تعداد بہت زیادہ ہوتی ہے بے پردگی اور تبرج کے وہ مناظر اب کے نہیں دیکھے جو پہلے دیکھنے میں آیا کرتے تھے۔ میں نے وہاں کے اپنے بعض دوستوں کے سامنے تعجب کے ساتھ اپنے اس احساس کا ذکر کیا تو انہوں نے کہا ہاں یہ احساس صحیح ہے۔ اور اس کا سبب یہ ہے کہ ابھی چند دن پہلے "جلالہ الملک" نے، خواتین میں بے پردگی و تبرج اور مغربی طور طریقوں کی تقلید کے خلاف ایک تقریر کی تھی، اس کا بہت اچھا اثر ہوا ہے، اخبارات بھی اس کے بعد سے برابر اس پر لکھ رہے ہیں۔ یہ جو کچھ آپ محسوس کر رہے ہیں اُسی کا نتیجہ ہے۔

بے شک مسلمانوں کے فرمانروا اور صاحبِ اقتدار سربراہ اگر قوم کی دینی و اخلاقی اصلاح کو بھی اخلاص اور ایمان داری سے اپنا موضوع بنالیں تو قوم کی کایا لپٹ ہو جائے اور ان کو بھی انے عوام میں وہ محبوبیت اور مقبولیت حاصل ہو جائے جو کسی دوسری تدبیر سے حاصل نہیں ہو سکتی۔ اللہ تعالیٰ اس حقیقت کو سمجھنے کی اس طبقہ کو توفیق دے۔

### رابطہ عالم اسلامی کے اجلاس :-

رابطہ عالم اسلامی کا اجلاس اپنے پروگرام کے مطابق ۱۵ رجب (۸ اکتوبر) سے شروع ہوا اور دو ہفتہ تک اس کی نشستیں ہوتی رہیں، اس دفعہ رابطہ پر گزشتہ ماہ جون کی عرب اسرائیل جنگ اور بیت المقدس پر اسرائیل کے قبضہ ہی کا مسئلہ چھایا رہا اور ہونا بھی یہی چاہئے تھا، قریباً ایک ہفتہ غم و فکر اور بحث و مباحثہ کے بعد رابطہ کی مجلس نے ایک فیصلہ بیان کیا جس کا خطاب پوری اسلامی دنیا سے تھا اور جس میں واقعہ کی سیاسی اور دینی سنگینی کا جائزہ لیتے ہوئے مسلمانوں کے تمام طبقات کو ان کے فرائض کا طعن متوجہ کیا گیا تھا۔ اس کے علاوہ کچھ اور ضروری کارروائیوں کا بھی فیصلہ کیا گیا، یہ پوری کارروائی







”کل هذا لا یساوی عندی فضة من تراب القدس“

یعنی گودوں پونڈ کی یہ ساری دولت جس کی پیش کش یہودی وفد کو رہا ہے میرے نزدیک اس کی قدر و قیمت فلسطین کی مقدس سرزمین کی مٹی بھر خاک کے برابر بھی نہیں ہے۔  
یہ جواب دینے کے ساتھ سکریٹری کو منع کر دیا کہ اس وفد پر یہودی وفد سے قطعاً کوئی بات نہ کی جائے۔

یہودی وفد واپس چلا گیا اور اس کے لیڈر نے اٹلی سپریمکسلطان کو تار دیا کہ ایک دفعہ پھر اس وفد پر غور کر لیا جائے ورنہ آپ کو اس کا سخت خیالہ جھگڑا پڑے گا۔ سلطان نے اس کی بھی کوئی پروا نہیں کی اور جواب تک نہیں دیا اس کے بعد یہودیوں نے اپنی جہد و جد کے دو خاص نشانے منقر کیے ایک یہ کہ ترکی میں سلطان عبدالحمید خان کا اقتدار ختم کر لیا جائے اور دوسرا یہ کہ عرب ملکوں کو ترکی حکومت سے کٹ کر چھوٹی چھوٹی ریاستوں میں تقسیم کر دیا جائے۔ اس کے لیے انھوں نے خود ترکی کے اندر بھی سازشیں شروع کیں اور ترکی سے باہر بھی۔

پھر جب سن ۱۹۰۳ء کی جنگ عظیم شروع ہوئی جس کے برپا کرنے میں خود یہودیوں کا بھی ہاتھ تھا تو یہودیوں نے فلسطینی اور سیرینی ولینہ و دانیوں اور سازشوں کے ذریعہ اس کی پوری کوشش کی کہ ترکی حکومت بھی جنگ میں جو سنی کی حلیف کی حیثیت سے شریک ہو جائے ان کے عسکرین کو یقین تھا کہ ترکی حکومت اپنے موجودہ احوال میں جنگ میں بھٹس جانے کے بعد کمزور بھی ہو جائے گی۔ اور عرب علاقہ بھی اس کے قبضہ سے نکل جائیں گے پھر اس کے بعد فلسطین حاصل کر لینا اس کے لیے آسان ہو گا۔

مفتی صاحب نے بڑے درد اور تاثر کے ساتھ فرمایا کہ دراصل فلسطین اور بیت المقدس اسی دن خطرہ میں پڑ گئے جس دن عرب علاقے ترکی سے الگ ہوئے اور پھر چھوٹے چھوٹے ملکوں میں تقسیم ہو گئے۔ ان میں یہ طاقت نہیں رہی کہ وہ یہودیوں اور استعماری طاقتوں کی سازشوں کا مقابلہ کر سکیں۔

پھر جنگ عظیم کے خاتمہ کے بعد دورِ انداب سے لے کر جون سٹہ کی عرب اسرائیل جنگ تک جو اہم واقعات فلسطین اور اسرائیل کے سلسلے میں پیش آئے۔ مفتی صاحب نے

ان کا سبھی ایمان لاؤ کہ فرمایا آخر میں عربوں کی ان کمزوریوں اور غفلتوں اور ان کے بعض لیڈروں کی شرمناک غداوریوں کا اجماعی خاصی تفصیل سے ذکر کے ساتھ ذکر کیا جن کے نتیجے میں بغاوت ہر اسباب یہ رسوا کن شکست ہوئی جس کی تاریخ میں مثال ملنا مشکل ہے اور جس نے پورے عالم اسلامی کو بے وقار کر دیا ہے۔ لیکن ان چیزوں کی عام اشاعت میں کوئی افادیت نہیں بلکہ اس سے ملت کی رسوائی میں اضافہ ہوگا۔ اللہ تعالیٰ توفیق دے کہ ہم سبق لیں اور اپنی ان کمزوریوں کو دور کریں جنہوں نے یہ دن دکھایا ہے۔

رابطہ عالم اسلامی کے اجلاس میں مختلف عرب ممالک کے جو نمائندے آئے ہوئے تھے قریباً وہ سب ہی اس احساس بلکہ اذعان میں متفق تھے کہ عربوں کی شکست کا بنیادی سبب اس دین سے ان کی غفلت اور دوری ہے جس کی ذمہ داری عرب ہونے کی حیثیت سے اُن پر دنیا کے دوسرے مسلمانوں سے زیادہ ہے۔ کیونکہ قرآن ان کی زبان میں ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی عرب تھے۔ وہ اس پر بھی اپنے رنج و قلق اور تحیر کا اظہار کرتے تھے کہ اتنے عظیم حادثے اتنی شدید آسمانی تنبیہ کے بعد بھی دین کی طرف رجوع اور انابت الی اللہ کا وہ رجحان پیدا نہیں ہوا جو اللہ کی رحمت اور آسمانی مدد کا مستحق بنا دیتا ہے۔

اس سلسلے میں انتہائی رنج و دافوس مولانا سعید احمد خاں صاحب جیسے ثقہ اور باخبر بزرگ سے خود ان پر گزرا ہوا ایک واقعہ سُن کر ہوا۔ مولانا موصوف کا قیام حجاز مقدس میں قریباً پندرہ سال سے ہے۔ اس عاجز کے نزدیک وہ اُن خاصانِ خدا میں سے ہیں جو صرف اللہ کے لیے حجاز پاک میں جا پڑتے ہیں، حجاز مقدس میں تبلیغی کام کے وہی ذمہ دار ہیں جو لوگ تبلیغی جماعت کے طور طریقوں سے کچھ واقف ہیں انہیں معلوم ہوگا کہ جب کسی علاقہ پر کوئی آسمانی یا زمینی مصیبت اور تباہی آتی ہے تو تبلیغی کام کرنے والوں کے سامنے فوراً یہ مسئلہ آجاتا ہے کہ دلوں پر سوچ کر دینی دعوت کا دینی کام کیا جائے اور اللہ کے بندوں کا رخ اللہ کی طرف پھیرنے کی کوشش کی جائے وہ امید رکھتے ہیں کہ جس علاقے میں انھیں اس کے ساتھ دعوت الی اللہ کا کام کیا جائے گا اور اس کے کرنے والے دونوں میں اس کے لیے رحمت اور راتوں میں

دعائیں کریں گے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس علاقہ کے لیے رحم و کرم کا فیصلہ ہو گا۔ اور مصیبت زد  
لوگوں کے لیے یہ ایک تسکین کا سامان بھی ہو گا اسی لیے جب کہیں زلزلہ آتا ہے یا فحادات  
ہوتے ہیں تو دیکھا گیا ہے کہ تبلیغی مرکزوں سے اُس علاقے میں جماعتیں بھیجنے کا اہتمام کیا جاتا ہے۔  
اسی اصول اور طریقے کے مطابق ایسا ہوا کہ گزشتہ جون کی عرب اسرائیل جنگ کے نتیجے میں  
جب عربوں کے کچھ علاقے اسرائیل کے قبضہ میں چلے گئے اور وہاں کے ہزاروں بلکہ لاکھوں مسلمان  
خانہ برباد اور پناہ گزین ہو کر اردن کے علاقے میں کیمپوں میں آ گئے تو مکہ معظمہ سے مولینا  
سعید احمد خاں صاحب ایک جماعت لے کر فوراً اردن پہنچ گئے اور پناہ گزینوں کے اُن  
کیمپوں میں کام شروع کر دیا۔ مولانا سعید احمد خاں صاحب نے خود بتایا کہ ہم خوشامد آمد کر  
کر کے اُن کو نماز کے نام پر اور دینی باتوں کے عنوان سے جوڑنا چاہتے تھے لیکن پندرہ بندہ  
اور بیس بیس ہزار کے کیمپوں میں ہم مشکل سے دس ہیں جو جوڑ پاتے تھے۔ ایک ذرا پھر سے لکھے  
نوجوان عرب سے اپنے نزدیک تو ہم نے بڑی دزدندی کے ساتھ نماز کے لیے اور اللہ کی طرف  
رجوع ہونے کے لیے کہا تو اُس نے برہم ہو کر جواب دیا۔

اِذَا رَاحَ وَطَنُنَا رَاحَ دِينُنَا۔ جب ہمارا وطن گیا تو دین بھی چلا گیا۔ ہم نماز  
ما مضی۔۔۔۔۔ نہیں پڑھیں گے۔

عبرت کے لیے صرف یہی ایک واقعہ کافی ہے، ورنہ مولینا نے اس سلسلے کے اور بھی  
نہایت اخف و نازک واقعات سنائے۔

عرب اسرائیل جنگ ہجرت کے سلسلے میں مجلس رابطہ کے قریب قریب سب ہی عرب اراکان  
اس احساس میں بھی متفق ہوا کہ ظاہری اسباب کے نقطہ نظر سے اس شکست میں بڑا دخل  
اس چیز کو ہے کہ عرب عوام و خواص عیش و تنعم کی زندگی کے عادی ہو گئے ہیں، بھاکشی  
اور جاننازی جو ان کا اصل جوہر اور امتیاز تھا اب ان میں باقی نہیں ہے۔ استاد کمال شریفین  
جن کا ذکر پہلے ہی آچکا ہے اور جو اردن کی حکومت کے ایک وزیر ہیں انھوں نے بیان کیا  
کہ اسرائیل کے وزیر مصلحت پوشے دلیان سے کسی نے پوچھا کہ کیا تمہارے نزدیک اس کا

امکان ہے کہ مسلمان عرب پھر تھیں شکست دے دیں اور جو علاقے انھوں نے کھو دیئے ہیں وہ تم سے چھین لیں، اُس نے کہا ہاں، اگر ان کی اس وقت کی خصوصیات اور حالات چاہے اندر آجائیں گی تو ایسا ہی ہو جائے گا۔

کاش ہم دشمن کی اس بات ہی سے کچھ سبق لے لیں۔

استاذ کمال شریف ہی نے بتلایا کہ اسرائیل کے یہودیوں کی معاشرت نہایت مادہ ہے، اور ان کے خواص و عوام جفاکشی اور محنت کے عادی ہیں، گرمی اور سردی کے لیے لباس کھپا، تک مقرر ہے، ہر شخص کو آزادی نہیں ہے کہ جیسا چاہے قیمتی اور بڑھیا لباس پہن سکے، حتیٰ کہ بچوں کو دھوپ میں چلنے اور دوڑنے کی عادت ڈلوای جاتی ہے۔

اسرائیلیوں کے بارے میں یہ باتیں سن کر رنج اور دکھ کے ساتھ زبان پر آگیا، مجھے خندہ گل پہ آتا ہے ردنا کہ اس طرح ہنسنے کی خوشی کسی کی

### ہندوستانی مسلمانوں کے بارے میں غلط فہمی:-

اس دفعہ کی حاضری میں اس بات کا کچھ زیادہ احساس ہوا کہ حجاز مقدس اور دوسرے ممالک عربیہ و اسلامیہ کے اکثر خواص بھی ہندوستانی مسلمانوں کی اہمیت سے واقف نہیں ہیں۔ اور اس نادانیت کی وجہ سے کچھ ایسا تصور ہے کہ ہندوستان میں جو مسلمان ہیں وہ گویا "مستضعفین" ہیں جو محض خداوندگی اور بیجاگی کی وجہ سے اپنے ایمانوں تک کو خطرہ میں ڈالے ہوئے ہیں۔ وہاں پڑے ہوئے ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ نادان فقی اور غلط فہمی عالم اسلام کے لیے بھی سمٹ مضر ہے، اور ہم ہندوستانی مسلمانوں کے لیے بھی بید نقصان دہ، بلکہ مہلک ہیں ہماری سمیت تو جین بھی ہے، اسی لیے اس دفعہ ایک متحدہ کے طور پر یہ کام بھی سامنے رہا کہ اسلامی دنیا میں مسلمانان ہند کا جو واقعی مقام ہے لوگ اس سے باخبر ہوں، اس سلسلے میں ہر مناسب موقع پر ہندو بچہ ذیلی خاندانی و ذاتی کو اجاگر کرنے کی خاص کوشش کی گئی۔

(۱) ہندوستان میں مسلمانوں کی جتنی تعداد ہے اتنی انڈونیشیا اور پاکستان کے مواظنا

کے کئی اسلامی ملک میں بھی نہیں ہے۔

(۲) ہندوستان میں بتنی مسجدیں ہیں اتنی دنیا کے کسی ملک میں بھی نہیں ہیں۔

(۳) اسی طرح مسلمانوں کی بتنی دینی تعلیم گاہیں ہندوستان میں ہیں اتنی دنیا کے کسی بھی ملک میں نہیں ہیں۔ حتیٰ کہ انڈونیشیا اور پاکستان میں بھی نہیں ہیں، پھر ان میں دارالعلوم دیوبند اور دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ جیسے عظیم الشان مرکزی مدارس بھی ہیں جو اپنی خصوصیات کی وجہ سے عالمی عظمت و شہرت کے مالک ہیں اور جن کی حیثیت دراصل اسلامی یونیورسٹیوں کی ہے، جن کے لاکھوں کے تحت ہیں۔

ان کے علاوہ ہزار ہا ہزار اوسط درجے کے اور چھوٹے دینی مکاتب اور مدارس ہیں، ان کی کثرت تعداد کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ صرف ایک صوبہ اتر پردیش کے ایک ادارہ "دینی تعلیمی کونسل" سے جن مکاتب کا باضابطہ الحاق ہے ان کی تعداد قریباً آٹھ ہزار ہے۔ ان تمام مساجد، مدارس اور مکاتب کا سارا خرچ ہندوستانی مسلمان خود اٹھاتے ہیں حکومت سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

(۴) ہندوستان میں مسلمانوں کے سیکڑوں تصنیفی ادارہ اشاعتی ادارے ہیں جو اسلامیات پر تازہ بہ تازہ کتابیں شائع کرتے رہتے ہیں جن میں سے بہت سی کتابوں کے دنیا کی دوسری زبانوں میں ترجمے ہوتے ہیں۔ ان اشاعتی اداروں میں "تفہیم القرآن" اور "تفہیم احادیث" بھی ہیں۔ جس نے خاص کر حدیث اور اسرارِ حلال کی وہ کتابیں چھاپ کر عالم اسلام کو دی ہیں جن کے بغیر اسلامی کتب خانہ مکمل نہیں تھا اور جو پہلے گیس بھی نہیں تھیں اور اس کا یہ کام لب بھی جاری ہے۔

(۵) اسی طرح ملک کی مختلف زبانوں میں مسلمانوں کے سیکڑوں اخبارات اور رسائل ہیں جو مسلمانوں کی وکالت اور ترجمانی کا کام کرتے ہیں اور حکومت اور سیاسی پارٹیوں کی غلطیوں پر پوری جرأت مندی کے ساتھ تنقید کرتے ہیں۔ مگر زبانوں کے علاوہ مسلمانوں کے چند اخبارات و رسائل انگریزی اور عربی میں بھی نکلتے ہیں۔

(۶) ہندوستان میں تحریر و تقریر کے ذریعہ اہلار خیال اور تنقید و احتساب کا جو حق و حکم

ماہل ہے۔ یہ واقعہ ہے کہ دوسرے بہت سے ملکوں کے چنے والے ہمارے مسلمان بھائی اس کا تہذیب بھی نہیں کر سکتے اور اس حق کو ہندوستان کے مسلمان بھی اسی طرح آزادی اور جماعت سے استمال کرتے ہیں جس طرح دوسرے فرقوں کے لوگ استمال کرتے ہیں۔

(۷) ہندوستانی دستور نے عوام کو جو حق دیا ہے کہ اگر وہ گورنمنٹ کے کسی حکم یا قانون کو غیر منصفانہ اور بنیادی حقوق کے خلاف سمجھیں تو ملک کی بڑی عدالت میں اس کو چیلنج کر سکتے ہیں۔ اور گورنمنٹ کے خلاف اس طرح کے دعوے عدالتوں میں دائر ہوتے رہتے ہیں۔ اس حق کے استعمال میں مسلمان اپنی پوری جرأت سے کام لیتے ہیں اور دوسروں کی طرح ان کے بھی دعوے دائر ہوتے رہتے ہیں۔

(۸) یہ صحیح ہے کہ ہندوستان میں مسلمانوں کو دہان کے مخصوص حالات کی وجہ سے کچھ خاص پریشانیوں کا سامنا ہو اور ان میں سے بعض بڑی سنگین ہیں۔ لیکن وہ بہت اور حوصلے کے ساتھ ان مشکلات کا مقابلہ کرتے ہیں اور ان کے اندر اس کا حزم ہے کہ وہ اللہ کی مدد سے ان مشکلات پر قابو پا سکیں گے اور اپنے مسائل حل کر سکیں گے۔ انھیں اس ایمے میں خدا کی مدد کے بعد اپنی صلاحیتوں پر پیدا اعتماد ہے۔

(۹) ہندوستانی مسلمان اگر چہ اپنے وسیع ملک کی مجموعی آبادی کے لحاظ سے ایک اقلیت ہیں لیکن اپنی تاریخ، خصوصیات اور صلاحیتوں کے لحاظ سے وہ اسلامی دنیا کا ایک اہم عنصر ہیں اور وہ ہرگز اپنے کو کسی دوسرے ملک میں بنے والے مسلمانوں سے کمتر نہیں سمجھتے اور نہ کسی کو حق ہے کہ وہ انھیں کمتر سمجھے۔ وہ ہمیشہ عالم اسلام کا بوجھ اٹھانے میں سب کے شریک بلکہ پیش پیش رہے ہیں لیکن انھوں نے اپنا بوجھ کبھی عالم اسلام پر نہیں ڈالا۔

مکہ معظمہ کے قیام کے آخری دنوں میں ایک اخباری نمائندہ نے رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی اور اس صاحب سے ہندوستان میں مسلمانوں کے حالات اور مستقبل کے بارے میں کچھ سوالات کیے تھے، ہم نے ان کے جوابات دیئے تھے۔ اس انٹرویو میں بھی یہ باتیں قریب قریب سب آگئی تھیں۔ یہاں دہلی کے بعد ایک خط سے معلوم ہوا کہ ہمارے کہنے کے بعد یہ انٹرویو روزنامہ ”البلاد“ میں شائع ہوا تھا۔



## یہ طیبہ کا قیام :-

رابطہ عالم اسلامی کا اجلاس ۱۰ اراکتہ بر سے شروع ہو کر ۱۰ اراکتہ بر کو ختم ہوا تھا، یہ عاجز کے دوسرے ہی دن مدینہ طیبہ روانہ ہو گیا رابطہ کی طرف سے مدینہ منورہ میں میرے قیام کا مہمان کے مشہور ہوئی "فندق التیسر" میں کیا گیا تھا، لیکن میرا ارادہ مولینا امجد اللہ صاحب پوری کے پاس قیام کرنے کا تھا، موصوف مصلح الامۃ حضرت مولانا شاہ وصی اللہ قدس سرہ اس سرشار میں سے ہیں، اس عاجز کے نزدیک ان پر اللہ تعالیٰ کا خاص انعام فضل ہے کے بڑے حصہ میں مدینہ طیبہ میں قیام رہتا ہے اور چند مہینے ہندوستان میں، ہم طالب علموں احت اللہ کے ایسے بندوں کے پاس قیام میں ملتی ہے وہ کہیں نہیں ملتی — لیکن سے موڑنے رات کو بہت دیر سے ایسے وقت مدینہ طیبہ پہنچایا جبکہ مسجد نبوی کے دروازے بھی چلے تھے اس لیے اس رات "فندق التیسر" ہی میں قیام کا فیصلہ کیا، فجر سے پہلے جب مسجد نبوی کے سے کھلے کا وقت آیا تو مسجد شریف میں حاضری دی اور دروضۃ الجنۃ میں تحفۃ المسجد پڑھ کر سلام کے لیے براجمہ شریف میں حاضر ہوا اور اللہ تعالیٰ نے جو کچھ اور جس طرح عرض کئے بتا دی عرض کیا۔

پھر اشراق کے بعد باہر نکلا تا کہ مولانا امجد اللہ صاحب کے مکان کا پتہ چلاؤں، ٹھکانہ تھا کہ ہندوستانی ہی سے پتہ چل سکے گا۔ اللہ تعالیٰ نے آسانی فرمائی، مولانا حافظ عبدالعزیز بھٹاوی مدی جو چند ہی سال پہلے لکھنؤ سے مدینہ طیبہ تشریف لے گئے ہیں، وہ سامنے آگئے، انھوں نے فرمائی اور پوچھا یا مولانا امجد اللہ صاحب کا مکان مسجد شریف سے قریباً ڈیڑھ سو قدم، ایک ہفتہ موصوف کے پاس اور ان ہی کا مہمان رہا، اندازہ ہوا کہ حضرت تھانوی نور اللہ علی ساشرقی تعلیمات و دصالی کو خوب ہی جذب کیا ہے۔ ان کی یہ خصوصیت ہے کہ ہر فریق کو بڑی دل دیتا ہے۔ یہ دیکھ کر بڑی خوشی ہوئی کہ جامعہ اسلامیہ مدینہ طیبہ میں پڑھنے والے اکثر تانی طیبہ کا مولانا سے رابطہ ہے، یہ ان نوجوان طلبہ کی خوش نعمتی اور سعادت کی نشانی ہے۔

## بیاری اور جدہ واپسی :-

میرے لیے اس دفعہ صرف چھ دن مدینہ طیبہ میں قیام کی گنجائش تھی۔ مرنو زہر کو جدہ سے بھیجا جانے والے سودی پوٹائی جہاز میں میری سیٹ ریڑھ تھی، پروگرام یہ تھا کہ مرنو زہر کی صبح اشراق کے بعد مکہ معظمہ کے لیے روانہ ہو جاؤں گا اور وہاں آخری عمرہ کر کے اور ایک دن زید قیام کر کے مرنو زہر کی صبح طمان وداع کر کے جدہ آ جاؤں گا اور وہاں سے بمبئی کے لیے روانہ ہو جاؤں گا لیکن مرنو زہر کو جبکہ مسجد نبوی میں فجر کی نماز میں شریک تھا، بیٹ میں ایک خاص قسم کی تکلیف کا احساس ہوا، نماز کے بعد تکلیف میں ایک دم زیادتی ہوئی اس وقت خیال ہی تھا کہ ریاح کا احتیاس ہو گیا ہے مولانا سعید احمد خاں صاحب اور بعض دوسرے احباب جنھیں یہ معلوم تھا کہ میں اس وقت روانہ ہونے والا ہوں۔ رخصت کرنے کے لیے تشریف لائے، جب ان حضرات کو میں نے اپنی تکلیف کا حال بتایا تو سب کی رائے یہ ہوئی کہ فوراً ڈاکٹر کو بلا کر کئی دوا استعمال کر لی جائے اور سفر جب شروع کیا جائے جب تکلیف نہ رہے۔ مولانا سعید احمد خاں صاحب خود جا کر ڈاکٹر کو لے آئے۔ دوا علاج کا سلسلہ شروع ہو گیا لیکن تکلیف پہلے گھٹنے کے برابر بڑھتی رہی اور تیزی سے بڑھتی رہی۔ مرنو زہر کی شام کو میں نے کہا کہ چونکہ پرسوں کے پوٹائی جہاز میں میری سیٹ ریڑھ تھی اس لیے کل مجھے انشاء اللہ بہر حال جانا ہے۔

ایک بہت ہی مخلص اور باتو فریق دوست حاجی محمد یوسف دہلوی جواب سے قریباً بیس سال پہلے حجاز مقدس چلے گئے تھے۔ مدینہ طیبہ ہی رہتے ہیں وہاں انھوں نے حال ہی میں مکان بھی بنا لیا ہے جس کے ساتھ ایک چھوٹی سی خوبصورت مسجد اور مدرسہ کی عمارت بھی بنائی ہے جس میں اپنی ہا طرف سے تحفظ قرآن کا مدرسہ کھولنے کی نیت ہے۔ موصوف کے مدد سے صاحبزادے حاجی محمد صالح اور حاجی محمد یونس مکہ معظمہ رہتے ہیں اور بیس کا عباد ہے یہ دونوں سہاوی میرے قیام ہی کے دنوں میں اپنے اہل و عیال کے ساتھ مدینہ طیبہ آئے ہوئے تھے۔ جب انھیں یہ معلوم ہوا کہ میں کل صبح جانے کا فیصلہ کر چکا ہوں تو انھوں نے طے کیا کہ دو گئے اپنے ساتھ لے کر جائیں گے۔ چنانچہ، مرنو زہر کی صبح یہ عاجزان کے ساتھ اس طرح روانہ ہوئے کہ انھوں نے

نے گاؤں کی ایک پوری سیٹ میرے لیے خالی کر دی اور اصرار کے ساتھ مدینہ طیبہ سے جدہ تک  
برلہ گئے اس پر نائے رکھا۔ میرا حال یہ رہا کہ تحفہ میں کوئی تحفہ نہیں جوئی بلکہ کچھ اخاذ  
ہی ہوتا رہا۔ اور اعداد و اوزل میں سادہ چلنے کے سوانہ کچھ کھایا نہ پیا اس لیے قدرتی طور پر  
ضعف بھی آتا ہو گیا کہ کسی طویل بیماری میں بھی اتنا ضعف یاد نہیں۔

جدہ میں نور دنی گھرانہ ہم لوگوں کا مستقل اقامت خانہ اور مہمان خانہ ہے مولانا علی  
اس گھر کو بیت اللہ لیا اور ان کی مسجد کو مسجد ادا کیا رکھا کرتے ہیں۔ یہ خانہ ان میں (محررات)  
کا ہے۔ دہا "پٹن" جہاں کے شیخ محمد طاہر پٹنی (صاحب مجمع بہار الا نوار)  
ہیں۔ اس گھر کے چھوٹے بڑوں کو اللہ تعالیٰ نے بڑی خوبیوں سے نوازا ہے۔ جیسے ہی  
میں پونجا اور معلوم ہوا کہ میری طبیعت خراب ہے اسی وقت ایک بڑے ڈاکٹر کو بلایا  
میں نے ڈاکٹر سے کہا کہ میرا یہ حال ہے اور مجھے کل روانہ ضروری ہے۔ میری سیف دیڑ  
ہے۔ ڈاکٹر نے دیکھ کر کہا کہ اس کا تو کوئی امکان نہیں ہے کہ آپ کل سفر کر سکیں اس لیے سیٹ  
تو اسی وقت گینٹل کرادی جائے۔ آپ کا مرض معمولی نہیں ہے، سنگین ہے، بہتہ پیچیدہ ہو گیا ہے  
جس سے اس کا سوراخ بند ہو گیا ہے۔ کم سے کم ایک ہفتہ کے بعد آپ سفر کے قابل ہوں گے  
چنانچہ سیٹ گینٹل کرادی پڑی۔ اگرچہ علاج سے کچھ تخفیف آگئے مہمانوں سے شرم ہو گئی  
لیکن میں کہ معطر جانے کے قابل بھی چار پانچ دن کے بعد ہو سکا۔

مولانا علی یاں میرے جدہ آ جانے کے بعد مدینہ طیبہ گئے اور وہیں میرا کہ وہ  
ہارنبر سے پہلے ہی جدہ واپس آجائیں گے اور پھر ساتھ ہی ۱۵ کے ہوائی جہاز سے بھی  
چلیں گے۔ چار پانچ دن کے بعد جب میں مکہ معظمہ جانے کے قابل ہو گیا تو صبح چلا گیا۔  
یہ بات قابل ذکر ہے کہ جس وقت میں جدہ سے مکہ معظمہ کے لیے روانہ ہوا ہوں تو  
میرے احساس ضعف کا یہ حال تھا کہ دس قدم چلنا بھی مشکل معلوم ہوتا تھا اور مجھے عمرہ  
کا احرام باندھ کر جانا اور مکہ معظمہ پہنچ کر عمرہ کرنا تھا مجھے فکر تھی کہ میں وہاں پہنچا تو ان  
اور کسی طرح کر سکوں گا۔ مکہ معظمہ پہنچنے کے بعد وہاں کے لوگوں نے اپنے اپنے  
اتنی توانائی محسوس کی کہ عمرہ کے لیے چل کر ہوا اور ساتھ ساتھ چل کر چلے گئے۔

کروں گا مٹی گاڑی پر کر سکوں گا لیکن طواف کے بعد اپنے اندر سعی کی بھی بہت باقی ہے پہلا محلہ صفارہ کے ساتوں پھیرے خود ہی کر لیے مجھے خود حیرت ہوئی کہ اتنے مختصر فاصلے سے وقت میں صحت و توانائی میں اتنی ترقی کیسے ہو گئی، واقعین نے بتایا کہ مکہ منکر کی آب و ہوا اتنی ہی صحت بخش ہے۔ بہر حال اس عاجز نے خود اس کا تجربہ کیا۔

**ریاض کا سفر** مولانا علی میاں ۱۴ نومبر کو مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ واپس آ گئے۔ ۱۵ نومبر کی صبح طواف و داع کر کے جدہ کے لئے روانگی کا اہم دن تھا۔ ۱۶ نومبر کو گرام تھا اور یہاں کہ ذکر کیا جا چکا ہے ۱۷ نومبر کے سعودی طیارہ میں بمبئی کے لئے ہمارا بیٹن رزرو تھیں۔ ۱۸ کی شب میں رابطہ کے جنرل سکریٹری شیخ محمد سرور العسبان کا مولانا علی میاں کو پیغام ملا کہ مجھے کل صبح آپ کے ایک ضروری بات کرنی ہے۔ موصوف کا نیا مکان جہیں میں آج کل رہائش ہے جدہ کے راستہ ہی میں ہے۔ طے کیا کہ صبح جدہ جاتے ہوئے موصوف سے ملاقات کرتے ہوئے جا میں گئے۔ چنانچہ ۱۷ کی صبح کو طواف و داع کر کے جدہ کے لئے روانہ ہو گئے، راستہ میں شیخ محمد سرور العسبان سے ملاقات کی، انھوں نے فرمایا کہ رابطہ کی مجلس تاسیس نے جو تجاویز اس اجلاس میں پاس کی ہیں، ان میں سے فلاں اہم تجویز کا تعلق حکومت کی وزارتِ اعلام سے ہو اور اس کے سلسلہ میں ایک وفد کا ذریعہ اعلام سے ملنا بھی طے ہوا تھا، اب تھی کہ وہ اس ہفتہ جدہ آئیں گے، اور یہیں ان سے وفد گفتگو کر لے گا، لیکن وہ نہیں آ سکے۔ میں ٹیلیفون پر ان سے بات کی تھی، طے یہ ہوا کہ وفد ان سے ریاض ہی میں ملاقات کر لے، اور اس وفد میں آپ حضرات کا ہونا ضروری ہے، اسلئے آج روانگی ملتوی کر دیجئے۔ وزیر اعلام سے میں نے شنبہ کے دن (نومبر) کو وفد کی ملاقات طے کی ہے، اسی دن صبح آپ وفد کے ساتھ ریاض تشریف لے چلیں اور وہاں سے جو پہلا ہوائی جہاز ملے اس سے مندرت تشریف لے جائیں۔

مقصد کی اہمیت اور ضرورت کا کفار کھتے ہوئے میں یہی طے کر لینا پڑا، اس طرح مکہ معظمہ میں ۳ دن کا قیام اور بڑھ گیا۔ یہ ۱۸ نومبر بدھ کا دن تھا اہم لوگ

اس وقت توجہ دہی چلے گئے، رات کو پھر مکہ معظمہ واپس آ گئے۔ اگلے دن جمعرات تھی، اور شعبان کی ۴۴ تاریخ تھی، ہمیں معلوم نہیں تھا کہ شعبان کی پندرہویں شب (شبِ پرا) کو لوگ دور دور سے عمرہ کرنے کے لئے اور وہ رات حرم شریف میں گزارنے کے لئے اتنی کثرت سے آتے ہیں، مغرب ہی کے وقت حرم شریف بالکل آیام حج کی طرح بھر چکا تھا اور رات بھر یہی حال رہا، بلکہ آنے والے آخر شب تک بوڑھوں سے آتے رہے بالکل آیام حج کا سا سماں رہا۔ شاید اس میں شبِ برأت اور شبِ جمعہ کے مل جانے کو بھی دخل ہو۔

مکہ معظمہ کا قدیمی قبرستان جنتہ المعلیٰ جو اس اُمت کی پہلی مومنہ ام المومنین حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا سے لیکر ہمارے اس دور تک کے لاکھوں کروڑوں مغفور و مقبول بندوں اور بندویں کو اپنے آغوش میں لئے ہوئے ہے، اُس کی زیارت اس سے پہلی حاضرین میں بھی نصیب ہوئی تھی۔ اس دفعہ ۴ شعبان والی اسی جمعرات کو محبِ کرم قاری محمد سلیمان صاحب کی معیت اور رہنمائی میں وہاں پھر حاضری ہوئی اور وہاں کی قبور کی نوعیت اور دفن کے نظام کو پہلی مرتبہ اسی دفعہ اچھی طرح سمجھا اور جانا۔ وہاں کے عام مدفونین کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تلقین فرمایا ہر عمومی سلام اور اسی کے ساتھ ان کے لئے اور اپنے لئے مغفرت کی کاغذ دعا کے علاوہ ام المومنین حضرت خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا اور اپنے شیخ الشیخ حضرت حاجی امداد اللہ اور ان کے پہلو میں مدفون خلیفہ دوست محمد راشد شہید مرحوم اور حضرت حاجی صاحب کے ایک خلیفہ حضرت حاجی محمد شفیع بجنوری رحمۃ اللہ علیہ کی قبور پر فاتحہ خوانی کی اور ان کے اد اپنے لئے کچھ خاص دعائیں بھی کیں۔ ام المومنین خدیجہ الکبریٰ رضی اللہ عنہا کی آرام گاہ پر تو تک حاضری رہی اور ابتدائی دو زبوت میں ان کی ناقابلِ فراموش دفادارانہ خدمت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سارے کاموں میں ان کی رفاقت اور بخاری کئے اٹھا یاد آتے رہے۔

جنتہ المعلیٰ سے واپسی پر مغرب کی نماز حرم شریف میں پڑھی، اگلے دن جمعہ تھا اور

مکہ معظمہ کے قیام کا آخری دن تھا، پورے دن حرم شریف ہی میں قیام کا میرا ارادہ تھا اور اسی نیت سے میں فجر سے پہلے حرم شریف آ گیا، مگر نماز جمعہ سے قریب ایک گھنٹہ پہلے مولانا علی میاں تشریف لائے اور بتایا کہ ابھی شیخ صالح قزاز صاحب نے کہا ہے کہ کل وزیراعلام سے گفتگو کرنے کے لئے ریاض جانے کے واسطے پہلے یہ سوچا گیا تھا کہ کل ہی صبح جدہ سے ریاض کے لئے پرواز کرنے والے پہلے طیارہ سے چلا جائے گا، لیکن چونکہ اس میں یہ خطرہ ہے کہ اگر وہ طیارہ ذرا بھی لیٹ ہو گیا تو آپ لوگ مقررہ وقت تک ریاض نہیں پہنچ سکیں گے اسلئے یہ مناسب سمجھا گیا ہے کہ وفد آج ہی شام کے طیارہ سے ریاض روانہ ہو جائے۔ اس لئے نماز جمعہ پڑھ کر اسی وقت جدہ چلنا ہے۔ چنانچہ یہی طے کر لیا گیا اور طوافِ وداع نماز جمعہ سے پہلے ہی کر لیا گیا اور نماز پڑھ کر جدہ روانہ ہو گئے۔

وفد میں ہم دونوں کے علاوہ شیخ محمد الصوان بھی تھے جو رابطہ کے اہم ارکان میں سے ہیں اور وزارتِ تعلیم میں مشا رہیں۔ امین عام شیخ محمد سرور الصبان پہلے جا چکے تھے۔ مغرب سے کچھ پہلے جدہ روانگی ہوئی اور قریباً ڈیڑھ گھنٹے میں ریاض کے ہوائی اڈے پر اتر گئے اور اس ہوٹل میں پہنچا دیے گئے جس میں قیام کرنا تھا، مغرب اور اسی کے ساتھ عشاء ہوٹل پہنچ کر ادا کی۔

یہاں کے ہوٹل بھی امریکہ اور یورپ کے معیار کے ہیں، مگر یہ دیکھ کر خوشی ہوئی کہ چائے اور کھانا وغیرہ پہنچانے والے اور کمرہ کی صفائی کرنے والے ادنیٰ ملازمین بھی یا ان میں سے اکثر نماز کے پابند ہیں۔ ہم لوگ جب کمرے سے باہر جماعت سے نماز پڑھتے تو ان میں سے بہت سے جماعت میں شریک ہو جاتے۔

شبہ کی صبح وزیراعلام سے ملاقات کی اور رابطہ کی تجویز کے سلسلہ میں گفتگو کے بعد ایک لائحہ عمل طے ہو گیا، اور ہم اپنے کام سے فارغ ہو گئے۔ لیکن ہندوستان آنے کے لئے پہلا ہوائی جہاز ہمیں اگلے دن اتوار کی رات میں طہران سے مل سکتا تھا۔ اسی میں ہماری سبستیں بند کر دینی تھیں اسلئے طے کیا کہ آج قیام نہیں رہے گا اور کل صبح طہران چلیں گے۔ راتم سطور کو اس سے پہلے بھی ریاض آنے کا اتفاق نہیں ہوا تھا۔ یہ ملک سعودیہ عرب کا دارالسلطنت

ہے۔ اب یہ جدید طرز کا ایک شہر ہے، کہیں کہیں پرانے قسم کے کچے مکانات بھی نظر آ جاتے ہیں جن سے اندازہ ہوتا ہے کہ پہلے یہ کیا تھا۔ یہاں کے لوگوں میں اسلامیت اور عربیت کچھ زیادہ محسوس ہوئی، معلوم ہوا کہ ترک نماز کا رواج بالکل نہیں ہے۔

شام کو مولانا علی میاں نے اساذ محمود الصوّات سے کہا کہ کسی وقت مفتی اکبر شیخ محمد ابن ابراہیم کے ہاں چلیں، یہ مناسب نہ ہو گا کہ ریاض اُمّیں اور مفتی صاحب سے ملاقات کے بغیر چلے جائیں۔ طے ہوا کہ مغرب اور عشاء کے درمیان چلیں گے وہی وقت زیادہ مناسب ہے۔ جب وہاں جانے کے لئے گاڑی میں سوار ہونے لگے تو صوّات صاحب نے کہا کہ

ہم لوگوں کا یہاں ریاض آنا جلالۃ الملک کے علم میں ضرور آئے گا، کل ہی اخبارات زیر اعلام سے وفد کی ملاقات کی خبر چھاپ دیں گے۔ بلکہ کوانوس ہو گا کہ ہم لوگ ریاض آئے اور ان سے ملے بھی نہیں اس لئے ان سے بھی بل لینا چاہیے۔ ہم لوگوں نے اس کی اس رائے سے اتفاق کر لیا۔ انھوں نے کہا ملک سے ملنے کے لئے یہی وقت مناسب ہے، پھر ان کے کھانے کا وقت ہو جائے گا اس لئے مفتی صاحب پہلے ان سے مل لیا جائے۔ صوّات صاحب نے ڈرائیو کو بتا دیا اور وہ راستہ بدل کر شاہی محل کی طرف چل دیا۔

مجھے اس پر تعجب تھا کہ جلالۃ الملک سے ملاقات کے لئے پہلے سے وقت مقرر کرنے بلکہ ان کو اطلاع تک دینے کی ضرورت نہیں سمجھی گئی، صوّات صاحب نے بتایا کہ لوگ ان سے اسی طرح ملنے رہتے ہیں، اس محلے میں وہ بہت ہی بے تکلف اور عوامی آدمی ہیں، ہم لوگ شاہی محل ایسے وقت پہنچے کہ ملک کھانے کے لئے اٹھ چکے تھے۔ معلوم ہوا کہ ان کے کھانے میں چند ہی منٹ صرف ہوتے ہیں ابھی تشریف لے آئیں گے۔ چنانچہ دس پندرہ ہی منٹ کے بعد تشریف لے آئے، بڑے تپاک سے ملے، اور اس ملاقات پر خوشی بلکہ ممنونیت کا اظہار کیا۔ دیر تک حسبہ مالک، مسلمانان عالم اور اقوام عالم کے بارے میں گفتگو فرماتے رہے، انگریزوں کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ تمام پور و پین قوموں میں انکا حال پہلے بہتر تھا اب کے طویل مدت کے بعد میرا جانا ہوا تو میں نے دیکھا کہ اخلاقی بگاڑ بہت زیادہ آ گیا ہے۔ لوگوں اور دکانوں میں تمیز کرنا مشکل ہے۔ یہ چیز قوموں کو بالکل بے جان کر دیتی ہے۔

عربوں اور مسلمانوں کے بارے میں کہا کہ ان کی کمزوری کا بنیادی سبب بھی اخلاق اور کردار کی خرابی ہے اور ہمارے لئے اناست الی اللہ، اعتصام بحبل اللہ اور تمسک بکتا البتہ و سنتہ رسولہ کے سوا کوئی راستہ نہیں ہے۔ اپنے اس احساس کا بھی بڑی منغائی سے اظہار فرمایا کہ غیر عرب ملکوں کا دورہ کر کے میں نے محسوس کیا کہ وہاں کے مسلمانوں کو اسلام کے ساتھ ہم عربوں کی نسبت زیادہ تعلق ہے۔ قریباً آدھا گھنٹہ یہ محبت جاری رہی۔ وہاں کے معمول کے مطابق چائے اور قہوہ کا دور بھی چلتا رہا۔ جب عشاء کی اذان کی آواز کانوں میں آئی تو ہم لوگ رخصت ہوئے۔ باہر نکل کے محل ہی کی مسجد میں نماز پڑھی۔ حالانکہ شاہی محل کی مسجد بھی لیکن بہت سادہ، زیب و زینت کے سامانوں سے بالکل خالی، فرش بھی معمولی بس دریوں کا تھا۔ اندازہ ہوا کہ محل سے تعلق رکھنے والے سارے ہی لوگ پھر وہاں پہا ہی تاک جماعت میں شریک ہوئے۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ محل میں بھی جماعت ہوتی ہے اور ملک اکثر درمیں پڑھتے ہیں۔

عبدہ کا شاہی محل اس سے پہلے دیکھا تھا۔ وہ زینت و آرائش کے سامانوں سے بہت زیادہ مزین ہے، ساتھ کہ ریاض کا شاہی محل اس سے بھی زیادہ شاندار اور آراستہ ہے، لیکن وہ کوئی اور محل ہو گا۔ جہاں ہم لوگوں نے ملک سے ملاقات کی اور جس کے بارے میں معلوم ہوا کہ یہی ان کی قیام گاہ ہے اس کو تو ہم نے عبدہ کے شاہی محل کے مقابلہ میں بہت سادہ اور معمولی پایا۔

اگلے دن صبح ہم لوگ پردگرام کے مطابق ریاض سے نظر ان آگئے۔ یہاں کے تبلیغی احباب کو کسی ذریعہ سے اطلاع مل گئی تھی۔ وہ ہوائی اڈے پر آگئے تھے۔ ان قلمص دوستوں کا یہاں اچھا خاصہ حلقہ ہے۔ دوپہر کا کھانا انجمن میں بھائی عبدالرزاق کے ہاں کھایا۔ مغرب کی نماز کے بعد عربوں کے حلقہ میں مولانا علی میاں نے تقریر سنائی اور اردو دہانے بھنے والوں سے اس عاجز نے کچھ بات چیت کی۔ مولانا علی میاں کی تقریر سننے کے بعد عرب حضرات نے بے حد اسرار کیا کہ ہم لوگ دو چار دن قیام کریں تاکہ یہ باتیں زیادہ سے زیادہ لوگوں تک پہنچ سکیں لیکن پردگرام میں بالکل گنجائش



نہیں تھی۔ اسی رات میں آنے والے امریکی طیارہ میں ہم لوگوں کے لئے سیٹیں رزرو تھیں۔ اس طیارہ کے طہران پہنچنے کا وقت ہندوستانی ٹائم کے حساب سے رات کے ۱۲ بجے کے بعد کا تھا۔ انجن سے قریباً ۱۱ بجے طہران کے ہوائی اڈے پر آگئے، طیارہ آجائے پردوستوں نے خدا حافظ کہا اور ہم بیٹی کے لئے روانہ ہو گئے، قریباً سوا دو گھنٹے میں اس نے بیٹی پہنچا دیا۔ بیٹی کے دوستوں کو تار سے اطلاع دیدی گئی تھی، حاجی اسماعیل ہاشم صاحب، حاجی علاؤ الدین صاحب، حاجی ریاست علی صوفی عبدالرحمن صاحب، ہوائی اڈے پر آگئے تھے، کسٹم وغیرہ کے مراحل سے فائدہ ہو کر فخر کی نماز کھوکھا بازار کی مسجد میں ادا کی۔ اشراق کے بعد ناشتہ وغیرہ سے فارغ ہو کر مصلح الامہ حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب (قدس سرہ) کی خدمت میں حاضر ہوئے، یہ عاجز رات کو بعد نماز عشاء دوبارہ حاضر ہوا اور حضرت کے رفقا کے لئے ”آپ حج کیسے کریں“ اور ”آسان حج“ کے کچھ نسخہ خدمت میں پیش کئے، حضرت نے دعاؤں کے ساتھ رخصت کیا اور دعا کے لئے ارشاد فرمایا: کیا معلوم تھا کہ حضرت کی یہ آخری زیارت اور آخری ملاقات ہے۔

اگلے دن علی الصبح پردگراں کے مطابق دہلی روانگی ہو گئی۔ اور ۲۳ کی صبح کے جہاز سے لکھنؤ تکمیل وعافیت لکھنؤ پہنچا دیا۔

اگلے صفحہ پر رابطہ عالم اسلامی کی تجاویز درج کی جا رہی ہیں۔ یہ اس پہلے نمائے ملت میں بھی شائع ہو چکی ہیں۔

## اسلامی جاہلیت پر رابطہ عالم اسلامی کی مجلس تاسیسی کا بیان

### اور دوسری تجاویز اور کارروائیاں

[مجلس کی کارروائیوں میں سب سے پہلے ایک مفصل بیان منظور

کیا گیا جو حسب ذیل ہے۔]

رابطہ عالم اسلامی کی مجلس تاسیسی محسوس کرتی ہے کہ آج کے سخت حالات میں مسلمان ہمیشہ سے زیادہ باہمی اتفاق اپنی منتشر طاقتوں کے اتحاد اللہ کی طرف رجوع اپنے تمام معاملات میں اس کے دھیان اور اس کی عالی ذلت پر گہرے اعتماد اور یقین کے محتاج ہیں۔

مجلس تاسیسی کا خیال ہے کہ موجودہ المیہ حقیقت میں نتیجہ ہے دین حنیف کی تعلیمات سے مسلمانوں کے اعراض، اس کے احکام کی پیروی میں کوتاہی، اس کے پند و نہیہ، اخلاق سے روگردانی، منکرات کے عموم، لذت پرستی اور نمود و نمائش میں انہماک، اللہ اور اس کے رسول کو نادراست کرنے والے علانیہ افعال و اقوال اور ان تمام باتوں کا جو امت سے میدان میں جھنے کی صلاحیت، اصولوں میں پختگی کی طاقت، اپنی عزت، عقائد اور حق کے لیے مصائب برداشت کرنے کا حوصلہ سلب کر لیتی ہیں، حتیٰ کہ وہ اللہ کی نصرت سے محروم ہو کر خذلان کا شکار ہو جاتی ہے۔

مجلس نے صیہونی خطرہ کی وسعت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے صیہونی خطرہ کی وسعت | کہا ہے کہ:-

اس المیہ نے صیہونی سازش کی وسعت اور اس کے ان دور رس مقاصد کو بالکل کھل

دیا ہے جو نہما سرزمینِ فلسطین پر خاصیانہ قبضہ کی تمکین سے ختم نہیں ہو جاتے بلکہ ان کا نشانہ اسلام اور مسلمان ہیں اور نہنائے مقصود اس دین کو بڑھیا دے اٹھا ڈالنا ہے اور سازش کے پس پشت کئی دہ بن الاقوامی طاقتیں کام کر رہی ہیں جو اسلام سے کد رکھتی ہیں اور مسلمانوں کو غلام بنا کر ان کے ملک اور ان کی دولتوں پر قبضہ جانے کی خواہاں ہیں۔

یہ وسیع سازش مسلمانوں کے اہل نظر پر مخفی نہیں تھی اور اس جنگاری شعلہ بن چکی ہے | کی جنگاریوں کو شعلہ بننے سے پیشتر بہت تھوڑی کوششوں کے ذریعہ سر دیکھا جاسکتا تھا۔ لیکن مسلسل بے عملی اور پست ہمتی نے اس کو اس قدر بڑھ جانے کا موقع دیا کہ اب اسے زبردست کوششوں کے بغیر قابو میں نہیں کیا جاسکتا۔

بیان میں صیہونی خطرہ کے مزید امکانات سے مسلمانوں کو صفائی کے ساتھ آگاہ کرتے ہوئے کہا گیا ہے کہ:-

حالیہ سانحہ میں وطنِ اسلامی کے ایک حصہ کو جو کچھ پیش آیا ہے اور دشمن نے بیت المقدس کے اسلامی مقدرات کے ساتھ جو کچھ کیا ہے۔ اس سے مسلمانانِ عالم کو آگاہ ہونا چاہیے کہ یہی سب کچھ دوسرے بلادِ اسلامیہ میں پیش آ سکتا ہے۔ اور بیت المقدس سے زیادہ اہم مقدراتِ اسلامی کا بھی خدا نہ کرے یہی انجام ہو سکتا ہے۔ دشمن نے یہ بات چھپا کر بھی نہیں رکھی ہے بلکہ ہر مناسب موقع پر اس کے بذر دہانے اٹھا دیا ہے کہ ایک لمبے منصوبے کے تحت یہ سب کچھ ان کے مقاصد میں ہے۔

بیان میں کہا گیا ہے کہ اسرائیلی خطرہ کو اس حد تک پہنچانے میں جس یہ حوصلے کیوں کر؟ | چیز کا سب سے بڑا ہاتھ ہے وہ یہ ہے کہ عام طور پر سب ہی عرب حکومتیں اور خاص طور پر وہ جو اسرائیل کے ارد گرد واقع ہیں۔ اس خطرہ کے علی الرغم آپس کے اختلافات میں الجھی رہیں جس نے ان کی قوت اور دشمن کے مقابلہ کی طاقت کمزور ہوتی رہی پھر عربوں کے ان اختلافات کو یہ الاقوامی طاقتوں نے اور بڑھایا جن کا واحد مقصد یہ تھا کہ عرب بارہ پارہ ہو جائیں اور اپنے دین کو وطنِ ماضی کی عظیم وراثت کو چیلنج کرنے والے خطرات کی کوئی نذر نہ کر سکیں۔

مجلس نے اس سیاق میں تمام مسلم حکومتوں اور قوموں کو آگاہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر مسلمان اپنی موجودہ غفلت پرستی، اختلاف اور لاپرواہی کو چھوڑنے پر تیار نہیں ہوتے ہیں اور اس عظیم خطرہ کے مقابلہ میں بس وہی طریقہ اختیار کرنا پسند کرتے ہیں جنہیں اب تک آزمانے رہے ہیں تو انہیں کل آج سے زیادہ بدتر واقعات کے لیے تیار رہنا چاہیے۔

مجلس نے اس موقع پر فرضیتِ جہاد کا اعلان کرتے ہوئے کہا ہے کہ بیت المقدس **الجماد** اور دوسرے تمام علاقوں کا مسئلہ جو اسرائیل کے قبضے میں آگئے ہیں، ایک اسلامی مسئلہ ہے اور ان کی آزادی کے لیے جہاد بلا کسی تخصیص کے دنیا بھر کے مسلمانوں کا فریضہ ہے عینی فریضہ!۔ اور مجلس اعلان کرتی ہے کہ عالم اسلامی نہ تو مقدسات اسلامیہ کے غصب کیے جانے اور ان کی بے حرمتی کیے جانے کا خاموشی سے تماشہ دیکھے گا۔ اور نہ کسی ایسے سمجھوتے کو منظور کرے گا جس میں بیت المقدس کو سابقہ حالات پر واپس کیے جانے کی بات نہ ہو۔ مجلس کو یقین ہے کہ مسلمان اپنے عقیدہ و ایمان کی اس جنگ کو اس وقت تک لڑتے رہنے کی طاقت رکھتے ہیں جب تک اللہ کے حکم سے وہ باہر آد ہوں۔

بیان میں کہا گیا ہے کہ فرضیتِ جہاد کی روشنی میں تمام مسلم حکومتوں اور قوموں پر واجب ہے کہ وہ کامل یک جہتی اور اتحاد کی شان سے میدان میں آجائیں۔ اللہ کا کلمہ بلند کرنے اور اسلام کی مقدس سرزمین کو دشمنوں سے پاک کرنے کے لیے جان اور مال کی بازی لگائیں اور خدا کے اس انعام و اکرام کو اس جاں سپاری کی سب سے بڑی قیمت سمجھیں جس کا وعدہ شہداء اسلام سے کیا گیا ہے۔

مجلس کے بیان میں مزید کہا گیا ہے کہ:-

**وسیع تربیتی** اسلامی مملکتوں کی یہ ذمہ داری ہے کہ وہ اپنے باشندوں کو صحیح اسلامی تربیت سے آراستہ کریں، ان میں جہاد اور قربانی کی روح پھیلائیں، عیش پسندی اور اخلاقی بے راہ روی کا سد باب کریں۔ سادہ اور سنجیدہ زندگی کو لازم قرار دیں، عسکری تربیت کے قابل افراد پر بلا استثناء یہ تربیت فرض کی جائے۔ صحافت اور ادب کو صحیح اسلامی راہنمائی دی جائے۔ نظام تعلیم کو محمدانہ افکار کی آمیزش سے پاک کر کے اس سانچے میں ڈھالا

جائے جس سے معتقد اور صاحب ایمان فلیں تیار ہوں۔ اس سلسلے میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ:-  
 موجودہ المیہ مسلم حکومتوں کے لیے ضروری قرار دیتا ہے کہ وہ آرائش و زیبائش کے حکم  
 میں آنے والی اسکیموں کو بند کر دیں۔ اور زیادہ سے زیادہ روپیہ حرمی تیاری پر صرف کریں۔  
 مجلس نے اس موقع پر اپنی ”تفاسن اسلامی“ (اتحاد اسلامی) کی تجویز  
**اتحاد اسلامی** کا بھی اعلان کیا ہے اس سلسلے میں کہا گیا ہے کہ اس المیہ کے بعد تفاسن  
 اسلامی کی اہمیت میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں رہ گئی۔ اس اتحاد کو بروئے کار نہ لا کر  
 دراصل ہم نے خود کو اپنے سب سے کارگر ہتھیار سے محروم رکھا، چنانچہ مجلس کی رائے ہر  
 کہ ہم اپنی کمزوری کے اسباب سے صرف ایک ایسے باہمی اتحاد ہی کے ذریعہ عمدہ برآپ ہو سکتے  
 ہیں جس کی بنیاد کتاب و سنت پر ہو۔ اور آج مسلمان قوموں اور حکمرانوں کا سب سے بڑا فریضہ یہی  
 ہے کہ وہ جلد سے جلد اس اتحاد اسلامی کو بروئے کار لانے کی جدوجہد کریں۔

## دوسری تجاویز اور کاروائیاں

رابطہ کی مجلس تاسیسی نے جو مختلف تجویزیں منظور کی ہیں ان میں سب سے اہم تجویز  
 یہ ہے کہ:-

مجلس تاسیسی تمام اسلامی حکومتوں سے اپیل کرتی ہے کہ وہ اسرائیل کے مکمل بائیکاٹ  
 کی پالیسی پر گامزن ہوں۔ باہمی شادیت سے ایسے اقدامات روئے کار لائیں جن سے یہ  
 بائیکاٹ موثر اور مثبت ہتھیار بن سکے۔ جن اسلامی حکومتوں نے کسی شکل میں اسرائیل کو تسلیم  
 کر رکھا ہے مجلس ان سے اپیل کرتی ہے کہ اب جبکہ اسرائیل تمام عالم اسلام سے برسرِ بیکار  
 ہو چکا ہے، تعذرات اسلامیہ پر قبضہ کر کے ان کی حرمت و تقدس کا خون اس کے ہاتھوں  
 ہورہا ہے۔ وہ بلا کسی تاخیر کے اسرائیل سے اپنے تعلقات ختم کریں۔ اسی طرح مجلس عالم  
 اسلام کی عوامی جماعتوں کا بھی فرض سمجھتی ہے کہ وہ اسرائیل کے مقابلہ کی آواز بلند کریں۔  
 نہ صرف اسرائیل کے مقابلہ کی بلکہ اس کے تمام اعوان و انصار کے مقابلہ کی بھی جو کسی بھی  
 شکل میں اس کے حامی و مددگار ہوں۔“



## مولانا سید بھی کا سفر روس و ترکی

(ظفر حسن ایبک کی "اپ جیتی" سے اخذ و تلخیص)

(ع - س)

خلیفۃ المسلمین سلطان روم (ترکی) نے جب ۱۹۱۳ء کی جنگ میں انگریزوں کے خلاف شریک ہونے پر دنیا بھر کے مسلمانوں کو اس جہاد میں حصہ لینے کے لئے پکارا تو انگریزی حکومت میں رہنے والے پنجاب کے کچھ منجھے نوجوانوں نے جولاہور میں ایم اے اور بی اے کی تعلیم حاصل کر رہے تھے، اپنی تعلیم کو سچ دینے اور وطن کو خیر باد کہہ کر جہاد میں حصہ لینے کا فیصلہ کیا۔ دریا راوی کی لہروں میں کشتی پر رازداری کا حلف اٹھایا اور اس حلف سے ایک ماہ بعد ہر فرد کی ۱۹۱۵ء کو افغانستان ہوتے ہوئے ترکی پہنچنے کے ارادہ سے انہوں نے لاہور چھوڑ دیا۔ ان نوجوانوں میں سے ایک کا نام تھا ظفر حسن، جو اب ظفر حسن ایبک کے نام سے ترکی بھی کے باشندے ہیں۔

ان نوجوانوں نے افغانستان کی حکومت سے جو توقع کی تھی وہ سراب ثابت ہوئی انہوں نے سمجھا تھا کہ انھیں وہاں سے ترکی پہنچنے میں مدد مل سکے گی۔ لیکن وہاں انگریز پستی اور منافقت کا وہ دور دورہ تھا کہ حدود افغانستان میں قدم رکھنے کے بعد جب افران کو ان کا مقصد سفر معلوم ہوا تو یہ لفظ "ہمان شاہی" قرار دے کر علناً نظر بند کر دیئے گئے۔ یہ نظربندی کسی دسویں درجہ میں ۱۹۱۹ء میں والی افغانستان امیر حبیب اللہ خاں کے قتل تک جاری رہی۔

ان لوگوں کی خوش قسمتی ہے چند ہی مہینے بعد (اکتوبر ۱۹۱۵ء کو) حضرت مولانا

عبید اللہ سندھی مرحوم بھی کابل پہنچ گئے۔ مولانا سندھی حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن کے تاریخی مشن پر کابل تشریف لے گئے تھے۔ مولانا سندھی کے پہنچنے پر ان لوگوں کی نگرانی کچھ ہلکی ہوئی، اور ان سب کو آپ ہی کے ساتھ رہنے کی اجازت مل گئی۔

ان سب میں شاید قطر حسن ہی نے سب سے زیادہ مولانا سندھی کی قدر و قیمت پہچانی اور انھیں اپنا اتا و مرہی قرار دے کر اپنی ذات کو بالکل اُن سے وابستہ کر دیا۔ افغانان میں سات سال ان کے ساتھ رہے، پھر دس گئے، اور دوس سے جب مولانا سندھی رڑکی منتقل ہو گئے تو کچھ دن بعد یہ بھی وہیں پہنچ گئے۔ مولانا سندھی اب اس دنیا میں نہیں ہیں۔ انھوں نے اپنی سرگزشت لکھی۔ لیکن قطر حسن ایک نے اپنی ”آپ بیتی“ کے عنوان سے دراصل مولانا سندھی کی سرگزشت قلمبند کر دی ہے۔ اس آپ بیتی کا حصہ اول ۱۳۷۶ء میں لاہور سے شائع ہوا تھا جس کی تلخیص لغتِ نثر بابت ماہ اپریل ۱۳۷۶ء (ذی قعدہ ذی الحجہ ۱۳۷۶ء) میں شائع ہو چکی ہے۔ دوسرا حصہ ۱۳۷۶ء میں لاہور ہی سے شائع ہوا ہے۔ ذیل میں اُس کی تلخیص پیش کی جا رہی ہے۔

مولانا سندھی ۱۵ اکتوبر ۱۳۷۶ء سے ۱۵ اکتوبر ۱۳۷۶ء تک کابل چھوڑنے کے اسباب

کابل میں رہے، ان کا مقصد سفر یہ تھا کہ افغانان کو ہندوستان کی انگریزی سلطنت کے خلاف ایسے وقت میں کھڑا کر کے، جب کہ انگریز ترکی اور جرمنی سے جنگ میں اُکھے ہوئے ہیں، ہندوستان کی تحریک آزادی کے لئے کامیابی کے امکانات پیدا کئے جائیں۔ لیکن افغانان کے اس وقت کے حالات میں کسی ایسی کوشش کی کامیابی کے بالکل امکانات نہیں تھے۔ کیونکہ ٹھیک یہی وہ وقت تھا جب والی افغانان امیر حبیب اللہ خاں فرض شناسی اور کارکردگی کی زندگی چھوڑ کر عیش و عشرت میں مبتلا ہو چکے تھے۔ ۱۹۱۹ء میں امیر حبیب اللہ خاں کے قتل کر دیئے جانے پر امیران اللہ خاں کا دور شروع ہوا تو مولانا کے لئے کامیابی کے امکانات کچھ روشن ہوئے۔ افغانان میں دراصل انگریزوں کے خلاف خود بھی اس موقع سے فائدہ اٹھانے کی خواہش پائی جاتی تھی، کیونکہ افغانان بھی صرف داخلی طور پر آزاد تھا خارجہ معاملات



پر بالکلید و اسلئے ہند کا تسلط تھا، امیران انڈیا نے تخت نشین ہونے کے بعد اپنے والد کے اس وعدہ کا احادہ کیا کہ افغانان کے لئے استقلال حاصل کریں گے۔ جنگ عظیم اگرچہ ختم ہو چکی تھی اور برطانیہ کو فتح ہوئی تھی مگر ہندوستان میں برطانوی حکومت کے حالات اچھے نہیں تھے۔ تحریک آزادی انتہائی زور پر تھی، جلیان والہ باغ کا واقعہ پیش آچکا تھا، اور ترکی سلطنت کے حصے بخرے کرنے کے خلاف تحریک خلافت وجود میں آچکی تھی جس نے ہندوستان کے بام و درہا دیئے تھے۔ مولانا ندوی نے جب اس موقع پر امیران انڈیا کو ابھارا تو بظاہر انھیں کامیابی ہو گئی۔ افغانان نے حملہ کر دیا، لیکن انگریزوں نے حالات کی نزاکت کے پیش نظر فوراً ہی افغانان کا استقلال منظور کرنے کی پیش کش کر دی، اور انانڈیا نے جنگ بندی کا حکم جاری کر دیا۔ اس کے بعد کوئی سال ڈیڑھ سال تک افغانان اور ہندوستان کی انگریز حکومت کے درمیان متعل شراٹھا صلح کے لئے دُف د کا تبادلہ ہوتا رہا اور بالآخر مستقل سمجھوتہ ہو گیا۔

مولانا نے اس صورت میں اندازہ کر لیا کہ اب انھیں انگریزوں کے خلاف خفیہ سیاسی کارروائی کی اجازت افغانان میں نہیں مل سکے گی۔ چنانچہ عارضی حکومت کا عنوان ختم کر کے ”کابل کانگریس کمیٹی“ کی بنیاد ڈالی، اور سندھ میں آل انڈیا کانگریس کے گیاسٹن میں اس کا اسحاق آل انڈیا کانگریس کمیٹی سے منظور ہوا۔ دوسری طرف ایک ہندوستانی اُردو یونیورسٹی کابل میں قائم کرنے کی اسکیم بنائی، اور افغان گورنمنٹ سے اس کے لئے چارٹر طلب کیا۔ وزیر خارجہ افغانان کے اس وعدہ پر کہ وہ اس اسکیم کو گورنمنٹ سے منظور کرا دیں گے ایک اسکول کی شکل میں اس یونیورسٹی کی ابتدا بھی کر دی گئی، لیکن بعد میں افغان گورنمنٹ نے یونیورسٹی کا چارٹر دینے سے انکار کر دیا۔ جس سے مولانا کی فراست نے سمجھ لیا کہ اب وہ افغانان میں کوئی کام نہیں کر سکتے ہیں، یا تو عضو معطل ہو کر بیٹھ جائیں یا پھر کسی دوسری ملک میں قسمت آزمائی کریں، مولانا کے لئے پہلی صورت ناقابل تصور تھی۔ مجبوراً ٹرکی جانے کا فیصلہ کیا۔ ٹرکی جانے کا ایک راستہ ایران ہو کر تھا، مگر یہ راستہ

ایران پر برطانوی اثرات کی وجہ سے پُر خطر تھا۔ دوسرا راستہ روس کا تھا جو مشرق کے انقلاب کے بعد ایک مذہب دشمن ملک تھا اور مولانا جیسی مذہبی شخصیت کے لئے دہلی کا عبوری قیام بھی ایک بڑا امتحان۔ لیکن مولانا روس کے نئے حکمرانوں کے لئے اجنبی نہیں تھے، کابل کا گورنر کیٹی کے پریسڈنٹ کی حیثیت سے ان لوگوں سے اُن کا رابطہ قائم ہو چکا تھا، ہندوستان میں کانگریس نے تحریک عدم موالات کے سلسلہ میں ایک کردار دہیا جسے کرنے کی ہم چلائی تھی جس کی بابت مولانا کو کابل میں معلوم ہوا کہ اس ہم کی تکمیل کا مقررہ وقت قریب ہے اور بھی چند لاکھ روپے کی کمی باقی ہے، چنانچہ اس موقع پر مولانا نے افغانستان کے روسی سفارت خانہ کے ذریعہ ایک لاکھ روپے کی امداد روسی گورنمنٹ سے منظور کرائی تھی۔ اور پھر ضرورت باقی نہ رہنے پر اسے شکریہ کے ساتھ واپس کر دیا تھا۔ اس طرح مولانا کا نہ صرف تعارف روسی حکمرانوں کو حاصل ہو چکا تھا بلکہ ایک اعتبار اور وقار بھی ان کی نظر میں ہونا چاہیے تھا۔ بہر حال مولانا نے روس کے راستہ سفر کا قصد کیا۔

۱۵ اکتوبر ۱۹۲۱ء کو مولانا اور اُن کے نوجوان ساتھی کابل سے روانہ ہوئے۔ روانگی | ایک مہینہ کا انتہائی دشوار گزار پہاڑی راستہ گھوڑوں اور خچروں سے طے کر کے ۲۲ اکتوبر کو افغانستان کے سرحدی شہر مزار شریف پہنچے، اور ۲۳ کو روسی علاقے میں داخل ہو کر شہر پٹاکیسر پہنچ گئے۔ یہ آپ بیتی کی پہلی جلد کا اختتام تھا اور یہیں سے دوسری جلد کا آغاز ہوتا ہے۔

مولانا سندھی کے ساتھ جو پارٹی سفر کر رہی تھی، ٹکرا کر ان میں آپ بیتی کے رفقاء سفر | مصنف ظفر حسن ایک کے علاوہ ان کے لاہور کے ساتھیوں میں سے خوشی محمد، مولانا کے ایک بھتیجے عزیز احمد، حیدر آبادیہ کے ڈاکٹر نور محمد، تحریک ہجرت کے تحت کابل آنے والے اقبال شیدائی، عمر ظفر سمود، عبدالرشید، عبدالعزیز اور حبیبہ اسکول کابل کے ایک ہنگامی ٹیچر سنیاتہ ہنرجی شامل تھے۔

سات روزہ دریائی سفر | پٹاکیسر سے پارٹی کشتی کے ذریعہ کرشی کے لئے روانہ ہوئی (جسے کرشی اور کرکی بھی کہا جاتا ہے) بظاہر تین دن کا



ایک سادہ خاندان صرف ایک کمرے میں رہنے پر مجبور تھا۔ انقلاب کو پانچ سال گزر چکے تھے لیکن اسکے باوجود بھی ہر جگہ افراط فری پھیلی ہوئی تھی، صرف وہ لوگ جن کو گورنمنٹ کی طرف سے مزدوری یا کوئی اور کام مل جاتا تھا، روٹی کاسکتے تھے، جو شخص کوئی کام نہ کرے اس کا بھوکا رہنا ضروری تھا، بوڑھے اور کمزور یا بیمار لوگ ایسی ناداری کی حالت میں تھے کہ انسان کو ان پر رحم ہی آتا تھا۔

بخارا میں دودن رہنے کے بعد یہ قافلہ تاشقند روانہ ہوا۔

**تاشقند کے تاثرات** | تاشقند کے مشاہدات میں ظفر حق ایک لکھے ہیں کہ :-

”شہر کے پرانے حصے میں ترک تانی لوگ اور نئے حصے میں روسی آباد تھے۔ وسط ایشیا کے سارے شہروں میں یہی حال ہے۔ زار کے زمانہ میں یہاں روسی خاندان لاکھ بائے گئے تھے، تاکہ آہستہ آہستہ یہاں کے لوگ روسی تہذیب اور روسی طرز معاشرت کے دلدادہ بن کر بالکل روسی ہو جائیں۔ زار روس کی اس سیاست کو بولشویکی حکومت نے اور بھی زور سے چلایا۔ اور یہاں کے لوگوں کو روسی بنانے کے لئے مختلف اصول اور طریقے برتن شروع کر دیتا تھا۔..... روسی زبان کا ان لوگوں میں رواج دینا ان کا اصلی مقصد ہے۔ ترک تانی زبانوں کو روسی حرفوں میں لکھنے کے لئے قانون بنا دیا ہے، حالاں کہ شروع میں روسی حرفوں کا رواج دینا چاہا تھا۔ لیکن جب ترکی میں روسی حرفت جاری ہو گئے تو روس میں ان کو بدل کر روسی حرفوں کے جاری ہونے کا حکم دے دیا گیا، تاکہ روس کے مسلمان جو ترکی نسل کے ہیں ترکی میں رہنے والے ترکوں سے کوئی رابطہ نہ پیدا کر سکیں۔ ترک تان میں مذہبی تعلیم بالکل بند کر دی گئی ہے۔ ترک تانی تاریخ کو بالکل ادل بدل کر کے لکھ دیا گیا ہے۔“

(ص ۱۱۰)

تاشقند سے یہ قافلہ ماسکو جانے والی ٹرین پر سوار ہوا، جو تاشقند سے ماسکو | اس کی آخری منزل تھی۔ ہندوستانی انقلابی ہونے کی حیثیت سے روسی حکومت کی طرف سے ان کی جہانی کا ذکر ادھر آچکا ہے۔ ٹرین میں کوئی

ڈانٹک کارڈ کھانے کی گاڑی) موجود نہ تھی جس کی بنا پر کراہ ریل کے ساتھ ان لوگوں کو کھانے کا خرچ بھی حکومت کی طرف سے دیا گیا تھا، مگر اسٹیشنوں پر جو کھانا میسر آتا تھا اس سے پیٹ بھرنا پس نہیں جتنا کٹوں کا حصہ ہو سکتا تھا۔ ظفر حسن ایک تاشقند سے ماسکو کے سفر کی روداد میں لکھتے ہیں کہ:-

”اسٹیشنوں پر اپنا ہوا پانی مفت ملتا تھا جس سے ہم چائے بنا لیتے تھے اور باجوہ کی یاہ رودی خرید کر اس کو چھا بڑی والوں کے بچے ہوئے گھوڑے کے گوشت کے ساتھ کھا لیتے تھے۔“

ماسکو میں روداد اور ایک نئی زندگی کا آغاز | اردو برسہ۱۳۲۷ء کو عصر کے وقت ملانا جس آئے۔ کس ہٹل (کے محلہ محلہ) میں ٹھیرائے گئے، جہاں روسی حکومت کے غیر ملکی جہان یا صوبائی کمیونٹ پارٹیوں کے لیڈر ماسکو آنے پر ٹھیرا گئے تھے۔ مولانا کا قیام روس میں ۸-۹ مہینے رہا، بظاہر انھوں نے روسی حکمرانوں پر یہ بات ظاہر نہیں کی تھی کہ وہ اصل میں ترکی جانا چاہتے ہیں، بلکہ روس میں بھی ان کو تحریکِ آزادگی ہند کے لئے امداد حاصل کرنے کے امکانات تلاش کرنا تھے۔ وہ روس کی کمیونٹ تحریک کو بھی سمجھنا چاہتے تھے، وہ اس تحریک کی عالمی اپیل اور اسکے مذہب دشمن فلسفہ کی بنا پر یہ سوچنے کے لئے مجبور تھے کہ کہیں ہندوستان بھی آزاد ہونے کے بعد اس راہ پر نہ پڑ جائے اور ہندوستان میں بھی اسلام کے ساتھ وہی ہو جو روس میں ہو رہا ہے۔ اسیلئے انھیں بازو لینا تھا کہ آزاد ہندوستان کے لئے کون سا راستہ مناسب ہو گا جس پر عمل کر وہ اپنے سیاسی اور معاشی مسائل اس طرح حل کرے کہ مسلمان اپنے دین و مذہب کو بھی سلامت رکھ سکیں۔ ان کاموں میں ظفر حسن مولانا کے بہت ہی کام آئے۔

ظفر حسن صاحب کا ماسکو یونیورسٹی میں داخلہ | مولانا کے ساتھی نوجوانوں میں خوشی محمد ظفر حسن صاحب کا ماسکو یونیورسٹی میں داخلہ | کابل ہی سے کمیونٹ ہو چکے تھے، افغان حکومت کے رویے سے یہ تمام نوجوان بھی قدرتی طور پر بدلتے ہوئے تھے جو نابالغ

اسلامی جذبہ سے اپنا وطن ہی چھوڑ کر نہیں بلکہ زندگی اور زندگی کا مستقبل سب کچھ واؤں پر لگا کر کابل پہنچے تھے، اسی دوران میں جب راجہ ہندو پر تاج ترک جرنل مشن کے ساتھ کابل پہنچے اور مولانا سندھی سے بھی ان کا رابطہ قائم ہوا تو روس کو انگریزوں سے کاٹنے کے لئے ایک دفعہ روسی حکومت کے پاس بھیجنا طے کیا گیا۔ مولانا سندھی نے اس وفد میں خوش محمد کو بھی شامل کر دیا تھا۔ افغانستان کی "اسلامی" حکومت کے رویہ نے جو رحیل خوش محمد میں پیدا کیا تھا اس نے اس سفر میں خوشی محمد کو کمپوزم کا امیر بنادیا جو روس میں شاہی کے خلاف جدوجہد کر رہا تھا۔ خوشی محمد اب دوبارہ مولانا کے ساتھ روس چلا آئے پہلے ہی ان سے اس کی کوشش شروع ہوئی کہ اپنے ساتھیوں کو جمع مولانا کے کیونسٹ بنا ڈالے چنانچہ ان لوگوں کے ماسکو پہنچنے کے دو ہی ہفتے بعد روسی حکام اور ہندوستان کیونسٹ پارٹی کے پریسیڈنٹ سٹرایم، این رائے (مقیم ماسکو) کے ایما سے خوشی محمد نے ان کے سامنے یہ تجویز رکھی کہ ان میں سے چند نوجوان ہمسکوں کی مشرقی یونیورسٹی میں داخل ہو جائیں۔ اس یونیورسٹی میں مشرقی اقوام کے نوجوان انقلابیوں کو اس مقصد سے کمپوزم کی تعلیم دی جاتی تھی کہ یہ اپنے اپنے ملکوں میں کیونسٹ تحریک چلانے کا کام انجام دے سکیں۔ چنانچہ مولانا نے اپنے مقاصد کے تحت ظفر صاحب سے کہا کہ وہ بھی داخلہ لینے والوں میں شامل ہو جائیں اور اس طرح نیرجی اور عبدالعزیز کے ساتھ ظفر حسن بھی اس یونیورسٹی میں داخل ہو گئے، اور اسکے بعد سے ان کا قیام ہوشل کے بجائے ہوشل میں ہو گیا۔

ظفر صاحب کی نئی تعلیم سے مولانا کا استفادہ | ظفر صاحب لکھتے ہیں کہ :-  
"میں ہر روز شام کے وقت

یونیورسٹی کے پیکر ختم ہونے پر ہوشل لوگس میں جا کر اس رہ ڈپڑے ہوئے سبقوں کا خلاصہ قلم بولانا صاحب کو سنا یا کرتا تھا جس سے ان کو کیونسٹ نظریوں کیونسٹ اصولی حکومت، لیبر موومنٹ اور کیونسٹ انٹرنیشنل یعنی تھرڈ انٹرنیشنل کے بارے میں بہت بہت کافی سے زیادہ معلومات حاصل ہو گئی تھیں۔ یہ معلومات ان کے لئے دو سال بعد جب انھوں نے اتانبول میں رہ کر ہندوستان کی آزادی کے لئے

پردہ گرام بنایا اور سا زاد ہندوستانی فیڈرل گورنمنٹ کا خاکہ کھینچ کر اس کو ایک سارا کی شکل میں اتانا بول میں ۱۹۲۲ء میں چھاپ کر خفیہ طور پر ہندوستان بھیجا، بہت مفید ثابت ہوئیں۔  
آگے لکھتے ہیں:-

”اس سلسلہ میں کیونٹ تعلیم کے وہ پہلو جو اسلامی احکام اور عقائد کے خلاف تھے وہ بھی مولانا صاحب پر واضح ہو گئے۔ میرے دل میں اس غیر تعلیم کی وجہ سے اسلام کے بارے میں جو شک رہا اور ذہنی تشویش پیدا ہو سکتی تھی، میں اس کو قبلہ مولانا صاحب کی خدمت میں عرض کر کے اُن سے اس کا کافی و کافی اطمینان بخش جواب اور صورتِ حل پوچھ لیا کرتا تھا۔“ (صفحہ ۳)

روسی وزیر خارجہ سے ملاقات کی تدبیر کے لئے ضروری تھا کہ وہ روسی زبان کے ساتھ ... .. ایک یونین اور ایک ایشیائی زبان بھی سیکھیں۔ اس چیز نے ظفر حسن صاحب کے لئے ایک موقع فراہم کیا کہ وہ روسی وزیر خارجہ سے مولانا کی ملاقات کے لئے راہ پیدا کریں۔ لکھتے ہیں:-

”روسی وزارت خارجہ کا ایک ملازم رائسنر (Raisner) نامی جس سے میری ملاقات کاہل میں ہو چکی تھی جہاں وہ روسی سفارت میں فرسٹ سیکریٹری تھا، اس کو میں آؤر دیکھ رہا تھا۔ میں اس کو آؤر دوکا پرائیویٹ سبن دینے کے لئے ہفتہ میں دو دفعہ رات کے وقت اُسکے گھر جایا کرتا تھا۔ اس ٹوشن کے بدلے میں رائسنر سے کوئی فیس نہ لیتا تھا۔ لیکن مجھے اس سے یہ فائدہ ضرور ہوا کہ اُس سے آہستہ آہستہ میری دوستی بڑھ گئی۔ اس سے فائدہ اٹھا کر میں نے ایک ڈاکو قبلہ مولانا صاحب کے بارے میں کہا کہ روس میں ایک ایسا ہندوستانی فیڈرل قوت سے آباد ہوا ہے جس کا رومخ نہ صرف اپنے ہم وطنوں میں بہت زیادہ ہے بلکہ جس نے افغانستان کو انگریزوں سے لادوا دیا تھا، اور جس کے افغانان میں

آج بھی ہزلی نمودار ہیں جیسے بڑے بڑے سرور دوست ہیں، اور جو آئی انڈیا نیشنل کانگریس کی کابلی کمیٹی کا پریسیڈنٹ، اور حکومت برصغیر ہند کا وزیر داخلہ رہ چکے ہیں، تو کیا روسی گورنمنٹ اپنے شخص کے ساتھ تعاون کر کے انگریزوں کے خلاف، جو روسی پوشویک حکومت کے دشمن جان ہیں..... کوئی کارروائی کرتا نہیں چاہتی؟

مہاجر روسیوں کو ایسا موقع نصیب ہوا ہے کہ اسکی فطرت بھی نہیں ملکتی M. N. Roy ہندوستانی کیونٹ پارٹی کا لیڈر ہے ابھی تک ہندوستان میں کوئی انقلابی تحریک پیدا نہیں کر سکا۔ حالانکہ قبلہ مولانا صاحب جو بڑے بڑے ہندوستانی لیڈروں کے ذاتی دوست ہیں، ہندوستان میں انگریزوں کے خلاف بہت کام کر سکتے ہیں۔ بشرطیکہ روسی حکومت ان کو مدد دینے کو

(۴۳)

تیار ہو

ظفر صاحب کی تقریر شان پر مبنی۔ رائس نے اپنے افسر اعلیٰ مشر سکران ملاقات (SUKERMAN) سے جو وزارت خارجہ کے وسط ایشیائی شعبہ کے ڈائریکٹر تھے اس کا ذکر کیا اور اس بات کی اہمیت ذہن نشین کرائی کہ مولانا سے روسی وزیر خارجہ کی ملاقات ہونی چاہیے۔ چنانچہ ایک ہی ہفتہ کے بعد جون ۱۹۲۳ء کی ابتدائی تاریخوں میں روسی وزیر خارجہ مشر چچون سے مولانا کی ملاقات کا وقت مقرر ہو گیا۔ یہ ملاقات رات کو بجے مشر چچون کے دفتر میں ہوئی تھی۔ ملاقات کے کمرہ کا منظر بیان کرتے ہوئے ظفر صاحب لکھتے ہیں:-

”پچھت میں ایک بڑا آویزہ دھاتوس، ٹاک درخت تھا، جس میں بہت سے برقی چراغ جل رہے تھے۔ اسکی دیواروں پر کارل مارکس، لینن اور انگلز کی تصویریں لگی ہوئی تھیں۔ کمرہ کا فرنیچر یعنی میز کو کسی وغیرہ ڈار کے زمانے کا فرنیچر تھا، دروازے کے بائیں طرف دیوار کے پاس چچون ایک بڑی میز کے پیچھے کسی پر بیٹھا ہوا تھا، اس نے اٹھ کر قبلہ مولانا صاحب کا استقبال کیا۔



اور اپنے سامنے میز کی دوسری طرف تین کرسیاں دکھلائیں۔ ان میں سے بچہ کی کرسی پر قلم مولانا صاحب، دائیں جانب کی کرسی پر رائسنر اور بائیں طرف کی کرسی پر میں بیٹھا تھا۔ (ص ۵۰-۵۱)

اس ملاقات میں رائسنر اور ظفر صاحب کی حیثیت مترجم کی تھی۔ ملاقات یوں گھنٹے رہی۔ اس گفتگو کا خلاصہ بیان کرتے ہوئے ظفر صاحب لکھتے ہیں:-

”قبلہ مولانا صاحب نے انڈین نیشنل کانگریس سے جو ان کا تعلق بحیثیت پریزیڈنٹ کانگریس کمیٹی کا بل کے مختص اس کا ذکر کے چھپرن سے کہا وہ ہندوستان کے انگریزی حکومت کا قلع منع کرنے کے لئے روس کے ساتھ تعاون کرنے کو تیار ہیں لیکن یہ تعاون روسی کیونٹ پارٹی کے ساتھ ہرگز نہیں ہو سکتا۔ پارٹی کے بجائے روسی گورنمنٹ سے اس بارے میں گفتگو کے ایک سمجھوتے پر پہنچا۔ ان کا مقصد ہے۔ چھپرن کو اس پر کچھ تعجب ہوا۔ کیونکہ روس میں کوئی سرکاری کام پارٹی کی منظوری کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ لیکن قبلہ مولانا صاحب نے یہ بات بہت ہی کھلے الفاظ میں چھپرن پر واضح کر دی کہ وہ بحیثیت انڈین نیشنل کانگریس کمیٹی کے ایک ممبر کے روسی کیونٹ پارٹی سے کوئی لین دین نہیں کر سکتے۔“ (ص ۵۱)

اس پہلی ملاقات پر کیا نتیجہ ہوا کہ روسی وزیر قلم مولانا کی تجویز پہلی کامیابی کو کیونٹ (Congress) میں رکھنے کا وعدہ کر لیا، اور پھر ایک ہی ہفتہ کے بعد مولانا کو رائسنر کے ذریعہ دوسری ملاقات کا پیغام موصول ہوا۔ اس ملاقات کا حال بیان کرتے ہوئے ظفر صاحب لکھتے ہیں:-

”چھپرن نے قبلہ مولانا صاحب کو بتایا کہ روسی گورنمنٹ ہندوستانی قومی تحریک میں مدد دینے پر تیار ہے مگر اس بارے میں قبلہ مولانا صاحب پر پھینکا جا رہا ہے کہ یہ مدد دینی ہوگی یا ہتھیاروں کی شکل میں ہوگی اور اس کو ہندوستان کیسے پہنچایا جائے گا؟

قبلہ مولانا صاحب نے اس کا جواب یوں دیا کہ: ”انڈین نیشنل کانگریس

اصول پر امن عدم تعاون ہے۔ اس لئے ہتھیاروں کی مدد کا تو سوال ہی پیدا نہیں ہو سکتا۔  
مدد صرف روپے کی صورت میں جوئی چاہیئے اور اس کے لئے فی الحال انڈین نیشنل کانگرس  
کو ایک اور روپیہ دیا جانا چاہیئے جس کو ہندوستان قرض کچھ گا۔ اور آؤاد ہونے پر  
واپس آکر دے گا۔ (ص ۵۳)

اسی سلسلہ میں مولانا نے ایک بات یہ بھی کہی کہ ہماری امداد کے لئے ضروری ہو کہ روس اور  
افغانستان میں تعاون ہو کیونکہ روس اور ہندوستان کی قومی تحریک کے درمیان تعلق کا سب سے  
محفوظ راستہ افغانستان ہی ہو۔ اور افغانستان کا تعاون حاصل کرنے کے لئے اسے مالی امداد دینا  
ضروری ہو گا۔ اس سلسلہ میں افغانستان سے معاہدہ کے لئے میں خود کابل جاؤں گا۔ چیچرن نے  
دریافت کیا کہ ”اس کی کیا ضمانت ہوگی کہ افغانستان اس مدد کے بعد بھی انگریزوں سے پھر  
نہ بل جائے گا اور آپ کو جیسا کہ کچھلی دفعہ کیا تھا پھر ٹاک بدر نہ کر دے گا؟“ مولانا نے  
جواب دیا کہ اسکے ضامن سردار سپہ سالار محمد نادر خاں ہوں گے، وہ اس قسم کی مالی امداد  
حاصل کرنے کے بعد اس قدر طاقت چھو جائیں گے کہ امیر امان اللہ خاں ان کے مشورہ کے  
غیر کوئی قدم نہ اٹھائے گا۔ (ص ۵۴)

ظفر صاحب گتے ہیں کہ ”چیچرن نے یہ باتیں سننے کے بعد اگلے ہفتہ کی ملاقات میں  
ان کا جواب دینے کا وعدہ کیا۔ اس پر یہ ملاقات ختم ہوئی۔

**تیسری ملاقات** تیسری ملاقات کا حال بیان کرتے ہوئے ظفر صاحب نے لکھا ہے کہ:

”میں نے قبل مولانا صاحب کو مطلع کیا کہ سودیت گورنٹ  
نے ان کی راجہ تھوڑی سی مافی لی ہیں اور وہ ہندوستان کو اس کی قومی تحریک  
میں مدد دینے کے ساتھ ساتھ افغانستان کو بھی روپے کی کمک بھیجے پر تیار ہے۔  
لیکن سوال یہ ہے کہ مدد ہندوستان اور افغانستان کو کیسے پہنچائی جائے۔ سوئی  
گورنٹ اس بارے میں قبل مولانا صاحب کے خیالات معلوم کرنا چاہتی ہے۔“

(ص ۵۵)

مولانا نے جواب دیا

”میں ترکی جانا چاہتا ہوں اور وہاں کسی کانگریسی لیڈر کو بلا کر با کسی

قابل اعتماد شخص کے ذریعہ کانگریسی لیڈروں کو یہ پیغام دوں گا کہ وہ کسی گورنمنٹ  
ہندوستان کی قومی تحریک کو ایک کروڑ روپے تک مالی مدد دینے پر تیار ہے،  
ہندوستانی لیڈروں کو اس پیغام کے پہنچنے کے بعد میں انڈین نیشنل کانگریس اور  
وہ کسی گورنمنٹ کے درمیان ایک معاہدہ کراؤں گا۔ مدد صرف اس قسم کا معاہدہ  
ہو جانے کے بعد کانگریس کو دی جائے گی معاہدہ کے بغیر یہ رقم یا اس کا کوئی  
حصہ کسی کانگریسی لیڈر حتیٰ کہ خود مجھ کو بھی نہیں دیا جائے گا۔

افغانستان کے سلسلہ میں مولانا نے کہا کہ:-

”افغانستان کو مالی مدد دینے سے پہلے ضروری ہے کہ میں سرحد اور عمداؤ علاقوں  
سے خط و کتابت کر کے افغانستان کے احوال کو تیار کروں۔ تاکہ افغانستان اس  
کے بعد کبھی بھی اپنے وعدہ سے نہ پھسکے۔ (صفحہ ۵)

اس امکان کے پیش نظر کہ ترکی میں وہ کہ ہندوستان سے رابطہ قائم کرنے میں شاید کامیابی  
نہ ہو جائے، مولانا نے اسی موقع پر کہا کہ ایسی صورت میں حجاز جاکر یہ مقصد حاصل کرنے  
کی کوشش کروں گا۔

سرچرچن کو تفصیلات پھر کمینٹ کے سامنے پیش کرنا تھیں۔ اسلئے  
چوتھی ملاقات | ایک ہفتہ کے بعد چوتھی ملاقات ہوئی جس میں مولانا کو بتایا گیا کہ  
سوویت گورنمنٹ نے ان کی سب تجاویز منظور کر لی ہیں اور وہ ترکی جاکر اپنا کام شروع  
کر سکتے ہیں۔ یہ بھی پیش کش کی گئی کہ اخراجات سفر و سی حکومت برداشت کرے گی اور  
وہاں رہ کر کام کے سلسلہ میں جتنے روپے کی ضرورت وقتاً فوقتاً ہوگی وہ ان کو اتانہول  
کے روسی قنصل خانہ کے ذریعہ دیا جائے گا۔ (صفحہ ۵)

مولانا اپنی نئی جدوجہد کا پلام ملہ کامیابی کے ساتھ طے کر کے وسط جولائی ۱۹۳۸ء  
میں اپنے چھوٹے عزیز احمد کے ساتھ ترکی روانہ ہو گئے۔ ظفر صاحب ان کے ساتھ نہ جاسکے  
کیونکہ وہی حکومت نے ان کو جانے کی اجازت نہیں دی۔  
غیر معمولی کامیابی | مولانا اندھی نے ہندوستانی کی قومی تحریک کے لئے روسی حکومت

سے اس طرح امداد کا وعدہ لے کر کمیونسٹ پارٹی سے اُن کا کوئی تھوڑا نہیں ہو گا، جو کامیابی حاصل کی بھی اُس کی اہمیت کا ایک خاص پہلو سمجھنے کے لئے ظفر صاحب کی تحریر کا ایک اور اقتباس بھی قابلِ مطالعہ ہے۔ ظفر صاحب لکھتے ہیں:-

”یہ قبل برطانوی صاحب کی بڑی کامیابی تھی۔ کیونکہ روسی کمیونسٹ جب تک کسی نواباوی اور غلام ملک سے کمیونسٹ پروگرام پوری طرح دھڑکیں اس کو اُس کی قومی آزادی کی لڑائی میں کبھی مدد دینے کو تیار نہیں ہوتے۔ اس کا سبب یہ تھا کہ وہ جانتے تھے کہ قومی گورنمنٹ بھی آخر کار سرمایہ داروں کے ہاتھ میں آجایا کرتی ہیں۔ اور وہ بھی ایپریٹوں کی طرح اقتصادی اور سماجی اصلاحات کی مخالفت ہوا کرتی ہیں اور کمیونسٹوں کو اپنے ملک میں بیٹنے کی اجازت نہیں دیا کرتیں۔ اب تک روس نے صرف قازق مصلیٰ نکال پاشا (تاتارک) کی قومی گورنمنٹ کو انگریزوں اور یونانیوں کے خلاف بلا قید و شرط مدد دی تھی۔ اسکے سوا روس اور کسی کو کمیونسٹ اصولوں کو منظور کرانے بغیر مدد دینے کو تیار نہ تھا۔“  
(باقی آئندہ)

جس رزق سے آتی ہو پرواز میں کوتاہی

صدر پاکستان جناب محمد ایوب خاں کی خدمت

سیاسی سوانح حیات

کا اردو ایڈیشن

بہارِ نفلت، بیہ ترین کاغذ، ٹائپ کی طباعت

قیمت ۱۵ روپے

لکھنؤ

انفٹارن

کتابخانہ

سراج المہند حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی

# ملفوظات شاہ

(۸)

(جلد کے لیے ملاحظہ ہو افکار و افکار ۱۰ شعبان ۱۳۸۵ھ)

میرزا فرید الدین گیلانی نے قیاس کو اپنی جیب سے نہیں نکالا کہ وہ ظاہر ہے  
کہ وہ خود توحید دینے لگے ہوں بلکہ وہ تو اس چیز کو جو غلط سمجھ کر یہی قرآن شریف  
اور حدیث شریف کے خلاف ہر اس کو اختیار نہیں کرتے اور اصل کو یہ سمجھ نہیں پڑے کہ  
کہ توحید کرتے ہیں۔ میرزا فرید الدین گیلانی کے حالات میں بھی اسی طرح کیا کرتے ہیں  
کہ کبھی غلطی میں گھا ہوتا ہے (اسی طرح دیکھ رہا ہے) فرماؤ  
کہ یہ کبھی نہ بیان کی جائے اس کی توحید کرتے ہیں۔ میرزا  
فرید الدین گیلانی سے چاروں مذہب خوب ہیں۔ لہذا کہ توحید کے مذہب یعنی اللہ تعالیٰ

میرزا فرید الدین گیلانی سے۔ یہ کہ توحید کے مذہب یعنی اللہ تعالیٰ

ایک شخص نے غنّی اقرب المیہ من جہل اوردیند کا مفہوم دریافت کیا تو فرمایا — کہ علما اقرب علمی اور صوفیہ اقرب وجودی مراد لیتے ہیں۔ بعض لوگوں نے محض مبارک میں عرض کیا کہ اس زمانے میں حضرت دالاجیا بزرگ (شاید) تمام دنیا میں نہ نہ ہوگا۔ اولیاء اللہ کو امراض لاحق ہوتے ہیں۔ حضرت دالاکو بھی متعدد امراض لاحق ہیں۔ حضرت نظام الدین اولیاء کی تشریف میں یہ بات بھی لکھی گئی ہے کہ وہ اتنے مشہور ہوئے کہ ان کے حالات کتب دلائت میں مندرج ہیں، فضل الہی سے حضرت دالاکا نام بھی روم شام، بلخ، بخارا، سمرقند، دمشق، مکہ، مدینہ، مصر، عراق، ہندو اور علاقہ ازبک میں مشہور ہے اور وہاں کی کتبوں میں آپ کا ذکر خیر ہے۔ حضرت دالانے یہ سن کر تواضع اور انکار کا اظہار کیا۔ اسی اثنا میں فیض یاب ہونے کی بات بیان فرمائی اور یوں فرمایا کہ محمد شاہ بادشاہ کے عہد میں بائیس بزرگ دہلی میں تھے جو ہر خانوادے سے تعلق رکھتے تھے اور صاحب اور شاد تھے اور ایسا اتفاق کم ہوتا ہے کہ ایک وقت میں اتنے مشائخ ہر سلسلے کے موجود ہوں۔

محمد ان بزرگوں کے ایک شاہ دوست محمد قادی بھی تھے۔ ایک دن ان سے کسی نے دریافت کیا آپ کا سلسلہ کون سا ہے، انھوں نے فرمایا کہ اگرچہ میں (ایک سلسلے میں) ایک بزرگ کامیاب ہوں اور ان سے سلوک کو ملے کیا ہے لیکن اصل بات یہ ہے کہ میں نے خدا کو ایک خرمہرہ کے ذریعہ پایا ہے اور اس کا واقعہ اس طرح ہے کہ میں بادشاہ کا ملازم تھا۔ اس کے ایک کام کو انجام دینے کے لیے گرمی کے زمانے میں نکلا۔ پیاس لگی۔ صراحی دار سے پانی مانگا اس کے پاس بھی پانی نہ تھا۔ سقہ بھی کوئی نظر نہ پڑا قریب بہ ہلاکت تھا۔ ناگاہ اجمیری گیٹ کے قریب ایک سقہ سے ملاقات ہوئی ایک کوڑہ پانی ایک خرمہرہ کے عوض دستیاب ہوا میں پانی پینا ہی چاہتا تھا کہ ایک ساکن نے بڑی نجاست سے اپنی تنگی کا اظہار کر کے وہ کوڑہ مجھ سے طلب کیا، اگرچہ نفس نہیں چاہتا تھا مگر اس پر قابو پا کر وہ کوڑہ سائل کو دے دیا، جب اس پیاسے نے پانی پینا شروع کیا اسی وقت مجھے ایک خشکی، ایک سرور کی کیفیت اور تجلی الہی کی جھلک اپنے اند محسوس ہوئی، بعد کو میں نے جو ترک دنیا کا شیوہ اختیار کیا اس کی اصل دنیا دہی پیاسے کو پانی پلانا ہے، مابعد کی سب باتیں اسی کی طفیلی ہوئیں۔

ایک صاحب جو بیت اللہ سے فارغ ہو کر آئے تھے حضرت والا کی خدمت میں آپ زمزم لائے حضرت والا برائے تعظیم چار پائی سے نیچے اتر کر کھڑے ہوئے اور بعد دعا قہرے آپ زمزم نوش فرمایا اور ایک مرید کو دیا انھوں نے دیگر حاضرین مجلس کو بھی وہ تبرک دیا۔ ایک صاحب نے فرمایا کہ آپ زمزم قہرے کھاری ہوتا ہے اور یہ میٹھا پانی تھا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس میں وہ سرابی زیادہ ملا لیا ہوگا ارشاد فرمایا کہ ہم تو معتقد غائبانہ ہیں ہمارے حق میں ہر وہ پانی جو زمزم کے نام سے ہو (اور اس سے تھوڑا بہت نقل رکھتا ہو) زمزم ہی ہے یعنی اس کا ثواب ہم پائیں گے۔ پھر ارشاد فرمایا کہ حدیث صحیحہ میں آیا ہے کہ آپ زمزم میں نیت سے پینا جائے گا حصول طلب کی امید ہے اور جو شخص آپ زمزم شکر سیر ہو کر پئے گا آتش دوزخ اس پر اثر نہ کرے گی۔

امداد فرمایا۔ دو ماہ ہوئے روضۃ سلطان المشائخ پر حاضر ہوا تھا عجیب کیفیت نمودار ہوئی۔ وہاں کوئی شخص مزار میرے کارم تھا امیں اس کی طرف متوجہ نہیں ہوا اور مجھے کوئی غفلت بھی اس وقت محسوس نہیں ہوئی پھر کسی نے مزار پر سجدہ تعظیم کیا اس کی غفلت مجھے محسوس ہوئی۔

ایک صاحب سے جنھوں نے اپنے مقاصد میں کامیاب ہونے کے لیے دعا کی درخواست کی تھی۔ فرمایا کہ میں دعا کرتا ہوں، اعتقادِ جدت مختار ہے۔

شیخ علی حزیں کا جو کہ مذہباً شیعہ تھے ذکر کرتے ہوئے فرمایا۔ جس وقت وہ دہلی آئے اور ایک حویلی کرائے پر لی تو اس حویلی کے دروازے پر ایک فقیر رہتا تھا وہ بدستور فقر و صبح کے وقت اپنے محلے کے بزرگوں کے نام پڑھتا تھا (شیخ علی حزیں کے کانوں میں بھی آواز پہنچتی تھی) ایک دن صاحب خاند نے شیخ علی حزیں سے حویلی کے متعلق دریافت کیا تو انھوں نے کہا کہ یہاں ہر قسم کا آدم ہے مگر دروازے پر ”تذکرۃ الاولیاء“ جو بیٹھے ہوئے ہیں ان کو ہٹاؤ۔

فرمایا کہ میں ہر رمضان کی رات میں بوقت سحر پیدا ہوا تھا چونکہ والدین کے بہت سے بچے تھے پہلے انتقال کر چکے تھے اس لیے میرے پیدا ہونے پر مجھ سے ان کی بہت سی آرزوئیں وابستہ تھیں اس وقت بہت سے بزرگ اور اولیاء حضرت والد ماجدؒ کے خلفاء میں سے مشعل

شاہ محمد عاشق پہلوتی "دو غیرہ کے مسجد میں شگفت تھے کہ کوئل نے کر حرایب مسجد میں لا کر ڈھلے جاتا گویا کہ نذر خدا کر دیا تھا۔

اسی کی جالاکا کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ ہمارے زمانے میں ایک کچھ عرصہ پہلے ایک فیلیان تھا جو ایک دہزی سے دوستی رکھتا تھا ایک دن دہزی مشورہ کپڑا اسی پر تھا وہ بھی کپڑے کپڑے سے طبعاً محبت ہوتی ہے اس لیے اپنی سوئڈہ کو بار بار اس کپڑے کی طرف لے جاتا تھا دہزی سوئی اس کی سوئڈہ میں چھو دیتا تھا۔ اس کے بعد وہ بھی جب دریا پر سے لوٹ کر اس دہزی کی دوکان پر سے گذرنا تو (انتقاماً) وہ پانی جو سوئڈہ میں بھر کر لایا تھا اس کی طرف پھینکا جس سے دوکان کے تمام کپڑے تر ہو گئے۔ دہزی نے اقرار کیا کہ جو میرا ہی تھا کہ میں نے اس کی سوئڈہ میں سوئی چھوئی تھی۔ پھر فرمایا کہ میرے ہی زمانے میں بادشاہ کا ایک فیلیان مر گیا بادشاہ نے جہاں کہ کوئی دوسرا فیلیان اس کی جگہ مقرر کرے اس لیے کہ فیلیان سائبان کا لڑکا کم عمر تھا اور ہاتھی بہت بڑا اور جنگی تھا۔ مگر ہاتھی نے کسی دوسرے فیلیان کو قابو نہیں دیا۔ مستی و شرمی آغاز کی اور آب و دانہ نہیں استعمال کیا۔ تمام فیلیان حیران ہوئے اور انھوں نے یہ سب ماجرا بادشاہ سے بیان کر دیا بادشاہ بھی حیران تھا کہ کیا کرے ناگاہ ایک مسجد اور شخص بات کی تک پہنچ گیا اس نے بادشاہ سے عرض کیا کہ فیلیان سائبان کے بچے کو لایا جائے اس بچے کو لایا گیا پھر وہ ہاتھی قابو میں آگیا۔

اہل دہلی کے بیجا خرچ اور ابرہان کے بائے میں ارشاد فرمایا کہ (ذئب، قرالہ بن خاں کی عورتیں پانی سے غسل کرنے کے بعد حق گلاب سے غسل کرتی تھیں اور دوسرے نوابوں کے گھر میں سو سو روپے کے فقط بھول پان (غالباً یومیہ) عورتوں کے خرچے میں آتے تھے۔

ایک شخص نے عرض کیا کہ بادشاہ بادشاہ امر امن، حضرت والا کے پوش و حواس بالکل بجا اور صحیح ہیں، یہ تو تکیہ ہے طاقت بشری نہیں ہے۔ ارشاد فرمایا کہ مشہور بات ہے اور تجربے میں بھی آئی ہوئی ہے کہ خادمِ علم حدیث کے پوش و حواس خوب نہیں جوتے اگرچہ اس کی عمر سوے بھی متاثر ہو جاتے ہیں۔ پھر فرمایا کہ اس شخص نے اس شخص کو علم حدیث کا شغل ہے۔

ایک شخص نے ارشاد گفتگو میں عرض کیا کہ حضرت والا، قطب زمانہ ہیں، ارشاد و مشربا۔ استغفر اللہ۔ پھر فرمایا کہ اسی وجہ سے زمانہ خراب ہے کہ مجھ جیسے قطب، اس زمانہ میں ہیں۔



# کُتُبُ خانۃ الفِشَرِ لکھنؤ

کُتُبُ خانۃ الفِشَرِ  
ایک مقصدی ادارہ ہے  
اس سے جو کتاب بھی شائع کی جاتی ہے  
ادہ وقت کے تقاضے 'دورِ حاضر کی دینی ضرورت'  
اور دینی نائدہ بھی کی غرض سے شائع  
کی جاتی ہے —

ہمارا اَخْلَصَانہ مَشَوْرَہ ہے

کہ اگلے صفحت پر ایک نظرِ ڈال لیجئے

مینجر کُتُب خانۃ الفِشَرِ  
نکمنہ

## کتابیں طلب کرنے والے حضرات سے چند ضروری باتیں

- اپنا پتہ صاف خوشخط اردو میں لکھے اور ہوسکے تو انگریزی میں بھی۔
- کتابیں ریلوے سے منگوانی ہوں تو قریبی ریلوے اسٹیشن کا نام بھی لکھئے
- اگر کسی کتاب کے بھیجنے میں یا بل میں ہم سے غلطی ہو جائے تو یقین کیجئے کہ غلطی نادانستہ ہوئی ہے اور فوراً اطلاع کیجئے، تلافی کی جائے گی۔
- پاکستان کے حضرات کتابیں منگوانا چاہیں تو پہلے خط لکھ کر دریافت کر لیں کہ ہم ان کی مطلوبہ کتابیں بھیج سکیں گے یا نہیں اور طریقہ کار کیا ہوگا۔
- دوسری تمام چیزوں کی طرح کاغذ اور سامان طباعت کی قیمتوں میں بھی بہت اضافہ ہو گیا ہے۔ اس لیے قریب قریب سب ہی اداروں اور کتب خانوں نے اپنی مطبوعات کی قیمتوں میں اضافہ کر دیا ہے، مجبوراً کتب خانہ اُلفت سرائے کو بھی یہ اضافہ کرنا پڑا ہے۔ اس فہرست میں موجودہ قیمتیں لکھی گئی ہیں۔

مینجر کتب خانہ اُلفت سرائے

شوال ۱۳۸۵ھ ، جنوری ۱۹۶۵ء

# وقت کے ایک اہم مطالبہ کا جواب

ہمارے اس زمانہ کا ایک اہم مطالبہ یہ تھا کہ اس بیسویں صدی کے نغیات اور فکری رجحانات کو سامنے رکھ کر دینی تعلیمات کو براہ راست قرآن و حدیثؐ کے ایسے ساتھ، دلفش اور کج کی علمی دنیا کے لیے قابل قبول انداز میں پیش کیا جائے کہ ذہن و دماغ بھی اُسے قبول کر لیں اور دل بھی متاثر ہوں۔ مولانا انجمنی نے اسے قریباً بیس سال پہلے اللہ کی توفیق سے اور اسی کے بھر دوسرے پر اس کام کو اپنا خاص موضوع بنایا اور خاموشی سے اپنے کو اس میں مصروف کر دیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے تمنا ان سے وہ کام لے لیا جو دراصل کسی ادارہ کے کرنے کا تھا۔ انھوں نے اس کے لیے بھی قوم سے کوئی اپیل نہیں کی، کسی فرد سے بھی کبھی کوئی اعانت اس سلسلہ میں طلب نہیں کی، خاموشی کے ساتھ خود ہی کتابیں لکھتے رہے اور ان کے چھپوانے کا اہتمام کرتے رہے۔

المحذہ معارف الحدیث کی چوتھی جلد چھپ جانے کے بعد یہ سلسلہ ایک حد تک مکمل ہو گیا ہے۔ ابھی دو جلدیں باقی ہیں ان کا کام جاری ہے۔ اللہ تعالیٰ جلد ہی تکمیل کو پہنچائے۔ خدا کے فضل سے اس سلسلہ کی کئی کتابوں کے ترجمے بھی ہندوستان اور بیرون ہند کی مختلف زبانوں میں ہو چکے ہیں اور امید ہے کہ انشاء اللہ یہ پورا سلسلہ جلد ہی دوسری زبانوں میں منتقل ہو جائے گا۔ ہم چاہتے ہیں کہ ان کتابوں کی خصوصیت اور قدر و قیمت کو عام طور سے سمجھا جائے اور وسیع پیمانے پر ان سے وہ فائدہ اٹھایا جائے جس کی امید میں اللہ کے ایک بندہ نے اسی کی توفیق سے یہ کام کیا ہے۔

یہ اردو زبان سے ہیں مندرجہ ذیل چند کتابیں ہیں

اسلام کیا ہے؟	دین و شریعت	قرآن آپؐ کیا کہتا ہے؟
معارف الحدیث جلد اول	جلد دوم	سوم چہارم

ان کا مختصر تعارف مکتب خانہ لفتن کی اس فہرست میں ملاحظہ ہو

## اسلام کیا ہے؟

نہایت آسان زبان اور سید دل نشیں اور پراثر انداز میں اسلامی تعلیمات کا جامع اور مکمل خلاصہ۔  
دین کی ضروری واقفیت حاصل کرنے کے لیے نہیں بلکہ کامل مسلمان اور اللہ کا ولی بننے کے لیے بھی اس کا مطالعہ اور  
اس پر عمل اتنا لاشر کافی ہے۔ اس کتاب کے دیکھنے والوں کا عام احساس یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو  
کوئی خاص مقبولیت اور تاثیر بخشی ہے، جو پڑھنا ہی لازمی طور پر متاثر ہوتا ہے۔ ان بندوں کی تعداد اللہ تعالیٰ جانتا ہے  
جن کی زندگیوں اور دین کے گھروں کے نقشے اس کتاب نے بدل ڈالے۔

کتابت و طباعت: ملکی اور سیاری .. ... مجلد ۲/۵۰

ہندی اور عربی کی قیمت ۴/۵۰ .. ... انگریزی اور عربی کی قیمت ۸/-

## دین و شریعت

یہ اسلام کیا ہے؟ سے ادنیٰ سطح کی کتاب ہے جس میں توحید، آخرت، رسالت، نماز، ہجرت، زکوٰۃ  
درج، اخلاق، معاملات، دعوت و جہاد، سیاست، حکومت، اور احسان و تقویٰ کے مباحث پر ایسی عقائد  
روشنی ڈالی گئی ہے کہ دل و دماغ اور عقل و دھواں ایمان و اطمینان سے معمور ہو جاتے ہیں۔  
بڑے بڑے ارباب نظر نے پورے ظاہر کی ہے کہ اسلامی تعلیمات کے بارے میں ذہنی اطمینان حاصل کرنے  
کے لیے اس کتاب کا مطالعہ بالکل کافی ہے۔

کتابت و طباعت: سیاری، مجلد مع گرد پوش، قیمت ۴/۵۰

## قرآن آپ کے کیا کہتا ہے؟

یہ کتاب اسم ب اسم تفسیری دعوت اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع مرقع ہے۔  
جس میں ۲۷ حواشیات کے تحت مختلف قرآنی آیات کو نہایت مؤثر اور دل دہش پرور تشریحات کے  
ساتھ جمع کیا گیا ہے۔

خاص طور پر قرآن کی دعوت توحید کا بیان اس کتاب کا شاہکار ہے۔ یہ ایک بالکل  
نئے طرز کی کتاب ہے جو قرآن کی دعوت و تعلیم سے روشناسی کے ساتھ قرآن کے اعجاز بیان کا بھی لذت  
شماں کرتی ہے۔ سیاری کی کتابت و طباعت مجلد مع گرد پوش، قیمت ۵/-

## اُرْدُو ترجمہ اور تشریح کے ساتھ

احادیث نبوی کا ایک نیا اور جامع انتخاب

# ”مَعَارِفُ الْحَدِيثِ“

احادیث نبوی کا محفوظ ذخیرہ اُمت کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت کے قائم مقام ہر ایک صاحبِ ایمان کے مطالعہ کے وقت تصور کے راستے پر مجلس نبوی میں پہنچ جاتا ہے۔ آپ کے ارشادات منتاسرے اور آپ کے اعمال و افعال اور حرکات و سکنات کو دکھاتا ہے۔

مولانا غفاری نے احادیث کے مستند مجموعوں سے گھرے غور و فکر کے بعد وہ حدیث منتخب کیں جن کا انسان کی فکری و اعتقادی اور عملی زندگی سے خاص تعلق ہو اور جن میں اُمت کے لیے ہدایت کا خاص سامان ہے۔

پہلوں کی ترقیب اور ترجمہ و تشریح میں زمانہ کی نفسیات اور آج کے فکری ماحول کو خاص طور سے سامنے رکھا اور عالمانہ یا درمیانہ نمونوں کے بجائے سطح نظر بس یہ رکھا کہ پڑھنے والے کا ذہن مطمئن اور دل متاثر ہو اور اس میں تبلیغ کا جذبہ اور کرسی درجہ میں وہ ذوق عمل پیدا ہو جو صحابہ کرام میں آپ کے ارشادات سے پیدا ہوتا تھا۔

اس سلسلہ کی ۴ جلدیں انجمن شریعت مکمل ہو چکی ہیں

جلد اول۔ کتاب الایمان۔ یعنی ایمان، خیرت، قیامت، جنت، صراط، میزان، حساب، جنت و دوزخ وغیرہ سے متعلق حدیثیں۔ ..... ۲۸۸ صفحات، پراگاتی سائز، اعلیٰ کتابت طباعت ..... قیمت ۵/-

جلد دوم۔ کتاب الرقاق والاخلاق۔ یعنی تزکیہ نفس اور اصلاح اخلاق کی حدیثیں۔ اس جلد کا خاص موضوع دین کا وہ شعبہ جو مسلول اور قصور کا موضوع ہو۔ ..... ۲۴۰ صفحات، کتابت طباعت اعلیٰ قیمت ۵/۷۵

جلد سوم۔ کتاب الطہارۃ والصلوۃ۔ یعنی طہارت اور نماز کے احکام کی حدیثیں، اس جلد کی جامعیت کا اندازہ مطالعہ کے بعد ہی ہو سکتا ہے۔ ..... ۴۹۲ صفحات، کتابت طباعت اعلیٰ، قیمت ۶/-

جلد چہارم۔ کتاب الزکوۃ والصوم والحج۔ یعنی زکوۃ، روزہ، رمضان اور حج کے احکام کی حدیثیں۔ ..... ۲۹۹ صفحات، کتابت طباعت اعلیٰ، قیمت ۵/۲۵

ہر جلد کے شروع میں مقدمہ ہے جو بجائے خود علمی و عرفانی تحفہ ہے، جس کے مطالعہ سے ایمان و یقین میں اضافہ ہوتا ہے۔

مجلد منگوانے کی صورت میں ہر جلد کی قیمت میں سوار و پے کا اضافہ ہو جائے گا۔  
پوری جلد ریجن کی کن غلصورت اور پائیدار ہوگی۔

مینجر کتب خانۃ الفتان، کچہری روڈ، لکھنؤ

## کلمہ طیبہ کی حقیقت

کلمہ طیبہ نہ کہ دعوت  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ  
کی ایمان انس و ز تشریح  
قیمت ..... ۵۰/-

## ناز کی حقیقت

تعلیم یافتہ مسلمان کو ہمارا مخلصانہ مشورہ  
ہو کہ ناز کے مقام اور اس کی درجہ  
حقیقت سے واقف ہوئے کیلئے اور آپ کا  
ناز میں شروع کی کیفیت پیدا کیلئے  
کیلئے اس رسالہ کا مطالعہ ضرور فرمایا  
قیمت ..... ۱/۵۰

## برکات رمضان

ماہ رمضان اور اسکے خاص اعمال اور  
ذرائع ترقی، اعتکاف وغیرہ کے  
افعال و برکات اور انکی روحانی تاثیرات  
کا نمائندہ و تشریحی اثر بیان و تفسیر  
انہدی علی اللہ کیلئے یہاں مسلمان کی حدیث کا بیان  
تشریح ..... قیمت ۱/-

## آپ حج کیسے کریں؟

حج کے موضوع پر اردو میں ہزار کتابیں لکھی جا چکی ہیں لیکن یہ  
کتاب دومر اہل سلف و ائمہ انصاری اور مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی  
مشترک تالیف ہے اور انکی اس خصوصیت میں اس کی تمنا زادہ فرد ہے کہ یہ  
بہت آسان اور دلنشیں انداز میں حج کا طریقہ اور اسکے احکام و  
مسائل کی تباہی جو اردو و ذوق و تحقیق اور جذبہ معنی پر مبنی ہے  
جو حج و زیارت کی حیاں جو

اللہ کے جن بندوں نے اس کتاب کو لے کر اور اسکی رہنمائی میں  
حج کیا جو ان کا بیان ہو کہ باہل ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ایک ہزار  
اور مئیں مسلم اور صاحب دل و سرشار لکھی ہو کر مسکن اور مخلص  
حج کر رہے ہیں۔ اس میں شروع و آخر اور حد و انتہا میں سبکی  
ہیں ..... قیمت مجلد ..... صحت ۲/-

## آسان حج

یہ آسان زبان میں "آپ حج کیسے کریں"  
کا خلاصہ ہے کہ تقسیم شدہ حضرات کیلئے  
بہترین مسلم درہنہ ہے جس میں سائز آفٹ کی طباعت قیمت ۲/۹۰  
قریباً دو سو سال پہلے کا  
قابل دید غرنا سہر حج  
شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کے شاگرد تھے سلسلہ میں سفر حج کی تھان کا  
یہ سفر دو سال میں پورا ہو رہا تھا۔ انھوں نے فارسی زبان میں تفصیل سے  
اردو سفر لکھی "امامہ القرآن نے اس کا اردو ترجمہ کیا تھا  
جو اہل علم اور اہل ذوق کیلئے خاص نفع ہے۔ قیمت ۲/-

## شاہ اسماعیل شہید

معاندین کے الزامات  
مولانا محمد منظور نعمانی کے مسلم سے  
ان الزامات کا تحقیقی جواب  
قیمت ..... ۶۵/-

## قادیانیت پر غور کرنے کا سیدھا راستہ

از: مولانا نعمانی قیمت ۵۰/-  
اسلام و کفر کے حدود  
اور قادیانیت  
از: مولانا نعمانی قیمت ۱۰۰/-

## معرکہ القلم

اکابر علماء و دیوبند پر مولانا  
احمد رضا خاں صاحب بیلوی  
کے سنگین تکفیری الزامات کا  
تحقیقی جواب مولانا نعمانی  
کے قلم سے ..... ۱/۵۰

## تذکرہ مجدد الف ثانیؒ

مرتبہ:- مولانا محمد منظور نعمانی

امام ربانی شیخ احمد سرمدی مجدد الف ثانیؒ کے سوانح حیات، آپ کی عرفانی اور ارشادی خصوصیات، اور اس عظیم تجدیدی کارنامہ کی تفصیل جس کے نتیجے میں اکبر اور اس کے حواریوں کا چلایا ہوا "دین الہی" تاریخی قصہ ہو کر رہ گیا اور سلطنت مغلیہ کا رخ اتحاد سے صحیح اسلام کی طرف مڑ گیا۔

مجدد الف ثانیؒ کا یہی وہ خاص کارنامہ ہے جسکی وجہ سے امت نے آپ کو ایک صدی کے بجائے پورے ہزار برس "الف ثانی" کا مجدد مانا۔ یہ دراصل بابائے "الفرقان" کے مجدد الف ثانیؒ کا کتبائی اولیشن ہے جیت جلد ۵/-

## مکتوبات خواجہ محمد معصومؒ

حضرت مجدد الف ثانیؒ کے لیے آپ کی مسند اصلاح و ہدایت کو آپ کے صاحبزادہ اور خلیفہ حضرت خواجہ محمد معصومؒ نے سمجھا لیا اور آپ کے کام کو تکمیل تک پہنچایا، آپ ہی کی تربیت نے اورنگ زیب عالمگیرؒ کو تخت حکومت پر مجاہد فی سبیل اللہ اور ذاتی زندگی اور معاشرت میں بغیر بنایا۔ آپ کے مکتوبات کا ذخیرہ جو فارسی میں جلد دل میں تھا اسکو انھیں کے ساتھ اردو میں مولانا نسیم احمد قریبی نے منتقل کیا ہے۔ یہ حضرت خواجہ کے ارشاد و ہدایت کے پورے کام کا کمینہ ہے بطور مضمیمہ عالمگیری کا مفصل تذکرہ بھی اس کے ساتھ شامل ہے۔ شرویح میں مولانا نعمانی کا مقدمہ قیمت ۲/۵/-

## انیس سوال

از: محترمہ نگارید ہنر حسین صاحب -  
خواہن خاتون کریمہ بانہ بنوں ہیں  
دین کی طرف سے جوئے آمیزی اور اجرت  
کی طرف سے جو غفلت تیزی سے بڑھ رہی  
ہے اس کے علاج اور التراد کے لیے ایک  
محترم بہن نے یہ رسالہ لکھا ہے شریعت میں  
مولانا نعمانی کی طرف سے یہیں لفظ ہے  
قیمت ..... ۱/۵/-

امام ولی اللہ دہلوی

از مولانا جمیل الدین ندوی قیمت ۱/۵/-

## حضرت مولانا الیاس

اور انکی دینی دعوت

تالیف:- مولانا سید ابوالحسن علی ندوی  
شروع میں علامہ سید سلیمان ندوی کا  
فائلڈ لکچر مقدمہ قیمت جلد ۳/-

غیر جلد ۲/۵/-

ملفوظات حضرت مولانا محمد الیاسؒ

مرتبہ:- مولانا محمد منظور نعمانی

جن لوگوں نے حضرت مولانا محمد الیاسؒ سے استفادہ کیا ہے ان کے  
ملفوظات کے مطالعے سے حضرت رحمۃ اللہ علیہ کے  
لوری طبع جان کچھ کہیں ہیں قیمت جلد ۱/۵/- غیر جلد ۲/-

# دوسرے اداروں کی مطبوعات

کتب خانہ الفتیان میں اپنی مطبوعات کے ساتھ دوسرے اداروں اور کتب خانوں کی منتخب علمی و دینی مطبوعات کا بھی ذخیرہ رہتا ہے، یہاں صرف ان کتابوں کی فہرست پیش کی جا رہی ہے جو عام طور پر کتب خانہ میں رہتی ہیں۔

## تفصیل القرآن

مولانا محمد حفظ الرحمن صاحب مرحوم

## علوم قرآنی

## تفسیر ابن کثیر (اردو)

تفسیروں میں یہ سب سے زیادہ قابل

اعتقاد مانی گئی ہے۔ اس کے مصنف ابن کثیر دمشقی طند پایہ محدث اور موصوف بھی ہیں، یہ سب سے پہلے قرآن کی تفسیر خود قرآن سے کرتے ہیں اس کے بعد احادیث نبوی سے اس کے بعد صحابہ و تابعین اور بعد کے ائمہ تفسیر کے اقوال نقل کرتے ہیں۔

پانچ ضخیم جلدیں، پورا ست مجلد دیگر تین قیمت - - - ۶۴/-

## تفسیر تدریج قرآن

(از مولانا امین احسن اصلاحی)

اردو کے تفسیری کتب خانے میں تانباکا اضافہ

یہ تفسیر مولانا اصلاحی کے ۴۰ سالہ تدریج قرآن کا نتیجہ ہے قرآن پاک کی تفسیر کے بارے میں اسکو بجا طور پر اس ڈاکٹر کا شمار کیا جاسکتا ہے۔ اس کی معیت قدر قیمت کا اندازہ مطالعہ کے بغیر نہیں کیا جاسکتا۔

اسی صورت میں جلد شائع ہوئی جو سورہ فاتحہ بقراءہ اردو ان عمران کی تفسیر پر مشتمل ہے۔

آفسٹ کی طباعت، بڑا کتابی سائز، ۹ صفحات

نہایت مضبوط اور حسین جلد قیمت - ۳۰/-

درس قرآن (مکمل) گھر بیٹھے قرآن سمجھیں اور سمجھیں نہایت سادہ انداز میں قرآن کی تعلیم کو پیش کرنے والا ایک قابل قدر سلسلہ جو عوامی افادہ کی غرض سے ایک ایک صفحہ کے سبق کی شکل میں مرتب کیا گیا ہے۔ اس کے ذریعہ ہر گھر میں درس قرآن جاری کیا جاسکتا ہے۔ صفحہ کے بائیں

شروع میں قرآن کی ایک دو آیتیں ان کے نیچے پہلے ہر لفظ کا ترجمہ دو سہارا کا ذکر ترجمہ مطلب مفصلی تشریح ہر فقرہ کی ایک جلد دیگر تین جلدوں ۱۰ جلد دوم ۱۰ جلد سوم

۱۰ جلد چہارم ۱۰ جلد پنجم ۱۰ جلد ششم ۱۰ جلد ہفتم ۸/-

پورا ست مکمل، جلد قیمت - - - ۶۰/-

کے سبق کی شکل میں مرتب کیا گیا ہے۔ اس کے ذریعہ ہر گھر میں درس قرآن جاری کیا جاسکتا ہے۔ صفحہ کے بائیں

شروع میں قرآن کی ایک دو آیتیں ان کے نیچے پہلے ہر لفظ کا ترجمہ دو سہارا کا ذکر ترجمہ مطلب مفصلی تشریح ہر فقرہ کی ایک جلد دیگر تین جلدوں ۱۰ جلد دوم ۱۰ جلد سوم

۱۰ جلد چہارم ۱۰ جلد پنجم ۱۰ جلد ششم ۱۰ جلد ہفتم ۸/-

پورا ست مکمل، جلد قیمت - - - ۶۰/-

جلد اول ۱۰ جلد دوم ۵/-

جلد سوم ۱۰ جلد چہارم ۹/-

جلد پنجم ۱۰ جلد ششم ۱۰ جلد ہفتم ۱۰ جلد

جلد اول ۱۰ جلد دوم ۵/-

جلد سوم ۱۰ جلد چہارم ۹/-

جلد پنجم ۱۰ جلد ششم ۱۰ جلد ہفتم ۱۰ جلد

جلد اول ۱۰ جلد دوم ۵/-

جلد سوم ۱۰ جلد چہارم ۹/-

جلد پنجم ۱۰ جلد ششم ۱۰ جلد ہفتم ۱۰ جلد

جلد اول ۱۰ جلد دوم ۵/-

جلد سوم ۱۰ جلد چہارم ۹/-

جلد پنجم ۱۰ جلد ششم ۱۰ جلد ہفتم ۱۰ جلد

جلد اول ۱۰ جلد دوم ۵/-

جلد سوم ۱۰ جلد چہارم ۹/-

جلد پنجم ۱۰ جلد ششم ۱۰ جلد ہفتم ۱۰ جلد

جلد اول ۱۰ جلد دوم ۵/-

جلد سوم ۱۰ جلد چہارم ۹/-

جلد پنجم ۱۰ جلد ششم ۱۰ جلد ہفتم ۱۰ جلد

جلد اول ۱۰ جلد دوم ۵/-

اہتمام سے شائع ہوئی جو حسین مرغ جمال و کمال

سیدنا یوسف علیہ السلام کی قرآنی تصویر کو بڑے حسن و

خوبی کیا تہ پیش کیا گیا ہے۔ قیمت جلد - - - ۶/-

تفسیر ایت کریمہ (از شیخ الاسلام ابن قیم)

مصنف ابن قیم کے نام ہی سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ اس میں

عقیدہ دہلی کی درستی اور فرائض ایمان میں اضافہ کا کتنا لحاظ

ہو گا۔ قیمت - - - ۲/۵۰



## فہم قرآن

از مولانا سعید احمد اکبر آبادی، ایم اے  
قرآن مجید کے آراء ہونے کے کیا معنی ہیں؟ قرآن کو صحیح  
طریقہ سمجھنا کی علوم اور کن شرائط پر موقوف ہو؟ اس سلسلہ میں  
احادیث نبویہ کا کیا مقام ہو؟ اس کتاب کے خاصہ مباحث  
ہیں۔ قیمت ..... ۳/-

از مولانا سعید احمد اکبر آبادی۔ اپنے موضوع  
وحی الہی پر فاضلانہ اور تحقیقانہ کتاب ہے۔  
قیمت مجلد - ۱/۵ غیر مجلد - ۲/۰

## قرآن اور تفسیر سیرت

فلسفہ و نفعیات کے ماہر چاہے کون  
میر ولی الدین صاحب کی ایک نہایت  
قابل قدر کتاب جو جس پر مشرور کردار  
ساز کی جامع نقطہ نظر سے قرآن  
کی معنی اہم تعلیمات کا جائزہ دیا گیا ہو  
مستند مقالوں پر مشتمل ہو۔  
قیمت ..... ۶/-

## قرآن اور تصوف

یہ بھی ڈاکٹر میر ولی الدین کی تصنیف  
جو موضوع نام سے ظاہر ہو ڈاکٹر

صاحب اپنی حدیث تعلیم کے باوجود تصوف کے عامل اور داعی ہیں۔  
اس کتاب کے مطالعہ سے تصوف کے بارے میں بہت کچھ  
رفع ہو جائے گی۔ قیمت ... ۲/-

ارض القرآن: قرآن پاک میں جن مقامات اور شہروں کے  
نام آئے ہیں ان پر فاضلانہ جزئیات مباحث از مولانا یحییٰ بلیان  
مذہبی۔ قیمت

رہنمائے قرآن: قرآن کریم کے مطالعہ میں اس مختصر  
مقصد سے بڑی رہنمائی حاصل کی جاسکتی ہے، خاصہ کہ جدید تعلیمات  
طریقہ کو سامنے رکھ کر لکھا گیا ہو۔ قیمت ۱/-

## مفسر قرآن مولانا عبد الماجد صاحب دیوبادی کے

### چند تفسیری رسائل

جو اپنے اپنے موضوع پر ان کے گہرے اور وسیع مطالعہ کا بخیر نمونہ  
قرآنی شخصیتیں :- قرآن میں اول سے آخر تک ان شخصیتوں  
کا ذکر آیا ہے ان کے بارے میں مختصر تحقیقی معلومات۔ قیمت ۲/۲۵  
حیوانات قرآنی :- قرآن میں جن حیوانات کا تذکرہ آیا ہے  
ان کے بارے میں معلومات۔ قیمت ۲/۰

تفصیل رسائل :- بعض قرآنی  
مسائل اور تفصیل پر چند تحقیقی مضامین  
کے مقالات کا مجموعہ۔ قیمت ۲/-

بشریت انبیاء :- قرآن مجید  
کی بہت سی آیات سے انبیاء علیہم السلام  
کی بشریت کا اثبات بہت کچھ  
مفید رسالہ ہے۔ قیمت ۲/۲۵

## الفوز الکبیر

(۱۳۱۱)

تفسیر کے اصول و مبادی حضرت  
شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کا یہ نظریہ رسالہ  
کوڈہ میں دریا۔ قیمت ... ۱/-

## اصول تفسیر

از شیخ الاسلام ابن قیم رحمہ  
قیمت ... ۱/۵۰

## تدوین قرآن

از مولانا سعید شاعر حسن گیلانی مرحوم  
قرآن کی تدوین کب اور کیسے ہوئی اور قرآن کی محفوظیت  
کس طرح ایکسے غلام تازیانی حقیقت ہے۔ قابل دیدہ ہو  
قیمت ... ۱/۵۰

## لغات القرآن

تمام قرآنی الفاظ کی نہایت جامع اور مفصل لائسنری  
الفاظ کے معانی مستخرج کرنے میں جہاں علمی محنت اور  
تاریخی تشریح کی ضرورت پڑی ہے اس کا بھی التزام  
کیا گیا ہے۔ خاص طور پر اہل علم کے کام کی جو بڑے  
سائز کی چھ جلدوں میں منسلک ہوئی ہے،  
قیمت مکمل سٹ ۳۳/-

## قاموس القرآن

یہ متوسط درجہ کی نگرانی  
ثانی قرآنی ڈکشنری ہے۔  
ہر لفظ کے معنی اور بقدر ضرورت اس کی صرفی و نحوی  
تشریح، نیز اسم اللفظ پر مفصل نوٹ  
۸۰۰ صفحات، قیمت مجلد ۹/-

# عِلْمُ الْحَدِيثِ

حدیث کی متند کتابوں کے ترجمے

(اکثر کراچی یا لاہور کے مطبوعہ ہیں)

ترجمہ شریف

دو جلدوں میں جلد قیمت مکمل سیٹ ۲۲/-

بخاری شریف

تمام جلدوں میں جلد قیمت مکمل سیٹ ۲۵/-

دو جلدوں میں جلد

موطا امام مالک ۲ (اردو ترجمہ عربی متن)

مشکوٰۃ شریف (۱۵۵)

قیمت مکمل سیٹ ۲۲/-

ایک ہی جلد میں قیمت جلد ۱۲/-

سبل اسلام شرح بلوغ المرام

ترجمہ عربی متن جلد قیمت ۱۲/-

اردو ترجمہ حصین بن عریق متن

حضور سے منقول روایات کا مجموعہ

قیمت جلد ۱۲/-

انتخاب صحاح ستہ

(اردو ترجمہ عربی متن)

قیمت جلد ۵/-

مختصر شرح الایمان

از امام بیہقی قیمت ۱/-

موضوعات کبیر

موضوع حدیثوں کے بیان میں طاعی

قاری کی مشہور کتاب کا اردو ترجمہ

قیمت ۸/-

شہور خادم احادیث مولانا

سید الزمان خاں صاحب (اردو) دیکھو لایاں خاں صاحب

کی مرتب کردہ نجات حدیث جو اپنے موضوع پر ماسندہ اور طلبہ کیلئے

بالکل کافی دانی جو ترجمہ جلدوں میں قیمت مکمل ۸/-

ترجمان السنہ

(از مولانا بدر عالم میرٹھی مہاجر مدنی)

جلد چہارم مکمل آگئی ہے

حدیث کے تشریحی نسخوں میں یہ کتاب بلاشبہ عظیم المنظر ہے

جلد میں پہلے شائع ہو چکی تھیں حال میں چوتھی جلد کراچی

سے شائع ہوئی ہے قیمت جلد اول ۱۲/- جلد دوم ۱۰/-

جلد سوم ۱۲/- (جلد کے لیے ہر جلد کی اجرت ۲/-)

جلد چہارم جلد ۱۲/-

محنت المذنب البائعہ (مترجم)

دشمن عبدالحق متحانی صاحب تفسیر متحانی کے ترجمہ کی کتاب

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی اس کتاب کا مجموعہ

اگرچہ اسرار شریعت کا بیان ہو لیکن اس کے مطالعہ سے

احادیث نبوی کی مدد کو سمجھنے کا ایک خاص ذرا ذرا

کھل جاتا ہے

ماہرین نے اس کتاب کو شرح حدیث کی کئی کتاب ہے

قیمت کال دو جلد غیر جلد ۳۰/- جلد ۳۲/-

نجات الحدیث

کی مرتب کردہ نجات حدیث جو اپنے موضوع پر ماسندہ اور طلبہ کیلئے

بالکل کافی دانی جو ترجمہ جلدوں میں قیمت مکمل ۸/-

مشارك الانوار

بخاری و مسلم کی قوی احادیث کا

مجموعہ جلد ۱۸/-

شرح شمائل ترمذی

شمائل ترمذی کی عارفانہ اور فاضلہ

شرح از شیخ الحدیث مولانا

محمد ذکریا مدظلہ قیمت غیر جلد ۶/-

مختصر خصائل نبوی

یعنی شمائل کا ترجمہ بلاتن

قیمت ۶/-

الادب المفرد

امام بخاری کا مرتب کردہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی مباحث اور

اخلاقی تعلیمات کا قابل دید مجموعہ

ترجمہ عربی متن جلد ۱۲/-

نہایت صحت اردو ترجمہ جلد ۱۰/-

نزد سفر امام محمد بن الدین ذکریا نویدی کی ریاض المعالین

کا اردو ترجمہ از امۃ اللہ تنسیم مکمل دو حصے

قیمت جلد ۷/-

# متعلقات علم حدیث

بستان المحدثین

تدوین حدیث  
حدیثوں کی تدوین کس زمانہ میں شروع ہوئی اور کیونکر عین کیا جاسکتا ہوگا  
آج جو حدیثی مجموعہ پاسے جاتے ہیں انکی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف صحیح ہو یا یہ سوالات

کتب حدیث کا تعارف اور انہر حدیث کا تذکرہ حضرت علامہ مولانا محمد امجد علی صاحب دہلوی نے اس معاملہ میں

فن حدیث کے ذریعہ نایاب تحفے

مسند حمیدی

حدیث کے طول و عرض اور اس کی گہرائی سے واقف ہونے کے لیے اسکا مطالعہ ضروری ہے۔ قیمت جلد ۱۶/-  
عالم النافع مع شرح فوائد جامعہ

امام بخاری کے خاص اہل علم استاد امام حمیدی کا مرتب کیا ہوا یہ مجموعہ جو دراصل صحیح بخاری کا خاص اضافہ ہے اسکا بنیادی نام اسکا تھا اس بلند پایہ تصنیف کے جگہ جگہ کچھ بڑے بڑے اوراق کو ہمارے ملک کے مایہ ناز محدث مولانا حبیب الرحمن اعظمی نے بڑی تلاش و جستجو سے اکٹھا کیا اور اپنے رفقاء و روشی و تلمیذ کے ساتھ مل کر اس کے اضافہ میں ایک ایڈٹ کر کے اسکی اشاعت کا انتظام کر لیا۔ بہترین عربی طبعیت اس کتاب کے اضافہ پر دو جلدیں طبع ہوئی ہیں۔ قیمت مکمل ۱۸/-

آج کا خاص موضوع بحث ہیں۔ یورپ کے مشرقین اور ان سے فیض یافتہ مشرقی مصنفین نے اس معاملہ میں درجہ شکوک و شبہات بھیلانے اور غلط بیانیوں کیں ہیں۔ مولانا عبدالرحمن صاحب گیلانی مرحوم کی مایہ ناز تصنیف ان شکوک و شبہات کا بھرپور جواب ہے۔ قیمت جلد ۱۶/۵

نصرۃ الحدیث

حدیث کے بارے میں مذکورہ بالا سوالات کے علاوہ ایک سوال یہ بھی ہوتا ہے کہ کیا حدیث بھی قرآن کی طرح واجب العمل ہے اور کیونکر ہو سکتا ہے وقت کے مشورہ صاحب نظر فاضل المدقق عالم دین حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب اعظمی نے اپنی اس کتاب میں اس سوال کا بھی مدلل جواب دیا ہے اور حدیث کی بحیثیت کے شکوک و شبہات کے ساتھ نہایت اعلیٰ کاغذ پر شائع کر لیا ہے جو عالم دین کو ہر کام کا نصاب قرار دینا چاہیے اور ہر کتب خانہ میں اس کا نسخہ ضرور رکھنا چاہیے۔ قیمت ۱۶/۵

کتاب الزہد والرفاق

قیمت جلد ۱۵/-  
علم الحدیث (از مولانا عبد اللہ) علم حدیث پر ایک نفع بخشہ کتاب جس سے بہت سی غلط فہمیاں دور ہو جاتی ہیں۔ قیمت ۱/۲۵  
کتابت حدیث (از مولانا سید منت اللہ رحمانی) حدیث کی کتاب ہے کہ مسلمان ایک مشورہ ہو جس پر اس رسالہ میں روشنی ڈالی گئی ہے۔ قیمت ۱/۲۵

امت کے تلیل القدر امام عبداللہ بن المبارک کے نام سے کون سا عالم واقع نہیں ہو وہ امام بخاری کے شاگرد الا سادہ اور امام متفق علیہ امام ہیں۔ ان کی اس مجلس القدر کتاب کا بھی بنیادی نام اسکا تھا اسکا مرتب بھی مولانا حبیب الرحمن صاحب اعظمی نے ایڈٹ کر کے نہایت مفید اور ایمان فز وں مقدمہ کے اضافہ کے ساتھ بڑے انتہام کے ساتھ نہایت اعلیٰ کاغذ پر شائع کر لیا ہے جو عالم دین کو ہر کام کا نصاب قرار دینا چاہیے اور ہر کتب خانہ میں اس کا نسخہ ضرور رکھنا چاہیے۔ قیمت ۳۱/-

محدثین عظام اور ان کے علمی کارنامے۔ از مولانا آتی الدین غازی مظاہری۔ انکرا و اجاب اور اصحاب صحاح ستہ اور امام طحاوی کا مضمحل تذکرہ اور تدوین حدیث کی تاریخ شروع میں مولانا ابوالحسن علی ندوی کا بیہ افروز مقدمہ۔ قیمت جلد ۲/۵۰

اصول حدیث۔ از مولانا محمد اویسی ندوی۔ دستا دار العلوم ندوۃ العلماء۔ قیمت ۲۵/-  
فہم الحدیث۔ از مولانا اصغر حسین صاحب دیوبند۔ قیمت ۱/-

# سیرت نبوی پر منتخب کتابیں

**سیرت محمدیہ** از سرسید احمد خان مرحوم۔ صوبہ یو۔ پی کے ایک  
دہلی میں محمدیہ انگریز گورنر سر دہلی میں سورنے حضور صلی اللہ علیہ  
و علیہ وسلم پر ایک کتاب لائف آف محمدؐ لکھی تھی جو ذہرا نشانیں اور  
افسار پر داریوں سے لبریز تھی، سرسید مرحوم نے لندن میں بھی  
کر اسکے جواب میں سیرت محمدیہ لکھی۔ تاریخی اور معرکتہ آلا کتاب جو۔  
قیمت جلد - ۱۲/-

**سیرۃ الرسول** مصری فاضل ڈاکٹر محمد حسین بیہل کے قلم سے  
سیرت کے موضوع پر ہائے اس دور  
کی نہایت اہم اور معرکتہ آلا کتاب جو۔ ترجمہ از مولانا  
محمد وارث کان۔ قیمت ۱۲/-

معصنہ سرسید صاحب آؤ لڈ۔ ترجمہ از  
دعوت اسلام مولوی غلامی اللہ دہلوی۔ یہ مختص  
علامہ اقبال کے استاد نے انکی کتاب پر جو کلمات اسلام کا یہ ترجمہ  
سرسید احمد خان نے کرایا تھا چڑھنے کے قابل کتاب جو۔  
قیمت جلد - ۹/-

**پہلی تقریر سیرت** سیرت نبوی پر مولانا احمد سعید صاحب  
دہلی مرحوم کا ایک معرکتہ آلا تقریر  
قیمت ۱/۷۵

**دوسری تقریر سیرت** سیرت ہی کے موضوع پر مولانا مرحوم  
کی یہ دوسری معرکتہ آلا تقریر ہے۔  
قیمت ۲/۵۰

## اشاعت اسلام

مولانا حبیب الرحمن عثمانی سابق مہتمم دارالعلوم  
دیوبند کی مشہور و مقبول تصنیف۔  
قیمت ۶/-

## اسوہ حسنہ

مصابہ سرور کوئم کا مفضل بیان۔ مولانا ظفر الدین  
مفتا کے قلم سے۔ قیمت ۳/-

**زاد المعاد** (اردو) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
حیات طیبہ پر جو کتابیں گزشتہ صدیوں میں لکھی گئی ہیں ان میں  
علم و تحقیق کے لحاظ سے زاد المعاد کا خاص مقام ہے۔ یہ جلد  
جلدوں میں ہے۔ اس کا اردو ترجمہ بھی ۴ ہی جلدوں میں ہے۔  
قیمت مکمل سٹ۔ جلد - ۲۸/-

**رحمۃ للعالمین** کان۔ از قاضی سلیمان منصور پوری  
رحمۃ للعالمین ۳ جلد سیرت پر بے نظیر مقبول اور  
محبت آفرین کتاب جو۔ تعداد سے بے نیاز ہے۔  
قیمت کان - ۲۰/-

**اسلام** (آغاز و ارتقاء) میر تقی۔ قیمت ۶/-  
مولانا عبد الرؤف دانا پوری مرحوم  
**اصح السیر** کی تالیف کردہ نہایت محققانہ اور  
مستند سیرت نبوی۔ قیمت ۱۰/-

حیات نبوی کے مختلف پہلوؤں  
**خطبات مدراس** پر علامہ سید سلیمان ندوی  
کے خطبات جو مرحوم کے علم و تحقیق کا پتہ ہیں۔  
قیمت ۳/-

**رحمت عالم** از مولانا سید سلیمان ندوی  
یہ کتاب خاص طور سے مدراس اور  
اسکولوں کے طلبہ کے لیے لکھی گئی ہے۔ قیمت ۱/۷۵  
پروفیسر عالم پر ایک نئی مستند فاضلانہ کتاب۔  
از مولانا عبد الباقی صاحب نائب امیر شریعت صوبہ بہار  
قیمت ۶/۷۵

**مقالات سیرت** (حدید ایڈیشن) از ڈاکٹر محمد رفیع  
قدوائی ایم اے بی ایچ ڈی  
سیرت نبوی پر آٹھ گراں قدر مقالوں کا مجموعہ جو مولانا سید سلیمان ندوی  
نے اپنے مقدور خیال و کمال کے تحت جمع کیا جو قیمت ۵/-

## سیرت خلفاء راشدین و اکابر صحابہ

صدیقی اکبر :- از مولانا سعید احمد اکبر آبادی مولانا

شبلی مخدوم کے "افادہ حق" کے بعد اردو زبان میں سیرت صدیقی اکبر

کا جو خلاصہ محسوس ہوتا تھا اس کو اس کتاب نے کیا فتح پر کر دیا ہے

ندۃ المفصلین کی شائع کردہ ہے قیمت .. ۸/-

علامہ شبلی مخدوم کا مشہور شاہکار

الفاروق قیمت .. ۶/-

ابوبکر صدیقی اور فاروق اعظم :- از ڈاکٹر

ترجمہ از شاہ من عطاءیم اے حضرت ابوبکر اور حضرت عمر کا

زمانہ خلافت در اصل محدثوں کی قلم تھان ۱۲ سالوں میں

ہوا جس نے دنیا کا رخ بدل دیا اور جو بلاشبہ تاریخ انسانی کا

ایک معجزہ ہے پوری تفصیل اس کتاب میں دیکھی جاسکتی ہے

قیمت مجلد .. ۶/۷۵

تاریخ ردّہ :- از ڈاکٹر خورشید احمد صدر شہید عربی

دہلی یونیورسٹی

محمد صدیقی کی بنیادوں اور عسکری سرگرمیوں کی مفصل

تاریخ قیمت .. ۲/-

حضرت ابوبکر کے سرکاری خطوط :- خورشید

احمد صاحب کی فاضلانہ تصنیف قیمت .. ۵/-

حضرت عمر کے سرکاری خطوط :- از خاتون

قابل مطالعہ تالیف ہے قیمت .. ۸/-

حضرت عثمان کے سرکاری خطوط :- از

ڈاکٹر خورشید احمد صاحب قیمت .. ۴/-

حضرت عبداللہ بن مسعود و ان کی فقہ :-

شاخ کردہ ندۃ المفصلین دہلی قیمت .. ۴/-

کرامات صحابہ از مولانا حنفی قیمت .. ۶/۵۰

خلفائے راشدین اور اہلبیت کے باہمی تعلقات

از مولانا احتشام الحسن کانگرہ صلی قیمت ۶/۷۵

خلافت راشدہ :- از فرید الدیوی

قیمت .. ۷/-

فاطمہ کا چاند :- از مولانا عبدالعزیز رحمانی

قیمت .. ۲/۲۵

شہید کربلا :- از قاضی زین العابدین سجاد میرٹھی

قیمت .. ۱/-

ترجمہ تاریخ خلفاء ربیوی خلافت راشدہ سے مصر

کے فاطمی خلفاء تک کی تاریخ قیمت .. ۱۲/-

تاریخ مصر :- از تاریخ مصر حضرت محمد بن العباس

کی شخصیت اسلام لانے سے پہلے بھی اور بعد میں بھی سیاسی

بعیت و کردار اور جنگ کی ہمارے کے لحاظ سے بہت

ممتاز تھی انکی مفصل سوانح مصر کے ایک فاضل استاد

محمد فرخ نے لکھی جو اس کا کامیاب اور دور ترجمہ محمد احمد

نے کیا ہے قیمت .. ۱۲/-

ابو ذر غفاری :- از مولانا سعید رضا اسی گیلانی مصر

میں حضرت ابو ذر غفاری کی ایک زلفی تاریخ ان کے بارے

میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ ابو ذر سے زیادہ

سچے انسان پر آسمان نے ماری نہیں والا مولانا گیلانی مرحوم نے

یہ سیرت بڑے فاضلانہ اور ساتھ ہی مجذوبانہ انداز میں لکھی

جو سطر سطر سے دل میں ایمان پیدا ہوتا ہے قیمت ۴/۲۵

حیات النبی اکبر کامل :- از مولانا حضرت مولانا محمد

یوسف صاحب رشتہ اللہ علیہ کی فاضلانہ تالیف حیات النبی

جو عربی زبان میں تین جلدوں میں ہے اس کا ترجمہ میں

جلدوں میں آفت کی طاعت جلد دوم میں قیمت جلد اولیٰ ۲/-

جلد دوم ۱۲/۱ جلد سوم ۱۲/۱ مکمل سٹ ۳۲/-

محسن اعظم و محدثین :- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اور صحابہ کرام کے تذکرہ میں قابل مطالعہ کتاب ہے قیمت ۵/-

حکایات صحابہ :- قیمت .. ۶/۵۰

# مِلّتِ اسلامیہ کی تمدنی و سیاسی تاریخ

## فتوح البلدان بلازنی

محمد بن یحییٰ البلازنی متوفی ۳۵۰ھ کی  
"فتوح البلدان" تاریخ اسلام کی قدیم  
مستند کتابوں میں سے جو در اکثر نسخوں میں  
کا خاص ماخذ ہے۔ اور در ترجمہ  
سید ابو الخیر محمد زوی نے کیا ہے قیمت ۱۶/-

## تاریخ غرناطہ

ابن الدین محمد الخطیب الغرناطی  
کتاب الاحاطہ فی اخبار غرناطہ  
کاتیس اور ترجمہ از علیا  
قیمت حوالہ ۱۲/- حصہ دوم

## خلیفہ عبدالرحمن

اندلس میں اسلامی  
صیغہ درخشاں طارقات  
سے طلوع ہوئی تو  
اس کا صیغہ نصف عالم  
دار تقویٰ

## تاریخ فاطیہ

ابو اکبر زاد علی زکریا فاطیہ  
یہ کتاب خود فاطیہ مصنفین کی ہے  
اغذکر کے علی ہے حصہ اول

## تاریخ تمدن اسلام

جربا زیدان کی شہرہ آفاق  
ترجمہ در صحت قیمت

## مقدمہ ابن خلدون

فاطمہ تاریخ جربا زیدان  
متعلقہ نقوش اور تصویر  
قیمت ۱۰/-

## تاریخ ملت

شائع کردہ غودہ المصنفین، واصلی  
حمد رسالت سے سلاطین ہند تک  
گیارہ حصوں میں  
قیمت مکمل سٹ ۳۵/-

## تاریخ اسلام

مصنف مولانا اکبر شاہ خان نجیب آبادی  
کامل ۳ حصوں میں

حصہ اول۔ حمد نوی اور خلافت راشدہ  
حصہ دوم۔ بنو امیہ و بنو عباس کا حمد۔  
حصہ سوم۔ اندلس، دولت معاویہ،

سلجوقیہ، عثمانیہ، خوارزم شاہیہ اور  
اس دور کی تمام مسلمان حکومتوں کے تفصیلی  
حالات جو اپنے اندر بڑی عبرتیں اور بصیرتیں  
لے ہوئے ہیں۔

قیمت مکمل ہر حصہ ..... ۴۵/-

## تاریخ اسلام پر ایک نظر

ذو المصنفین کی شائع کردہ قابل دید  
فاصلہ کتاب ہے۔ قیمت حوالہ ۶/-

## خلافت بنو امیہ

وام ابن الاثیر جزوی کی تاریخ کامل  
سے اور ترجمہ از سید ہاشم مدنی

خلافت بنو امیہ کے بارے میں سوچنے  
والوں کے لیے اس کا مطالعہ ضروری ہے جو  
دور بنو امیہ کا سارا سایہ وسیعہ  
کھپ کر اس میں لے گا۔

حوالہ سٹ سے سٹ تک  
قیمت ..... ۱۲/-

حصہ دوم سٹ سے سٹ تک  
قیمت ..... ۱۴/-

## تاریخ طبری مکمل (۱۰ حصوں میں)

ترجمہ سید ابوبکر محمدی و علامہ عبد اللہ العسکری  
حصہ اول (حمد نبوت) قیمت ۱۶/-

حصہ دوم (خلافت راشدہ از سٹ تا سٹ)

قیمت ۱۲/-

حصہ سوم۔ (خلافت راشدہ از سٹ تا سٹ)

قیمت ۱۶/-

حصہ چہارم (از سٹ تا سٹ)

قیمت ۱۵/-

حصہ پنجم۔ (اموی دور حکومت از سٹ تا سٹ)

قیمت ۱۵/-

حصہ ششم (از سٹ تا سٹ)

قیمت ۱۵/-

حصہ ہفتم (عباسی دور حکومت (دوم))

قیمت ۱۵/-

حصہ ہفتم (عباسی دور حکومت سوم)

قیمت ۱۵/-

قیمت ۱۵/-

قیمت ۱۵/-

[illegible]

# اکابر و مشائخ کے سوانح و تذکرات

<p><b>تاریخ فلاسفۃ الاسلام</b> تعیف ذاکر محمد لطیف جمہ ترجمہ ڈاکٹر میر دلی الدین پور ایچ ڈی کنڑیا خاوا ری پور سینا، امام غزالی ابن اربش ابن غلدی جیسے فلاسفۃ اسلام کے حالات اور ان کے خاص ادکار و نظریات اور دنیا پر ان کے اثرات قیمت - - - ۵/۵۰ نظام الملک طوسی - از مولانا عبد الرزاق کانپوری - ۱۵/- البرامک - از مولانا عبدالرزاق کانپوری قیمت - - - ۱۵/- الحاکمون - علامہ شبلی کی پہلی تاریخی تعیف - - - ۶/- <b>علماء ہند کا شاندار ماضی</b> مولانا عبد محمد میاں کی شہرہ آفاق کتاب علماء و صاحب پور - از مولانا سید محمد میاں صاحب قیمت - ۲/- تذکرہ مولانا فضل الرحمن - از مولانا امید الرحمن علی ندوی - ۲/۵۰ <b>سیرت مولانا محمد علی مونگیری</b> از سید محمد الحسن اذینیر حیات - ۶/- <b>نقش حیات حضرت مولانا حسین احمد</b> کی خود نوشت کوشش جلد اول - ۱۵/- سیرت فرید عالمگیر احمد خاں قیمت - - - ۲/- <b>مولانا محمد احسن نالوتوی</b> از محمد ایوب قادری - ۶/- سوانح مولانا محمد الیاس - ۲/- سوانح مولانا محمد یوسف - ۱/-</p>	<p><b>طبقات الاولیاء</b> امام غزالی کی الطبقات الکبریٰ کا ترجمہ عبد فی الحکیم سے کر کے اردو کے زمانہ تک دستی نامہ کے ادبیات امت کا جامع و مفصل اور تندرست تذکرہ - بڑا سا ۵۰/- صفیات قیمت - - - ۱۵/- <b>تاریخ دعوت و عزیمت دکانی</b> مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کا اہم تالیف جس میں امت کے مجددی و مصلحی کے قدیم کارناموں پر ایمان افروز روشنی ڈالی گئی ہے جلد اول میں عربی جلد دوم میں انگریزی ابوالحسن خضریٰ امام غزالی شرح جملاتی عالم مدح کا جلد دوم میں ابن تیمیہ رحمہ اللہ کے قائدہ کا جلد سوم میں خواجہ نظام الدین صاحب اور خواجہ شہرت الدین صاحب کی سیرت کا تذکرہ کیا ہے قیمت جلد اول - ۶/- جلد دوم ۶/۵۰ جلد سوم - ۵/- <b>شاہ محمد غوث گوالیاری</b> - از پروفیسر سعود احمد ایم اسے قیمت ۵۰/- <b>حیات امداد</b> - حضرت حاجی امداد صاحب کی سوانح حیات - از پروفیسر ادار الحسن خیر کوٹی - ۲/- <b>تجلیات عثمانی</b> - سوانح مولانا شہر احمد عثمانی - از پروفیسر امداد شریف کوٹی قیمت - - - ۱۶/- <b>تذکرہ الرشید دکانی</b> - از مولانا حاشیہ الہی میرٹھی قیمت - ۶/- <b>سوانح قاسمی</b> - دکانی جلد اول از مولانا سید ناصر احسن گیلانی قیمت - ۱۵/- <b>سوانح حضرت رائے پوری</b> - از مولانا امید الرحمن علی ندوی - زیر طبع</p>	<p><b>حیات امام ابو حنیفہ</b> - از تالیف شیخ ابو زہرہ و ترجمہ اردو قیمت ۱۵/- <b>سیرۃ النعمان</b> - از علامہ شبلی خاں قیمت - - - ۶/- <b>امام ابو حنیفہ کی سیاسی زندگی</b> از مولانا سید ناصر احسن گیلانی ۱۵/- <b>حیات امام مالک</b> - از تالیف استاد ابو زہرہ و ترجمہ اردو ۱۰/- <b>امام شافعی</b> - از استاد ابو زہرہ ترجمہ اردو قیمت - - - ۱۲/- <b>حیات امام ابن خرم</b> - از تالیف شیخ ابو زہرہ و ترجمہ ۱۸/- <b>حیات شیخ الاسلام ابن تیمیہ</b> از استاد ابو زہرہ و ترجمہ اردو ۲۶/- <b>تذکرہ امام غزالی</b> - از مولانا میٹھ الحق دلو بھنڈی - ۱۲/- <b>امام غزالی کا حلقہ مذہب و اخلاق</b> شان کردہ ندوۃ المصنفین دہلی ۹/- <b>حیات ابن القیم</b> (اردو) قاریہ یونیس زئی کے استاد عبدالغنی شہرت الدین کے قلم سے ۱۵/- <b>حیات شیخ عبدالحق محدث دہلوی</b> از پروفیسر رفیق احمد نظامی - ۶/- <b>تذکرہ شیخ محمد طاہر محدث پٹنی</b> شان کردہ ندوۃ المصنفین ۶۵/- <b>تذکرہ مجدد الف ثانی</b> - مرتبہ مولانا محمد منظور نظامی قیمت ۵/- <b>تذکرہ شاہ دلی اللہ</b> - از شاہ صاحب سیاسی ماحول اور ان کا تجدیدی کارنامہ از مولانا محمد گیلانی حرم ۲/۵۰</p>
--	--	---



# مختلف موضوعات پر قابل مطالعہ کتابیں

<p>گواہی دے گا، اور سالہ اسلامی تاریخ کا آئینہ ہو جلد دوم۔ ابتدا سے محدثین کے آخر تک کی پوری دنیا کی تمام تاریخ جلد سوم محدثین کے بعد سے ۱۹۵۰ء تک قیمت کاغذی - جلد - ۲۶/- ایک چار سال پہلے حکیم علی محمد نے دہلی میں مولانا عبد العزیز اور ان کے چند جانباز رفیقوں نے کھانا دینا اور مریضوں کے سخت مہنتوں کے کمال حیرت کی تھی یہ سات سال کا بی بی ہے، ایک بعد روم میں ہے، ایک بعد ترکی گئے، ان میں ایک نور محمد ظفر حسن ایک تھے جو مولانا نے مروم کے گواہی دے کر انھوں نے اس سفر کی سرگرت آپ جی ظفر حسن ایک کے نام سے لکھی ہے۔ چند دستانہ پاکستان کے پڑے تھے ملک کو اسے ضرور پڑھنا چاہیے۔ قیمت - جلد اول - ۵/- جلد دوم - ۴/- مکمل ۴ جلد عبرت مہندس تصنیف پر فیروز علی دارت دہلی ترجمہ مولوی حمید اللہ شاہ مروم - مروم انڈیا پر پروفیسر ڈنڈا کی کتاب علم تحقیق و جامعیت کے علاوہ اس کتاب سے بھی متاثر ہو کہ اس سے بہت سی اہل فطرت شری گرناتوں کی پوری تہذیب و جاتی کو جو اس پیشہ اکثر مغربی مصنفین نے انڈیا ہی کے لیے میں اسلام اور مسلمانوں کے خلاف لکھی ہیں اور جو نے اہل مغرب کی بیوقوفی کو سمجھ کر لکھا ہے۔ قیمت کاغذی - جلد - ۳۶/- کشتی قلعہ سبھو اور سر سید احمد خاں یہ نیا ڈیزائن شرافت میں منظر نے اپنے بغیر فرقہ کے اخلاص کے ساتھ شائع کیا ہے۔ قیمت - ۶/-</p>	<p>اسلامی حکومت کے نقش و نگار ۱۵/- مسلمانوں کا عروج و زوال - ۱۱/- مولانا سید احمد اکبر آبادی - قیمت - ۴/- تصنیف حسن احمد خلیف فقہ الاسلام ترجمہ بیرون احمد خلیف ایم۔ ایس۔ اس میں اسلامی شریعت کے اصول اور فقہی قوانین کو جدید انداز میں پیش کیا گیا ہو اور فرقہ واریت اور مذہبیت کے اصول اور اصول کی روشنی میں تہلیا گیا ہو کہ اسلامی قوانین میں اس قدر وسعت اور کج ہو کہ وہ ہر زمانہ کے تقاضوں کو پورا کر سکے ہیں۔ نیز اسلامی قوانین کا مغربی قوانین سے مقابلہ کر کے ان کی برتری ثابت کی گئی ہے۔ قیمت جلد - ۱۲/- تاریخ عالم کا انسائیکلو پیڈیا مشہور مغربی فاضل ڈیویڈنگر کے زیر حتم دنیا کے سترہ ممالک و ممتاز تاریخ دانوں نے تاریخ عالم کی انسائیکلو پیڈیا مرتب کی تھی۔ مولانا غلام رسول قمر نے نئی ترتیب اور تہذیب کے ساتھ اسکو اردو میں منتقل کیا۔ اور بڑی جانسوزی اور جگر کا دی سے نہایت ہم معلومات کا مجموعہ میں منتقل و اضافہ بھی کیا۔ ماضی اور حال سے پوری طرح باخبر ہونے کے لیے یہ کتاب اتنی مفید ہو کہ حقور کا کثرت میں امر کو بھی ایک تین اڑتین قریب دس فک کے کل پچھلے ہیں۔ تین ضخیم جلدیں ہیں۔ جلد اول - تاریخ اسلام - جو ابتداء اسلام سے ہمارے اس زمانہ تک کے مسلمانوں کے مدد و حسرت اور دنیا بھر کی اسلامی حکومتوں کا حال کی ضابطہ جامع تاریخ کے</p>	<p>عرب دنیا میں غلبہ اسلام اور عربی تہذیب اور تمدن و چین - اس کے آئینہ میں پوری عرب دنیا کی جاہلیت جو قیمت جلد - ۱۲/- از مولانا اسلامی معاشیات میں ماضی و حال کی گائی علم و تحقیق کا شاہ کار ہے۔ قیمت - ۱۵/- از مولانا سید ہزار سال پہلے ماضی و حال کی گائی جو تھی اور پانچویں صدی ہجری کے ماضی و حال نے جو کچھ اپنے سفر ناموں اور تالیفات میں لکھا مولانا کی گائی کے ذہن رسالے ان کے اخذ کر کے اسے مرتب تیار کیا تھا۔ قیمت ..... ۲۲/۲۵ تقویت و سلوک کے مقالہ احسانی موضوع پر مولانا سید ماضی و حال کی گائی کے مقالات کا ضخیم مجموعہ ..... قیمت جلد - ۶/۵۰ مسلمانوں کی فرقہ بندی کا انشاء از مولانا سید ماضی و حال کی گائی ..... ۱/۵۰ اسلام کا نظم حکومت شائع کردہ غزوة الصنفین - قیمت - ۸/- مسلمانوں کا نظم حکومت قیمت اسلام کا اقتصادی نظام - از مولانا خطہ الرحمن مروم - قیمت - ۸/- اسلام کا زرعی نظام - ۵/- اسلام کا نظام عفت و حکمت - ۵/- اسلام کا نظام ساجد قیمت - ۵/- اسلام کا نظام آرامی - ۴/۵۰</p>
---	--	---

# مختلف مصنفین اور اداروں کی قابل مطالعہ مطبوعات

مصحح اللغات	چند تصانیف حضرت حکیم الامت	تصانیف شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مدظلہ
مجلد چہم ..... ۱۶/۰	تکلیف اللہ ..... ۱/۴۵	مضامین شریعہ شامی ترمذی جیت ۶۰
تصانیف مولانا احمد سعید صاحب	مکتبہ المصنف ..... ۱/۴۵	مضامین مہدشرین ..... ۵۰
ترجمہ قرآن و تفسیر تسبیح القرآن	اصولہ الاربع ..... ۱/۵۰	مکاتیب مبارکہ ..... ۵۰
اس تفسیر میں وہ سب کچھ جو قدیم مستبر	اعمال ترمذی ..... ۱/۶۰	نصائے ناز ..... ۵۰
تفسیر میں ہے اور ہے بری خصوصیت یہ کہ	کرامات صحابہ ..... ۱/۵۰	نصائے قرآنی حمید ..... ۶۰
ترجمہ تفسیر دوزن کی زبان انبیاء ہر کہ	بستی زیور ..... ۳/۵۰	نصائے رضائے شریف ..... ۵۵
یہ زیادہ مکمل لکھا گیا ہے ہر گز یہ	تصانیف مولانا حمید الہادی محمدی	نصائے تبلیغ ..... ۶۰
جاہے۔ اسٹ کی طباعت ہر طرح بیہ شب	تہذیب دین کاں ..... ۶۰	نصائے ذکر ..... ۶۰
فیت ۲ جلد جلد ..... ۳/۰	تہذیب تعلیم و تبلیغ ..... ۳/۰	نصائے حج ..... ۲/۵۰
خدا کی باتیں ۲/۵۰ رسول کی باتیں ۲/۰	تہذیب معاشیات ..... ۵/۰	نصائے صدقات (مکمل جلد) ۴/۵۰
مطالعہ اسلام ۱/۰ پہلی تقریر سیرت ۱/۵۰	نظام صلاح و اصلاح ..... ۲/۰	الاصول والاسالیب (اسلامی ریاست) ۳/۰
دوسری تقریر سیرت ۲/۵۰ جنت کی کئی ۳/۲۵	نزدہ المصنفین دینی کی وہ مطبوعات	مجلس تحقیقات و نشریات لکھنؤ
جنت کی صفات ۱/۰ شکل کتاب (دعا و دعا) ۱/۵۰	جن کا پہلے ذکر نہیں آیا ہے	کی اہم مطبوعات
دارالعلوم نزدہ العلماء کی	اطلاق اور ظلفہ اطلاق۔ از مولانا	اسلام اور مغربیت کی کش مکش
نصائی مطبوعات	خلفہ الرحمن مرحوم ..... ۱۰/۰	مولانا علی سیان کی مکتبہ الکریم آباد ۵/۰
قصص النبیین حصہ اول جیت ۴۵/۰	اسلام میں غلامی کی حقیقت	انسانی دنیا پر
" " حصہ دوم " ۴۵/۰	از مولانا سمیع احمد اکبر آبادی ۵/۰	مسلمانوں کے عروج و زوال کا اثر
" " حصہ سوم " ۴۵/۰	غلامان اسلام از مولانا اکبر آبادی ۸/۰	یہ مولانا علی سیان کی عربی تصنیف مآذا
القرآنہ الراشہ اول ۱/۱۲	اسلامی دنیا و دینوں صدی عیسوی میں	خدا العالم باخطاطہ المسلمین کا اردو
" " دوم " ۳۸/۱	از ڈاکٹر خورشید احمد پٹیالہ ڈی ۵/۰	ایڈیشن جو اس کا انگریزی اور ترکی میں بھی
" " سوم " ۲۵/۲	اسلامی کتب خانے ..... ۵/۰	ترجمہ ہو چکا ہے اس خطبے اس کو اس دور کی
مکمل الاشارہ اول ۱/۴۵	تاریخ ادبیات ایران ..... ۸/۰	عظیم ترین تصنیف کہاجے۔
" " دوم " ۶۲/۲	لاہوری دور کا تاریخی پس منظر ..... ۴/۰	نیا ایڈیشن۔ قیمت ۶/۰
" " سوم " ۵۰/۲	والعلم والعلماء (اردو) تصنیف بریل بک	ہندوستانی مسلمان
تقریب النور ..... ۳۴/۱	ترجمہ عبد الرزاق شیخ آبادی ..... ۵/۵۰	از مولانا علی سیان۔ قیمت ۳/۵۰
تقریب النور ..... ۲۵/۲	مرزا مظہر جانجانا کے خطوط ..... ۲/۰	طوفان سے ساحل تک
فتاویٰ حصہ اول ..... ۳۰/۳	عرب ہند محمد رسالت میں ..... ۲/۰	آشریں زسلم محمد اسد کی مکتبہ الکریم آباد
" " حصہ دوم " ۵۰/۲	نیل سے فرات تک ..... ۲/۰	زود ذکر کا مضمون ترجمہ جیت ۵/۰
منشورات	عروج و زوال کا الہی نظام ..... ۳/۰	علم جدید کا چیلنج وحید الدین خان کی
الادب العربی ..... ۴/۰	فلسفہ کیلئے ..... ۲/۰	مکتبہ الکریم آباد
النبوة والانبیاء ..... ۳/۰	قرن اول کی ایک مد ..... ۲/۰	مطالعات سیرت۔ جیت ۵/۰
جزیرۃ العرب ..... ۵/۰	حاجۃ بنماشاہ ..... ۵/۰	



# سوانح

## حضرت مولانا محمد یوسف (رحمۃ اللہ علیہ)

جسے مولانا سید ابوالحسن علی مدنی کی فکرانی میں مولانا سید محمد ثانی حسنی مدیر ماہنامہ ہندوان کھنڈ نے مرتب کیا۔ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کی پوری تبلیغی زندگی کا مستند ریکارڈ ہندو بیرون ہند کے ایک ایک سفر کی تفصیل، ایمان افروز مکاتیب اور تقریریں بے شمار مکاتیب اور قلمی مددوں کے اقلبات مولانا کے افکار و خیالات اور زندگی کی مکمل تصویر تبلیغی تحریک پر ایک پہلی مفصل اور بصیرت افروز تصنیف۔ ان کے مواد کا تسبیح اہم نامہ خود حضرت مولانا کے مکاتیب و خطبہ کی تحریریں ہیں شروع میں آباد اہلاد اور شاہیر خاندان، خاص کر حضرت مولانا محمد الیاس کا مفصل تذکرہ اسی ضمن میں مولانا سید ابوالحسن علی مدنی کے قلم سے قریباً شصت صفحات پر شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا مدظلہ کا مفصل تذکرہ اس طرح حضرت مولانا محمد یوسف کے ساتھ حضرت شیخ الحدیث کی بھی سوانح حیات ہے قریباً ۸۰ صفحات، سارا ۲۷ x ۱۸ پوری جلد ۱۰۰ روپے کی پابند و بھروسہ گرد پوش قیمت :- دس روپے ۱۰/-

کتب خانہ مفتیان کچھری روڈ، بکھنؤ

بلدہ تویہ بولیس بکھنؤ



Regd. No. L-353

# Monthly 'ALFURQAN' Lucknow

VOL. 35 NO. 10, 11 & 12

MARCH 1968

چکوان کے  
عُمدہ تیلوں میں  
آپ کی خاص پسند۔

پوسٹ میں برائڈ  
صاف کیا ہوا مونگ پھلی کا تیل  
۳۰۱ اور ۱۵۵ کلو

عُمدہ ونا پتی  
۳۰۱ اور ۱۶۵ کلو

سیتلولا، سیتل کا تیل  
۳۰۲ اور ۱۵۵ کلو

اڈ براؤڈ خالص ناریل کا تیل  
۳۰۲ اور ۱۶۵ کلو

کوکو جبار

صاف کیا ہوا ناریل کا تیل  
۳۰۲ اور ۱۵۵ کلو

امی سلاؤ تیل  
۳۰۲ اور ۱۵۵ کلو

احمد سنز، بمبئی

APR. 20 1968

صرف نمائش پر نہیں اینڈ پرنٹس فیکٹری، لاہور، ۳۰۱ میں چھاپا۔

